



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کتبت



روز و شب

جلد - ۱۰

تأبید - تحیات

موسوعة فقهية

منايع كروه

وزارة اوقاف و اسلامي امور، كويت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ نگر، نئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

.....Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیه

اردو ترجمہ

جلد - ۱۰

تأبد ———— تحیاة

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“۔

”من یرد اللہ بہ خیراً“

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے“۔

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۱۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳	تأید	دیکھئے: آبد
۳۳-۳۴	تأید	۳-۱
۳۳	تعریف	۱
۳۳	متعلقہ الفاظ: تخلید	۲
۳۴	تأید یا عدم تأید کے اعتبار سے تصرفات	۳
۳۴	تأیید	
	دیکھئے: رثاء	
۳۴	تأجیل	
	دیکھئے: أجل	
۳۴	تأخر	
	دیکھئے: تأخیر	
۳۵-۳۸	تأخیر	۳۲-۱
۳۵	تعریف	۱
۳۵	متعلقہ الفاظ: تراخی، نور، تأجیل، تعجیل	۵-۲
۳۶	اجمالی حکم	۶
۳۷	نماز کو مؤخر کرنا	۷
۳۷	پانی نہ پانے والے کے لئے نماز کو مؤخر کرنا	۸
۳۷	بلاعذر نماز کو مؤخر کرنا	۹
۳۸	ادائیگی زکوٰۃ کو مؤخر کرنا	۱۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸	روزہ کی قضا کو مؤخر کرنا	۱۱
۳۹	حج کو مؤخر کرنا	۱۳
۳۹	رمی جمار کو مؤخر کرنا	۱۴
۴۱	ایام تشریق سے طواف افاضہ کو مؤخر کرنا	۱۵
۴۱	حلق یا قصر کی تاخیر	۱۶
۴۲	ذن میت کو مؤخر کرنا	۱۷
۴۲	کفارات کو مؤخر کرنا	۱۸
۴۲	الف۔ کفارہ یحین کو مؤخر کرنا	۱۸
۴۲	ب۔ کفارہ ظہار کو مؤخر کرنا	۱۹
۴۲	صدقہ فطر کی تاخیر	۲۰
۴۳	روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا	۲۱
۴۴	نماز کی قضا کو مؤخر کرنا	۲۲
۴۴	وتر کو مؤخر کرنا	۲۳
۴۵	سحری کو مؤخر کرنا	۲۴
۴۵	ادائے قرض میں تاخیر کرنا	۲۵
۴۶	مہر کو مؤخر کرنا	۲۶
۴۶	بیوی کے نفقہ کو مؤخر کرنا	۲۷
۴۶	سودی اموال میں عوضین میں سے ایک کی حوالگی میں تاخیر کرنا	۲۸
۴۶	حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا	۲۹
۴۷	دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا	۳۰
۴۸	ادائے شہادت میں تاخیر کرنا	۳۱
۴۸	نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا	۳۲
۴۹-۵۶	تأویب	۱-۱۳
۴۹	تعریف	۱
۴۹	متعلقہ الفاظ: تعزیر	۲
۴۹	تأویب کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰	ولایت نادیب	۴
۵۲	جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے نادیب جائز ہے	۵
۵۳	نادیب کے اخراجات	۶
۵۳	نادیب کے طریقے	۷
۵۳	بیوی کی نادیب کے طریقے	۸
۵۴	بچے کی نادیب کے طریقے	۹
۵۴	نادیب میں مقدار معروف سے تجاوز	۱۰
۵۵	نادیب معروف سے ہلاکت	۱۱
۵۶	چوپا سیک کی نادیب	۱۲
۵۶	بحث کے مقامات	۱۳
۶۰-۵۷	تاریخ	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: اجل، میقات	۲
۵۷	تاریخ کا شرعی حکم	۴
۵۸	تاریخ، اسلام سے پہلے	۵
۵۸	تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب	۶
۵۹	شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے	۷
۵۹	معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم	۸
۶۰	بحث کے مقامات	۹
۷۱-۷۰	تاقیت	۲۵-۱
۶۱	تعریف	۱
۶۱	متعلقہ الفاظ: اجل، اضافت، نابید، ناجیل، تعلیق	۲
۶۳	تصرفات میں تاقیت کا اثر	۷
۶۳	اول: وہ تصرفات جو موقت ہی واقع ہوتے ہیں	۸
۶۴	دوم: غیر موقت تصرفات	۱۰
۶۷	سوم: وہ تصرفات جن میں مدت کبھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین	۱۷

فقہ	عنوان	صفحہ
۵-۱	تاکید	۷۱-۷۲
۱	تعریف	۷۱
۲	متعلقہ الفاظ: تائیس	۷۱
۳	اجمالی حکم	۷۲
۴	اقوال کی تاکید	۷۲
۵	انعال کے ذریعہ تاکید	۷۲
	تأمیم	۷۳
	دیکھئے: مصادیر	
	تأمین	۷۳
	دیکھئے: آمین اور مستامن	
	تأمین الدعاء	۷۳
	دیکھئے: آمین	
۹-۱	تاویل	۷۳-۷۹
۱	تعریف	۷۳
۲	متعلقہ الفاظ: تفسیر، بیان	۷۳
۴	اجمالی حکم	۷۴
۶	تاویل کا اثر	۷۶
۷	اول: جس تاویل کے فساد اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں	۷۶
۸	دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے	۷۷
۹	سوم: وہ تاویلات جن کے قبول کرنے میں اختلاف ہے	۷۸
	تابع	۷۹
	دیکھئے: تبعیہ	
	تابوت	۷۹
	دیکھئے: جنازہ	
	تاریخ	۷۹
	دیکھئے: تتاریخ	

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۹-۸۱	تاسوعاء	۴-۱
۷۹	تعریف	۱
۷۹	متعلقہ الفاظ: عاشوراء	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۱	تبخر	
	دیکھئے: اختیال	
۸۲-۸۵	تبدیل	۷-۱
۸۲	تعریف	۱
۸۲	اجمالی حکم	۲
۸۲	وقف میں تبدیلی	۲
۸۳	بیع میں تبدیلی	۳
۸۳	الف۔ صرف میں تبدیلی	۳
۸۳	ب۔ عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تبدیلی	۴
۸۳	دین میں تبدیلی	۵
۸۴	لعان میں شہادت کی تبدیلی	۶
۸۵	زکاة کی تبدیلی	۷
۸۵-۸۹	تہذیل	۷-۱
۸۵	تعریف	۱
۸۶	تہذیل کا اجمالی حکم	۲
۹۰	تہذیر	
	دیکھئے: اسراف	
۹۰-۹۲	تہر	۶-۱
۹۰	تعریف	۱
۹۰	تہر سے متعلق احکام	۲
۹۰	تہر میں ربا	۲
۹۱	سونے اور چاندی کے نہ ڈھلے ہوئے ٹکڑے میں زکاة	۳
۹۱	شرکت میں تہر کو اس سال بنانا	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۹۲	تبرجوزین سے نکالا گیا ہو	۵
۹۲	بحث کے مقامات	۶
۹۲	تبرؤ	
	دیکھئے: ہجرات	
۹۲-۹۳	تبرج	۸-۱
۹۳	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ الفاظ: مزین	۲
۹۴	جن چیزوں کا اظہار تبرج کہلاتا ہے	۳
۹۴	تبرج کا شرعی حکم	۴
۹۴	عورت کا تبرج	۴
۹۵	مرد کا تبرج	۵
۹۵	الف۔ تبرج قابل ستر اعشاء کو ظاہر کرنے کے ذریعہ	۵
۹۵	ب۔ تبرج اظہار زینت کے ذریعہ	۶
۹۵	ذمیہ کا تبرج	۷
۹۶	تبرج سے روکنے کا مطالبہ کس سے ہوگا	۸
۹۶	تبرز	
	دیکھئے: قضاء الحاجہ	
۹۷-۱۰۰	تبرع	۹-۱
۹۷	تعریف	۱
۹۷	متعلقہ الفاظ: تطوع	۲
۹۷	تبرع کا شرعی حکم	۳
۹۹	تبرع کے ارکان	۶
۹۹	تبرع کی شرطیں	۷
۹۹	تبرع کے نتائج	۸
۱۰۰	تبرع کب ختم ہوتا ہے	۹
۱۰۱-۱۰۷	تبرک	۱۶-۱
۱۰۱	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۱	متعلقہ الفاظ: توسل، شفاعت، استغاثہ	۲
۱۰۲	شرعی حکم	۵
۱۰۲	اول۔ بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تحرک	۵
۱۰۲	دوم۔ آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنا	۶
۱۰۳	الف۔ آپ ﷺ کے وضو سے برکت حاصل کرنا	۷
۱۰۳	ب۔ آپ ﷺ کے تھوک اور ریخت سے برکت حاصل کرنا	۸
۱۰۳	ج۔ آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا	۹
۱۰۴	د۔ آپ ﷺ کے منہ مبارک سے برکت حاصل کرنا	۱۰
۱۰۴	ه۔ آپ ﷺ کے جوٹھے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا	۱۱
۱۰۵	و۔ آپ ﷺ کے ناخن سے برکت حاصل کرنا	۱۲
۱۰۵	ز۔ آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا	۱۳
۱۰۶	ح۔ ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھو لیا جہاں نماز پر بھی	۱۴
۱۰۷	سوم۔ آب زمزم سے برکت حاصل کرنا	۱۵
۱۰۷	چہارم۔ نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرنا	۱۶
۱۰۷	توسط	
	دیکھئے: توسعہ	
۱۰۸	تبع	
	دیکھئے: تابع	
۱۰۸	تبعض	
	دیکھئے: تبعیض	
۱۰۸	تبعۃ	
	دیکھئے: اتباع، ضمان	
۱۰۸-۱۲۶	تبعیض	۱-۱۴
۱۰۸	تعریف	۱
۱۰۸	متعلقہ الفاظ: تفریق	۲
۱۰۹	شرعی حکم	۳
۱۰۹	اہم قواعد جن پر تبعیض کے مسائل و احکام مبنی ہیں	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۰۹	الف۔ قاعدہ: غیر متجری کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے	۵
	ب۔ جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تبہیض کی وجہ سے ایک ساتھ بدل اور مبدل منہ میں داخل نہیں ہو سکتی	۶
۱۰۹	ج۔ قاعدہ: آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی	۷
۱۱۰	احکام تبہیض	۸
۱۱۰	طہارت میں تبہیض	۸
۱۱۲	نماز میں تبہیض	۱۱
۱۱۲	زکاۃ میں تبہیض	۱۲
۱۱۳	روزہ میں تبہیض	۱۳
۱۱۳	حج میں تبہیض	۱۴
۱۱۳	الف: احرام میں تبہیض	۱۴
۱۱۳	ب۔ طواف میں تبہیض	۱۵
۱۱۴	نذر میں تبہیض	۱۶
۱۱۵	کفارہ میں تبہیض	۱۷
۱۱۵	بیچ میں تبہیض	۱۸
۱۱۶	قبضی (قیمت والی) چیزوں میں تبہیض	۲۱
۱۱۷	خیار عیب میں تبہیض	۲۲
۱۱۷	شفعہ میں تبہیض	۲۳
۱۱۸	سلم میں تبہیض	۲۴
۱۱۹	قرض میں تبہیض	۲۵
۱۱۹	رہن میں تبہیض	۲۷
۱۲۰	صلح میں تبہیض	۲۹
۱۲۰	بیہ میں تبہیض	۳۰
۱۲۱	ودیعت میں تبہیض	۳۱
۱۲۱	وقف میں تبہیض	۳۲
۱۲۱	غصب میں تبہیض	۳۳
۱۲۲	قصاص میں تبہیض	۳۴
۱۲۳	حد و نف سے معاف کرنے میں تبہیض	۳۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۲۳	مہر کی تبعیض	۳۶
۱۲۴	طلاق میں تبعیض	۳۷
۱۲۴	مظاہرہ میں تبعیض	۳۸
۱۲۴	وصیت میں تبعیض	۳۹
۱۲۵	آزاد کرنے میں تبعیض	۴۰
۱۲۷-۱۳۴	تبعیہ	۱-۱۳
۱۲۷	تعریف	۱
۱۲۷	تبعیہ کے اقسام	۲
۱۲۷	قسم اول: جو متبوع سے متصل ہو	۲
۱۲۷	قسم دوم: جو اپنے متبوع سے جدا ہو	۳
۱۲۸	تبعیت کے احکام	۴
۱۲۸	الف: تابع پر (متبوع سے) الگ حکم نہیں لگتا	۵
۱۲۹	ب: جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو	۶
۱۲۹	ج: تابع، متبوع کے ساتھ ہونے سے ساتھ ہو جاتا ہے	۷
۱۳۱	د: توابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر توابع میں معاف نہیں کی جاتی	۸
۱۳۲	ه: تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہوتا	۹
۱۳۲	و: تابع کا تابع نہیں ہوتا	۱۰
۱۳۳	ز: اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کہ تابع کی نیت کا	۱۱
۱۳۳	ح: جو چیز بیع میں مبعیہ داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا	۱۲
۱۳۴	ط: تعدی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا	۱۳
۱۳۶-۱۳۴	تبغ	۱-۳۴
۱۳۴	تعریف	۱
۱۳۵	تمباکو سے متعلق احکام	۲
۱۳۵	تمباکو استعمال کرنے کا حکم	۲
۱۳۵	تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل	۵
۱۳۸	تمباکو کے جواز کے قائلین اور ان کے دلائل	۱۳
۱۴۱	تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل	۲۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۴۱	مساجد قرآن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم	۶۳
۱۴۳	تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم	۶۷
۱۴۴	تمباکو کی پاکی اور ناپاکی کا حکم	۶۹
۱۴۵	تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا	۷۰
۱۴۵	شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق	۷۱
۱۴۶	بیوی کے نفقہ میں تمباکو	۷۲
۱۴۶	تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم	۷۳
۱۴۶	تمباکو نوشی کرنے والے کی امامت	۷۴
۱۴۷-۱۴۹	تبکیر	۸-۱
۱۴۷	تعریف	۱
۱۴۷	متحاۃ الفاظۃ تعلیس، اسفار	۲
۱۴۷	شرعی حکم	۴
۱۴۸	تلاش رزق کے لئے سویرے کھانا	۷
۱۴۸	تعلیم میں جلدی کرنا	۸
۱۴۹-۱۵۳	تبلیغ	۷-۱
۱۴۹	تعریف	۱
۱۵۰	متحاۃ الفاظۃ کتابت	۲
۱۵۰	شرعی حکم	۳
۱۵۰	پیغام رسانی	۳
۱۵۱	اسلامی دعوت کی تبلیغ	۴
۱۵۱	امام کے پیچھے تبلیغ	۵
۱۵۲	سلام پہنچانا	۶
۱۵۳	حاکم کو پوشیدہ مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا	۷
۱۵۳-۱۵۵	تہنیتی	۶-۱
۱۵۳	تعریف	۱
۱۵۴	متحاۃ الفاظۃ استحقاق، بنوت، اقرار نسب، لقیط	۲
۱۵۴	شرعی حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۵۶-۱۵۵	تبوءۃ	
۱۵۵	تعریف اور اجمالی حکم	۱
۱۵۷-۱۵۷	تابع	۲-۱
۱۵۷	تعریف	۱
۱۵۷	شرعی حکم	۲
۱۶۰-۱۵۷	تہییت	۷-۱
۱۵۷	تعریف	۱
۱۵۸	متعلقہ الفاظ: غارۃ، بیثوثہ	۲
۱۵۸	تہییت کا حکم	۴
۱۵۸	اول: تہییت العدو (دشمن پر شب خون مارنا)	۴
۱۵۹	دوم: رمضان کے روزہ کی نیت رات میں کرنا	۶
۱۶۰	بحث کے مقامات	۷
۱۶۰-۱۷۱	تابع	۱۸-۱
۱۶۰	تعریف	۱
۱۶۰	اجمالی حکم	۲
۱۶۰	کفارہ یحییٰ کے روزے میں تابع	۳
۱۶۱	کفارہ ظہار کے روزے میں تابع	۴
۱۶۲	رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو کفارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل	۵
۱۶۳	کفارہ قتل میں روزہ	۶
۱۶۴	نذر کے روزہ میں تسلسل	۷
۱۶۴	اعتکاف میں تسلسل	۸
۱۶۵	کفارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں	۹
۱۶۵	الف۔ اگر ایسا سہو وغیرہ کی وجہ سے روزہ توڑ دینا	۹
۱۶۶	ب۔ حیض و نفاس	۱۰
۱۶۷	ج۔ رمضان، عیدین اور ایام تشریق کا درمیان میں آ جانا	۱۱
۱۶۸	د۔ سفر	۱۳
۱۶۸	ھ۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا انقطاع	۱۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۶۹	و۔ مرض	۱۵
۱۶۹	ز۔ بعض راتوں میں نیت بھول جانا	۱۶
۱۶۹	ح۔ طہی	۱۷
۱۷۰	جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہواں کی قضا	۱۸
۱۷۱-۱۷۲	تترس	۱۴-۱
۱۷۱	تعریف	۱
۱۷۱	متعلقہ الفاظ: تخصیص	۲
۱۷۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۷۳-۱۷۴	تتریب	۲-۱
۱۷۳	تعریف	۱
۱۷۳	اجمالی حکم	۲
۱۷۳	کتے کی نجاست کو پاک کرنے میں مٹی کا استعمال	۲
۱۷۴	تقن	
	دیکھئے: تنوع	
۱۷۵-۱۷۶	تنافذ	۱۴-۱
۱۷۵	تعریف	۱
۱۷۵	شرعی حکم	۲
۱۷۶	نماز میں جمائی آنا	۳
۱۷۶	قراءت قرآن کے وقت جمائی	۴
۱۷۸-۱۷۹	تثبیت	۶-۱
۱۷۹	تعریف	۱
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: تحریر	۲
۱۷۹	اجمالی حکم	۳
۱۷۹	الف۔ نماز میں استقبال قبلہ کا تثبیت	۳
۱۷۷	ب۔ گواہوں کی گواہی میں حقیقت کا تثبیت	۴
۱۷۷	ج۔ ماہ رمضان کے چاند کی رویت میں حقیقت کا تثبیت	۵
۱۷۸	د۔ فاسقوں کے کلام کا تثبیت	۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۸۲-۱۷۹	تثلیث	۷-۱
۱۷۹	تعریف	۱
۱۷۹	اجمالی حکم	۲
۱۷۹	الف۔ وضو میں تثلیث	۳
۱۸۰	ب۔ غسل میں تثلیث	۴
۱۸۰	ج۔ غسل میت میں تثلیث	۴
۱۸۱	د۔ استنجا کے لئے پتھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تثلیث	۵
۱۸۲	ھ۔ رکوع اور سجدہ کی تسبیحات میں تثلیث	۶
۱۸۲	و۔ اجازت لینے میں تثلیث	۷
۱۸۳-۱۸۳	تثنیہ	۲-۱
۱۸۳	تعریف	۱
۱۸۳	بحث کے مقامات	۲
۱۸۵-۱۸۳	تثویب	۷-۱
۱۸۳	تعریف	۱
۱۸۴	متعلقہ الفاظ: نداء، دعاء، ترجیح	۲
۱۸۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۱۸۵	اذان فجر میں تثویب	۶
۱۸۶-۱۹۰	تجارت	۱۸-۱
۱۸۶	تعریف	۱
۱۸۶	تجارت کے مشروع ہونے کی دلیل	۲
۱۸۶	متعلقہ الفاظ: بیع، سمرہ	۴
۱۸۷	شرعی حکم	۶
۱۸۷	تجارت کی فضیلت	۷
۱۸۷	ممنوعات تجارت	۸
۱۸۹	تجارت کے آداب	۱۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۹۰	مال تجارت میں زکاۃ کا وجوب	۱۸
۱۹۱-۱۹۲	تجدید	۵-۱
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۱	شرعی حکم	۲
۱۹۱	کان کے مسح کے لئے نیا پانی	۳
۱۹۲	مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید	۴
۱۹۲	مرد عورت کے نکاح کی تجدید	۵
۱۹۳	تجروہ	
	دیکھئے: عورۃ	
۱۹۳-۱۹۶	تجربہ	۹-۱
۱۹۳	تعریف	۱
۱۹۳	اجمالی حکم	۲
۱۹۳	انظار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو	۳
۱۹۳	مدت خیار میں بیع کو آ زمانا	۳
۱۹۴	الف - کپڑے کا تجربہ	۴
۱۹۴	ب - مکان کا تجربہ	۵
۱۹۴	ج - جانور کا تجربہ	۶
۱۹۵	بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ	۷
۱۹۵	قیانہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آ زمانا	۸
۱۹۶	اہل علم کا تجربہ	۹
۱۹۶	تجروہ	
	دیکھئے: تبیین	
۱۹۶-۲۰۶	تجسس	۱۳-۱
۱۹۶	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۶	متعلقہ الفاظ: تجسس، برص	۲
۱۹۷	شرعی حکم	۵
۱۹۸	دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تفتیش کرنا	۶
۲۰۲	کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا	۱۰
۲۰۳	حاکم کا رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا	۱۱
۲۰۴	مختب کا تجسس	۱۲
۲۰۵	گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا	۱۳
۲۰۶	تجسس	
	دیکھئے: طعام	
۲۰۶	تجمل	
	دیکھئے: تزیین	
۲۰۶	تجمیل	
	دیکھئے: تفسیر	
۲۰۷-۲۰۹	تجھیز	۶-۱
۲۰۷	تعریف	۱
۲۰۷	متعلقہ الفاظ: اعداء، ترید	۲
۲۰۷	تجھیز سے متعلق احکام	۴
۲۰۷	دہن کے لئے سامان جھیز تیار کرنا	۴
۲۰۸	مجاہدین کے لئے اسباب تیار کرنا	۵
۲۰۹	میت کی تجھیز	۶
۲۱۰-۲۱۳	تجھیل	۸-۱
۲۱۰	تعریف	۱
۲۱۰	اجمالی حکم	۲
۲۱۵-۲۲۰	تجوید	۶-۱
۲۱۵	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۱۵	متعلقہ الفاظ تلاوت، اداء اور قراءت بتیل	۲
۲۱۶	اجمالی حکم	۴
۲۱۸	وہ امور جو تجوید کے ذیل میں آتے ہیں	۵
۲۱۹	تجوید میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم	۶
۲۲۱	شخالف	
	دیکھئے: حلف	
۲۲۱	تحمیس	
	دیکھئے: وقف	
۲۲۲-۲۲۱	تجسیر	۲-۱
۲۲۱	تعریف	۱
۲۲۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۲۳-۲۲۲	تحدید	۵-۱
۲۲۲	تعریف	۱
۲۲۲	متعلقہ الفاظ: تعین، تقدیر	۲
۲۲۳	اجمالی حکم	۴
۲۲۳	بحث کے مقامات	۵
۲۲۴-۲۲۳	تخرف	۲-۱
۲۲۳	تعریف	۱
۲۲۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۲۴-۲۲۵	تخری	۱۷-۱
۲۲۵	تعریف	۱
۲۲۵	متعلقہ الفاظ: اجتہاد، توکلی، ظن، شک	۲
۲۲۶	شرعی حکم	۶
	اول۔ پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں	۷
۲۲۶	پاک شی کو معلوم کرنے کے لئے تخری کرنا	

صفحہ	عنوان	فقصرہ
۲۲۶	الف۔ برتنوں کا باہم مل جانا	۷
۲۲۷	ب۔ کپڑوں کا باہم مل جانا	۸
۲۲۷	ج۔ مذبوح جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا	۹
۲۲۸	د۔ حالت حیض میں تھری	۱۰
۲۲۸	دوم۔ استدلال اور تھری کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا	۱۱
۲۳۰	سوم۔ نماز میں تھری کرنا	۱۳
۲۳۰	چہارم۔ روزہ میں تھری کرنا	۱۴
۲۳۱	پنجم۔ زکاۃ کے مستحقین کی شناخت میں تھری کرنا	۱۵
۲۳۲	ششم۔ چند متعارض قیاسوں کے درمیان تھری کرنا	۱۶
۲۳۲	بحث کے مقامات	۱۷
۲۳۳-۲۳۲	تخریش	۳-۱
۲۳۲	تعریف	۱
۲۳۲	متعلقہ الفاظ: تخریض	۲
۲۳۳	شرعی حکم	۳
۲۳۶-۲۳۴	تخریض	۹-۱
۲۳۴	تعریف	۱
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: تشبیہ، ارجاف، تخریش	۲
۲۳۴	شرعی حکم	۵
۲۳۵	قتال کے لئے مجاہدین کی تخریض	۶
۲۳۵	مقابلہ کی تخریض	۷
۲۳۵	جانور کی تخریض	۸
۲۳۶	محرم کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تخریض	۹
۲۳۶-۲۳۴	تخریف	۹-۱
۲۳۶	تعریف	۱
۲۳۷	متعلقہ الفاظ: تصحیف، تزویر	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۳۸	تحریف و تعحیف کے اقسام	۴
۲۳۸	تحریف و تعحیف کا حکم	۵
۲۳۹	الف۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں تحریف	۵
۲۴۱	ب۔ احادیث نبویہ میں تحریف و تعحیف	۶
۲۴۱	تعحیف کا حکم	۶
۲۴۲	تعحیف کی اصلاح	۷
۲۴۲	قرآن و حدیث کے علاوہ میں تعحیف و تحریف	۸
۲۴۲	تحریف و تعحیف سے بچنا	۹
۲۴۴	تخریق	
	دیکھئے: احراق	
۲۴۴-۲۵۲	تحریم	۸-۱
۲۴۴	تعریف	۱
۲۴۵	متحاۃ الفاظہ کراہت	۲
۲۴۶	اجمالی حکم	۳
۲۴۶	اول۔ بیوی کی تحریم	۳
۲۵۰	دوم۔ حائل کو حرام کرنا	۸
۲۵۲	تحریمہ	
	دیکھئے: تکبیرۃ الاحرام	
۲۵۲-۲۶۳	تخصیص	۲۹-۱
۲۵۲	تعریف	۱
۲۵۲	متحاۃ الفاظہ تجوید، تخلیہ، تنقیح	۲
۲۵۳	تخصیص و تنقیح کی بنیاد	۵
۲۵۴	تخصیصات	۶
۲۵۴	فقہ اسلامی میں تخصیص کا حکم	۷
۲۵۴	کُل و صورت کو آراستہ کرنا	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۵	لباس کی تزئین	۱۱
۲۵۶	آنکھ کو خوبصورت بنانا	۱۲
۲۵۷	مسجد جاتے وقت مزین ہونا	۱۳
۲۵۷	ملاقات، سلام اور اس کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا	۱۴
۲۵۷	اچھی آواز بنانا	۱۵
۲۵۸	اجنبی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کو مزین کرنا	۱۶
۲۵۸	رفقہ رکھنا	۱۷
۲۵۹	اخلاق کو مزین کرنا	۱۸
۲۵۹	حسن ظن قائم رکھنا	۱۹
۲۵۹	الف۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا	۱۹
۲۶۰	ب۔ مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا	۲۰
۲۶۰	تحریر کو حسین بنانا	۲۱
۲۶۰	منگیترخاتون کی آرائش	۲۲
۲۶۱	قرآن کریم کو آراستہ کرنا	۲۳
۲۶۱	اچھی طرح ذبح کرنا	۲۴
۲۶۱	سامان تجارت کو مزین کرنا	۲۵
۲۶۲	قرض کا اچھی طرح مطالبہ کرنا	۲۶
۲۶۲	میت، کفن اور قبر کو مزین کرنا	۲۷
۲۶۶-۲۶۴	تحسینیات	۷-۱
۲۶۴	تعریف	۱
۲۶۴	متعلقہ الفاظ ضروریات، حاجیات	۲
۲۶۵	تحسینیات کی اقسام	۴
۲۶۵	اجمالی احکام	۵
۲۶۵	الف۔ تحسینیات کی حفاظت	۵
۲۶۵	ب۔ تحسینیات کا غیر تحسینیات سے تعارض	۶
۲۶۶	ج۔ تحسینیات سے استدلال	۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۶۸-۲۶۷	تخصن	۴-۱
۲۶۷	تعریف	۱
۲۶۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۶۸	تخصین	
	دیکھئے: احسان، جہاد	
۲۶۸	تحقیق	
	دیکھئے: تثبت	
۲۷۲-۲۶۹	تختیر	۶-۱
۲۶۹	تعریف	۱
۲۶۹	اجمالی حکم	۲
۲۷۱	ایسی چیز کے ذریعہ تعزیر جس میں تختیر ہو	۵
۲۷۳-۲۷۳	تحقیق مناط	۲-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	اجمالی حکم	۲
۲۸۸-۲۷۴	تحکیم	۴۱-۱
۲۷۴	تعریف	۱
۲۷۴	متعلقہ الفاظ: قضاء، اصلاح	۲
۲۷۵	شرعی حکم	۴
۲۷۷	حکم کے لئے شرطیں	۱۰
۲۷۹	محل تحکیم	۱۵
۲۸۱	شرائط تحکیم	۲۲
۲۸۳	فیصلہ کا طریقہ	۲۹
۲۸۳	تحکیم سے رجوع	۳۰
۲۸۴	حکم بنانے کا اثر	۳۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۵	اول۔ فیصلہ کا لزوم اور اس کا نفاذ	۳۶
۲۸۶	دوم۔ فیصلہ توڑنا	۳۹
۲۸۷	حکم کا معزول ہونا	۴۱
۲۸۷-۲۹۰	تحلیل	۵-۱
۲۸۷	تعریف	۱
۲۸۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۸۷	احرام سے حلال ہونا	۲
۲۸۸	الف۔ تحلیل اصغر، جسے تحلیل اول بھی کہتے ہیں	۲
۲۸۹	ب۔ تحلیل اکبر، جسے تحلیل دوم بھی کہا جاتا ہے	۳
۲۸۹	عمرہ کے احرام سے حلال ہونا	۴
۲۹۰	یمین (قسم) سے حلال ہونا	۵
۲۹۰	تحلیلی	
	دیکھئے: حلیہ	
۲۹۱	تحلیف	
	دیکھئے: حلف	
۲۹۱-۲۹۳	تحلیق	۳-۱
۲۹۱	تعریف	۱
۲۹۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۱	تحلیق بمعنی تشہد میں حلقہ بنانا	۲
۲۹۲	تحلیق بمعنی بال صاف کرنا	۳
۲۹۳-۲۹۹	تحلیل	۱۲-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۴	متحاۃ الثاۃ لباحث	۲
۲۹۴	حرام کو حلال کرنا	۳
۲۹۴	قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۹۵	زائدہ اور مردہ شخص کے غیر مالی حقوق اور واجبات سے معاف کرنا	۵
۲۹۵	نکاح محلل	۶
۲۹۵	الف۔ نکاح	۷
۲۹۶	ب۔ صحت نکاح	۸
۲۹۶	ج۔ فرج میں وطی	۹
۲۹۷	حالیہ کی شرط کے ساتھ نکاح	۱۰
۲۹۸	حالیہ کے ارادہ سے شادی کرنا	۱۱
۲۹۸	دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طلاقوں کا ختم ہونا	۱۲
۳۰۲-۲۹۹	تحلیہ	۸-۱
۲۹۹	تعریف	۱
۲۹۹	محتاجۃ النظارۃ تربیین	۲
۲۹۹	شرعی حکم	۳
۳۰۰	آرائگی میں اسراف	۴
۳۰۰	سوک والی عورت کی زیب و زینت	۵
۳۰۱	احرام میں زیب و زینت	۷
۳۰۶-۳۰۳	تخل	۹-۱
۳۰۳	تعریف	۱
۳۰۳	شرعی حکم	۲
۳۰۳	اول۔ تخم شہادت	۳
۳۰۳	کواد بننے سے گریز کرنا	۴
۳۰۴	کواد بننے پر اجرت لینا	۵
۳۰۵	کواہی پر کواہی دینا	۶
۳۰۵	دوم۔ جنایت کرنے والے کی طرف سے عاقلہ کا قتل خطا و شبہ عمد کی دیت دینا	۷
۳۰۶	سوم۔ مقتدی کی طرف سے امام کا تخم	۸
۳۰۶	بجٹ کے مقامات	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۶-۳۱۹	تحمید	۲۵-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	متماقة الفاظة شكر مدح	۲
۳۰۷	اجمالی حکم	۴
۳۰۷	جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا	۵
۳۰۸	خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا	۶
۳۰۸	نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا	۷
۳۱۰	سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا	۸
۳۱۱	عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا	۹
۳۱۱	استسقاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا	۱۰
۳۱۱	تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا	۱۱
۳۱۲	خارج نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۲
۳۱۳	قضاء حاجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۳
۳۱۳	کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا	۱۴
	خوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی معصیت	۱۵
۳۱۴	و پریشانی کے دورہ ہونے پر حمد بیان کرنا	
۳۱۵	مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا	۱۶
۳۱۵	اعمال حج میں حمد بیان کرنا	۱۷
۳۱۶	نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا	۱۸
۳۱۶	سو کر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا	۱۹
۳۱۷	بستر پر لیٹتے وقت حمد بیان کرنا	۲۰
۳۱۷	وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا	۲۱
۳۱۸	حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا	۲۲
۳۱۹	نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۱-۳۲۰	تحنیک	۹-۱
۳۲۰	تعریف	۱
۳۲۰	نومولودچہ کی تحنیک	۵
۳۲۰	شرعی حکم	۵
۳۲۱	پگڑی میں تحنیک	۹
۳۳۹-۳۳۲	تحول	۳۶-۱
۳۳۲	تعریف	۱
۳۳۲	متعلقہ الفاظ: استحالہ	۲
۳۳۲	تحول کے احکام	۳
۳۳۲	الف۔ عین کا تحول اور طہارت و طہت میں اس کا اثر	۳
۳۳۳	ب۔ کھال کو دباخت کے ذریعہ پاک کرنا	۵
۳۳۳	ج۔ صنف یا حالت کا تحول	۶
۳۳۳	ٹھہرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا	۶
۳۳۶	قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول	۷
۳۳۶	نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا	۸
۳۳۷	مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا	۹
۳۳۷	الف۔ مقیم کا مسافر ہونا	۹
۳۳۷	ب۔ مسافر کا مقیم ہو جانا	۱۰
۳۳۸	واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا	۱۱
۳۳۸	الف۔ زکاۃ	۱۱
۳۳۹	ب۔ صدقہ فطر	۱۲
۳۳۹	ج۔ عشر	۱۳
۳۳۰	د۔ کفارات	۱۴
۳۳۰	ھ۔ ستر	۱۵
۳۳۰	فرض روزہ کے بدلہ نذریہ دینا	۱۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۳۱	جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا	۱۷
۳۳۱	عقد موقوف کا ناذ ہو جانا	۱۸
۳۳۲	دین مؤجل کا معجل ہو جانا	۱۹
۳۳۲	الف۔ موت	۱۹
۳۳۲	ب۔ مفلس قرار دیا جانا	۲۰
۳۳۳	مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جانا	۲۱
۳۳۳	اباحت کی ملکیت عامہ کا ملکیت خاصہ کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہونا	۲۲
۳۳۴	عقد نکاح میں ولایت کا منتقل ہو جانا	۲۳
۳۳۴	حق پرورش کا منتقل ہو جانا	۲۴
۳۳۵	معتدہ کی عدت طلاق کا عدت وفات کی طرف منتقل ہو جانا	۲۵
۳۳۵	مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا	۲۶
۳۳۵	الف۔ مہینوں کی عدت کا حیض کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا	۲۶
۳۳۶	ب۔ حیض کی عدت کا مہینوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جانا	۲۷
۳۳۶	عشری زمین کا شرابی اور شرابی زمین کا عسری ہو جانا	۲۸
۳۳۷	مستأمن کا ذمی ہو جانا	۲۹
۳۳۷	مستأمن کا حربی ہو جانا	۳۰
۳۳۸	ذمی کا حربی ہو جانا	۳۱
۳۳۸	حرب کا مستأمن ہو جانا	۳۲
۳۳۸	دارالاسلام کا دارالحرب اور اس کے برعکس ہو جانا	۳۳
۳۳۸	ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا	۳۶
۳۳۵-۳۳۹	تحويل	۹-۱
۳۳۹	تعریف	۱
۳۳۹	متعلقہ الثاۃ: نقل، تبدل، ابدال اور تغییر	۲
۳۴۰	تحويل کے احکام	۴
۳۴۰	الف۔ فیمو میں تحويل نیت	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۴۱	ب۔ نماز میں تحویل نیت	۵
۳۴۲	ج۔ روزہ میں نیت کو بدلنا	۶
۳۴۳	د۔ قریب المرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا	۷
۳۴۳	ھ۔ استسقاء میں چادر پلٹنا	۸
۳۴۴	و۔ قرض کو محول کرنا	۹
۳۴۸-۳۴۵	تختہ	۵-۱
۳۴۵	تعریف	۱
۳۴۶	متعلقہ الفاظ: تحرف	۲
۳۴۷	اجمالی حکم	۳
۳۵۳-۳۴۹	تھیجہ	۱۷-۱
۳۴۹	تعریف	۱
۳۴۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۴۹	الف۔ زندہ لوگوں کے مابین تھیجہ	۳
۳۴۹	ب۔ مردوں کا تھیجہ	۴
۳۵۰	ج۔ تھیجہ المسجر	۵
۳۵۱	د۔ تھیجہ الکعبہ	۸
۳۵۱	ھ۔ تھیجہ مسجد حرام	۹
۳۵۲	و۔ تھیجہ مسجد نبوی	۱۱
۳۵۲	مسلمان کے حق میں غیر سلام کے ذریعہ تھیجہ کا حکم	۱۲
۳۵۲	غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تھیجہ کا حکم	۱۵
۳۵۳	تکلیات	
	دیکھئے: تشہد	
۳۸۰-۳۵۷	مراجم فقہاء	

موسوع فقہیہ

تأبد

دیکھئے: ”آبد“۔

تأبید

تعریف:

۱- تأبید: آبد (باء کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی تخلید یعنی ہمیشہ رکھنا کے ہیں^(۱)، اس کی اصل آبد الحیوان یا بید اور یا بید آبد ا ہے، یعنی وہ الگ ہوا اور وحشی اور جنگلی ہوا^(۲)۔ فقہاء کی اصطلاح میں تصرف کو دوام کے ساتھ مقید کرنے کا نام تا بید ہے، یعنی وہ زمانہ جو دائم رہے خواہ شرعاً ہو یا عقد کی وجہ سے۔ اس کے مقابلے میں توقیت اور تا جیل ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک ایسے زمانہ تک ہوتی ہے جو ختم ہو جائے^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

تخلید:

۲- تخلید کا لغوی معنی (کسی چیز کی) بقاء کو دائم رکھنا ہے، صحاح میں ہے: ”الخلد دوام البقاء“ (خلد کا مطلب ہے ہمیشہ باقی رہنا)، تم کہتے ہو: ”خلد الرجل یخلد خلوداً“ (آدمی ہمیشہ رہے)، اور ”أخلده الله وخلده تخیلاً“ (اللہ اس کو ہمیشہ رکھے)^(۴)۔

(۱) الصحاح مادہ ”آبد“۔

(۲) لمصباح المہیر، نیز دیکھئے القاسوس لکھنؤ اور اسر اس بلاغ میں مادہ ”آبد“ کا معنی۔

(۳) حاشیہ قلیوبی مع شرح اعلیٰ علی الصحاح ۲/۳۱۵ طبع لکھنؤ، نیز دیکھئے الکلیات

للفکوی (۲۶/۱ طبع دمشق) میں ”آبد“ کے معنی میں جو کچھ بیان ہوا ہے۔

(۴) الصحاح، لمصباح المہیر مادہ ”خلد“۔

تا بید ۳، تا بین، تا جیل، تا آخر

فقہاء نے تخلید کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے جو لغت میں وارد ہوا ہے، جیسے سرکشی کرنے والے کو ہمیشہ قید میں رکھنے^(۱) یا مکفول کے حاضر ہونے تک کفیل کو ہمیشہ قید میں رکھنے کے معنی میں استعمال کیا ہے^(۲)۔

تا بین

دیکھئے: ”رثاء“۔

تا بید اور تخلید میں فرق یہ ہے کہ تا بید کا استعمال ایسی چیزوں کے لئے ہے جس کی انتہا نہیں ہوتی، اور تخلید کبھی ایسی چیز کے لئے ہوتی ہے جس کی انتہا نہیں ہوتی اور کبھی ایسی چیز کے لئے ہوتی ہے جس کی انتہا ہوتی ہے، جیسے گنہگار مومنین کو جہنم میں باقی رکھنا اس بات کا متقاضی نہیں کہ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، بلکہ وہ اس سے نکالے جائیں گے، اور جب تخلید کو ابد کے ساتھ مقید کر دیا جائے تو یہ اس چیز کے لئے ہو جاتی ہے جس کی انتہا نہیں ہوتی، جیسے کفار کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا“^(۳) (اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے)۔

تا جیل

دیکھئے: ”اجل“۔

تا بید یا عدم تا بید کے اعتبار سے تصرفات:

۳- تا بید یا عدم تا بید کے اعتبار سے تصرفات تین قسم کے ہوتے ہیں۔

اول: وہ جو مؤبد ہوں، توقیت کو قبول نہ کریں، جیسے نکاح، بیع، ہبہ، رہمن اور اسی طرح جمہور کے نزدیک وقف۔

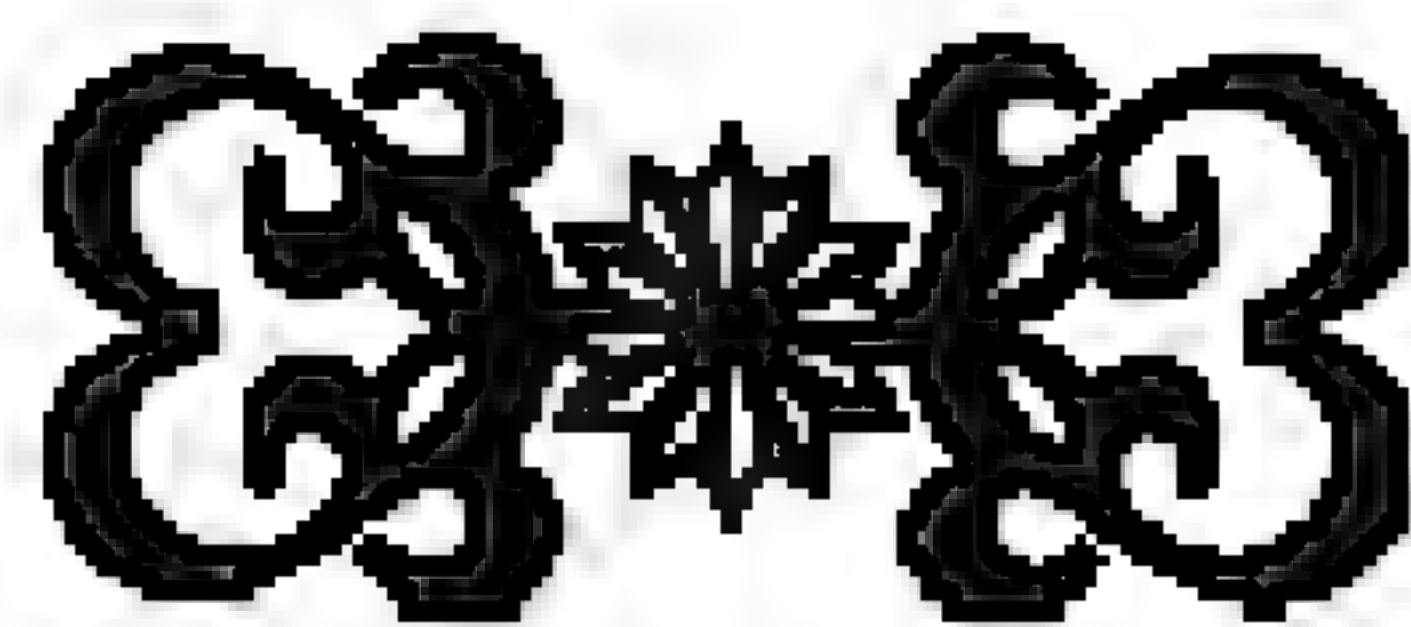
دوم: وہ جو موقت ہوں، تا بید کو قبول نہ کریں، جیسے اجارہ، مزارعت اور مساقات۔

تا آخر

سوم: وہ جو توقیت اور تا بید دونوں کو قبول کرے، جیسے کفار^(۴)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”توقیت“، نیز دیکھئے: ”بیع“، ”ہبہ“ اور ”اجارہ“ الخ۔

دیکھئے: ”تا خیر“۔



(۱) جوہر لا طیل ۲/۶۷ طبع دار المعرفۃ، الخرجی ۳۵۵ھ۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۲/۲۸۳ طبع کردہ المصنف۔

(۳) سورہ نساء ۱۶۹۔

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۳، الفریضی ۳۲۶، الخرجی ۱۲۶/۱، القرطبی

۱۲/۱۹۳، المروضہ ۳۶۳، ۳۳۷، معنی المحتاج ۲/۲۰۷، کشاف القناع

۳۶۳، المغنی مع المشرح الکبیر ۶/۲۲۱۔

تاخیر ۱-۴

کہیں گے تراخی نہیں کہیں گے (۱)۔

ب- فور:

۳- فور لغت میں: کسی شے کا ایسے موجود وقت میں ہونا ہے جس میں کوئی تاخیر نہ ہو (۲)۔

کہا جاتا ہے: ”فارت القدر فوراً وفوراً“ یعنی ہانڈی نے جوش مارا، اسی سے فقہاء کا قول ہے: ”الشفعة على الفور“ (شفعہ فوراً ہوتا ہے) (یعنی معلوم ہوتے ہی شفعہ کا دعویٰ نہ کرے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہے)۔

اصطلاح میں: ”فور“ نام ہے ممکن اوقات کے آغاز میں ادا کا اس طرح مشروع ہونا کہ تاخیر کی وجہ سے وہ قابلِ مذمت ہو جائے (۳)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ ”فور“ اور ”تاخیر“ کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

ج- تاخیر:

۴- لغت میں تاخیر یہ ہے کہ تم کسی چیز کے لئے کوئی مدت مقرر کرو۔ کہا جاتا ہے: ”أجلته تأجيلاً“، یعنی میں نے اس کے لئے مدت مقرر کی (۴)۔

فقہاء نے بھی تاخیر کو اس کے معنی لغوی میں ہی استعمال کیا ہے (۵)۔

اسی بنا پر تاخیر، تاخیر سے زیادہ عام ہے، کیونکہ تاخیر کبھی اجل کی وجہ سے ہوتی ہے اور کبھی بغیر اجل (مدت) کے۔

(۱) مسلم الثبوت ۱/۳۸۶، تعریقات للبحر جانی۔

(۲) المصباح لسان العرب مادۃ ”فور“۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۲۰، تعریقات للبحر جانی ۱/۳۸ طبع المجلس۔

(۴) المصباح لمیر مادۃ ”اجل“۔

(۵) الفواکد الدوائی ۲/۱۳۳، مغنی المحتاج ۲/۵۰۵، ابن ماجہ ۲/۲۰۳۔

تاخیر

تعریف:

۱- تاخیر، لغت میں: تقدیم کی ضد ہے، ہر چیز کا آخر اس کے شروع کے خلاف ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں: کسی چیز کو شریعت کی طرف سے مقرر کردہ وقت کے آخر میں کرنا، جیسے سحری کھانے کو اور نماز کو مؤخر کرنا، یا وقت کے باہر کرنا (خواہ اس کے لئے شریعت کی طرف سے وقت مقرر کیا گیا ہو یا اس وقت پر اتفاق کر لیا گیا ہو)، جیسے زکاۃ اور قرض کو مؤخر کرنا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تراخی:

۲- تراخی لغت میں زمانہ کا دراز ہونا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”تراخی الأمر“، یعنی معاملہ میں گنجائش ہے (۲)۔

تراخی کا معنی فقہاء کے نزدیک: عبادت کو اس کے پورے وقت میں کرنے کی مشروعیت ہے، وہ ”فور“ یعنی فوراً کرنے کی ضد ہے، جیسے نماز اور حج۔ اسی بنا پر اگر عبادت آخر وقت میں کی جائے تو تاخیر، تراخی کے ساتھ مل جاتی ہے، اور اگر عبادت وقت نکل جانے کے بعد کی جائے تو دونوں الگ الگ ہو جاتی ہیں، اسے تاخیر

(۱) لسان العرب، المصباح لمیر مادۃ ”أخر“۔

(۲) المصباح لمیر۔

تاخیر ۵-۶

ھ۔ تعجیل:

۵۔ تعجیل: کسی چیز میں جلدی کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”عجلت إلیہ المال“ میں نے اس کے پاس جلدی مال حاضر کیا، پس اس نے اسے جلدی سے لے لیا۔

فقہاء کے نزدیک: تعجیل کسی فعل کو اس کے وقت مقررہ سے پہلے کرنا ہے، جیسے زکاۃ کو سال پورا ہونے سے پہلے ادا کرنا، یا اول وقت میں ادا کرنا ہے، جیسے افطار میں جلدی کرنا^(۱)، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تنال امتی بخیر ما عجلوا الفطر وأخروا السحور“^(۲) (میری امت اس وقت تک برابر بھلائی پر رہے گی جب تک وہ افطار میں جلدی کرے گی اور سحری میں تاخیر)۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تاخیر اور تعجیل کے درمیان تباہی کی نسبت ہے۔

اجمالی حکم:

۶۔ شریعت میں اصل یہ ہے کہ کسی فعل کو اس کے آخر وقت تک مؤخر نہ کیا جائے، اسی طرح شریعت نے اس کے لئے جو وقت مقرر کیا ہے اس سے باہر نہ کیا جائے، جیسے فرض شدہ عبادات مثلاً نماز کو مؤخر کرنا۔ اسی طرح اس وقت سے بھی مؤخر نہ کیا جائے جس پر متعاقدین کے درمیان اتفاق ہو گیا ہو، جیسے اس چیز کی ادائیگی جو ذمہ میں واجب ہو،

(۱) لمصباح لمیر مادۃ ”عجل“، ابن ماجہ ۲/۲۷۷، معنی المحتاج ۱/۳۳۲۔

(۲) حدیث ”لا تنال امتی بخیر ما عجلوا الفطر وأخروا السحور“ کی روایت بخاری (فتح ۳/۱۹۸ طبع المنقہ) اور مسلم (۲/۷۱۲ طبع المنقہ) نے حضرت سہل بن سعد سے ان الفاظ میں کی ہے ”لا یزال الناس بخیر ما عجلوا الفطر“ اور جو الفاظ (اوپر) بحث میں ذکر کئے گئے ہیں ان کی روایت احمد (۵/۱۲۲ طبع المصنوع) نے حضرت ابو ذر سے کی ہے اس حدیث کو شیخ نے مجمع (۳/۱۵۳ طبع القدی) میں بھی ذکر کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس میں سلیمان بن عثمان ہے جو کرمچول ہے۔

الایہ کہ کوئی ایسی نص پائی جائے جو تاخیر کی اجازت دے، یا قواعد شریعت میں سے کوئی عمومی قاعدہ ہو، یا ایسا عذر شرعی ہو جو بندہ کی طاقت سے باہر ہو۔

اور کبھی ایسی ضرورت پیش آ جاتی ہے جس کی وجہ سے تاخیر اس اصل سے نکل کر واجب یا مندوب یا مکروہ یا مباح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حاملہ (زانیہ) پر حد قائم کرنے میں اس وقت تک تاخیر واجب ہے جب تک وہ بچہ نہ جنم دے، اور وہ بچہ اس سے مستغنی نہ ہو جائے^(۱)۔

رہا مریض تو اگر اس کے اچھے ہونے کی امید ہے تو اچھے ہونے تک حد کو مؤخر کیا جائے گا، لیکن اگر اچھے ہونے کی امید نہ ہو تو حد قائم کر دی جائے گی اور تاخیر نہیں کی جائے گی^(۲)، اور ایسا، جان کی قصاص کے علاوہ میں کیا جائے گا۔

تاخیر مستحب ہے: جیسے سحری کو آخر رات تک مؤخر کرنا، یا اس شخص کے لئے وتر کو وقت سحر تک مؤخر کرنا جسے اپنی نماز کے معاملہ میں جاگ جانے پر اعتماد ہو، یا تنگدستی کے عذر کی وجہ سے تنگدستی کے لئے قرض کی ادائیگی کو مؤخر کرنا^(۳)، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظْرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“^(۴) (اور اگر تنگدستی ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

تاخیر مکروہ ہے: جیسے روزہ دار کے لئے غروب آفتاب کے بعد افطار کو مؤخر کرنا، اس لئے کہ افطار میں جلدی کرنا سنت ہے۔

تاخیر مباح ہے: جیسے اول وقت سے نماز کو مؤخر کرنا، اس وقت تک جب تک مکروہ وقت شروع نہ ہو جائے۔

(۱) المغنی ۷/۳۱۷ طبع القہرہ۔

(۲) المغنی ۸/۷۳۷ طبع کردہ مکتبۃ الریاض۔

(۳) احکام القرآن للجصاص ۱/۵۶۸۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

نماز کو مؤخر کرنا:

وقت نکل جائے حرام ہے (۱)۔

۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حجاج کے لئے مزدلفہ کی رات میں مغرب کی نماز کو مؤخر کرنا، تاکہ عشاء کی نماز کے ساتھ جمع کر کے پڑھی جائے مشروع ہے۔ اور جہاں تک اس کے علاوہ کا معاملہ ہے تو فقہاء کے مابین ظہر و عصر کو کسی ایک کے وقت میں، اسی طرح نماز مغرب و عشاء کو کسی ایک کے وقت میں جمع کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ جمہور ائمہ اربعہ کی صورت میں جواز کی طرف گئے ہیں، اور حنفیہ نے اس سے منع کیا ہے، اختلاف اور اس کی تفصیل اصطلاح ”جمع الصلاۃ“ کے تحت دیکھی جائے۔

جس نے نماز سستی کی وجہ سے چھوڑ دی جب کہ اسے فرضیت کا یقین تھا اور اس کا پیر تک بلا عذر، بلانا ویل، بلانا واقفیت کے ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ اسے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ نماز نہ پڑھنے لگے، مصکمی کہتے ہیں: جب بندہ کے حق کی وجہ سے قید کیا جاتا ہے تو اللہ کے حق کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ قید کیا جانا چاہئے۔ اور کہا گیا ہے: اسے اتنا مارا جائے کہ خون بہنے لگے۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں اور یہی ایک روایت امام احمد بن حنبل سے بھی ہے کہ جب نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کرے تو نماز پڑھنے کی دعوت دی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس کے بعد والی نماز کا وقت بھی تک ہو جائے اور وہ نماز پڑھنے سے انکار کرے تو اسے حد اقل کر دیا جائے گا، اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ (انکار نماز کی وجہ سے) وہ کافر ہو گیا اور اسے کفر کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔

”لانساف“ میں کہا ہے کہ یہی مذہب ہے، اور اسی پر جمہور اصحاب ہیں۔

نماز کو اس کے آخر وقت تک مؤخر کرنا خلاف اولیٰ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله و آخره عفو الله“ (۲) (اول وقت اللہ کی خوشنودی کا ہے، بیچ کا وقت رحمت الہی کا ہے اور آخری وقت اللہ کی معافی کا ہے)، نماز کو اوقات مکروہ میں سے کسی ایک وقت تک مؤخر

پانی نہ پانے والے کے لئے نماز کو مؤخر کرنا:

۸- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وقت مستحب کے آخر تک نماز کو مؤخر کرنا اس شخص کے لئے مسنون ہے جسے آخر وقت میں پانی مل جانے کا یقین ہو، اور حنفیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ مکروہ وقت داخل نہ ہو۔

لیکن جب وقت کے آخر میں پانی پانے کا گمان ہو یا امید ہو تو جمہور اس بات پر متفق ہیں کہ نماز کی تاخیر افضل ہے، حنفیہ کی شرط کے مطابق مکروہ وقت داخل ہونے تک افضل ہے، مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ جس شخص کو پانی ملنے اور نہ ملنے کے سلسلہ میں شک ہو، اس کے لئے وقت کے درمیان میں تیمم کرنا مستحب ہے، شافعیہ اس طرف گئے ہیں کہ اس حالت میں جلدی کرنا افضل ہے (۱)۔

بلا عذر نماز کو مؤخر کرنا:

۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بلا عذر شرعی نماز کو مؤخر کرنا یہاں تک کہ

(۱) ابن ماجہ ۱۶۶/۱، السنن ۱۵۷/۱، معنی المحتاج ۸۹/۱، کشاف القناع ۱/۲۸۷۔

(۱) السنن ۱۸۹/۱، المجموع ۳۴۳/۱۳۔

(۲) حدیث: ”أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله و آخره عفو الله“ کی روایت دارقطنی (۲۳۹/۱ طبع شرکت المطابع النعیمیہ) نے کی ہے اس کی سند میں یحییٰ بن ولید مدنی ہے احمد بن حنبل اور ابن معین نے اس کی تکذیب کی ہے (المختصر لابن حجر ۱۸۰/۱ طبع دارالحسن)۔

تاخیر ۱۰-۱۱

کرنا مکروہ ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”اوقات اصلاۃ“ کے تحت دیکھی جائے۔

ادائیگی زکاۃ کو مؤخر کرنا:

۱۰- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں اور یہی حنفیہ کا مفتی بقول ہے کہ ادائیگی زکاۃ کو اس کے استحقاق (ادائیگی زکاۃ واجب ہونے) کے وقت سے مؤخر کرنا جائز نہیں، اسے فوراً نکالنا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ“ (۲) (اور اس کا حق شرعی اس کے کاٹنے کے دن ادا کر دیا کرو)، یہ آیت بھتی کی زکاۃ کے بارے میں ہے، اس کے علاوہ اموال کی زکاۃ کا حکم بھی اس کے ساتھ ملحق ہے۔

عام مشائخ حنفیہ کے نزدیک جس کو پانچواں اور خاص نے صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ زکاۃ علی لہ تراخی واجب ہوتی ہے، پس جب بھی ادا کرے وہ واجب کو ہی ادا کرنے والا مانا جائے گا، اور جب اپنی آخر عمر تک ادا نہ کرے تو وجوب (کی ادائیگی کا وقت) اس پر تنگ ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر مر گیا اور ادا نہیں کیا تو گنہگار ہوگا (۳)۔

جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد زکاۃ نکالنے پر قدرت کے باوجود اگر ادائیگی میں تاخیر کرے اور اس کا کل مال یا کچھ مال ضائع ہو جائے تو وہ زکاۃ کا ضامن ہوگا، اور زکاۃ اس سے ساقط نہیں ہوگی۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر ایک یا دو دن کے لئے مؤخر کیا تھا (جب تک مال ضائع ہو گیا) تو اس پر ضمان نہیں، الا یہ کہ اس نے اس کی

حفاظت میں کوتاہی کی ہو۔

حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ سال گزرنے کے بعد مال ہلاک ہو جانے سے زکاۃ ساقط ہو جاتی ہے، خواہ اس کو ادائیگی کا موقع ملا ہو یا نہ ملا ہو (۱)۔

تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ کے تحت دیکھئے۔

روزہ کی قضا کو مؤخر کرنا:

۱۱- اصل یہ ہے کہ رمضان المبارک کا جو روزہ چھوٹ گیا ہو، اس کی قضا میں جلدی کرے۔ لیکن قضا کو مؤخر کرنا بھی جائز ہے، یہاں تک کہ وقت تنگ ہو جائے، تنگی کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اور آنے والے رمضان کے درمیان اتنی ہی گنجائش رہے کہ جو روزہ واجب ہو چکا ہے اسے ادا کر سکے، تو اس وقت رمضان کی قضا جمہور کے نزدیک متعین ہو جائے گی۔

اگر اس وقت بھی قضا نہیں کیا تو ثنائیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بلا عذر وقت قضا فوت ہو گیا تو تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ قول ہے: ”کان یكون علي الصوم من رمضان فما استطيع ان اقضيه الا في شعبان لمكان النبي ﷺ“ (۲) (میرے ذمہ رمضان کا روزہ تھا، میں اسے سوائے شعبان کے کسی اور مہینہ میں قضا نہیں کر سکتی تھی، رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے)، جمہور کہتے ہیں کہ اگر (مزید) تاخیر ممکن ہوتی تو حضرت عائشہؓ اور تاخیر کرتیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ روزہ بار بار ہونے والی عبادت ہے، لہذا پہلے

(۱) ابن ماجہ ۲/۷۳، الدسوقی ۱/۵۰۳، مغنی المحتاج ۱/۱۸، کشاف القناع ۵۵/۲۔

(۲) قول عائشہؓ ”کان یكون علي الصوم من رمضان“ کی روایت بخاری (فتح ۱۸۹/۳ طبع المنقہ) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۳۵۔

(۲) سورۃ النعام ۱۴۱۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۲، الدسوقی ۱/۵۰۰، مغنی المحتاج ۱/۱۳، کشاف القناع ۵۵/۲۔

رمضان کے روزہ کو دوسرے رمضان کے روزہ سے مؤخر کرنا جائز نہیں، جس طرح فرض نمازوں کو ایک دوسرے سے مؤخر کرنا جائز نہیں (۱)۔

حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ قضا کو مؤخر کرنا مطلقاً جائز ہے، ان کے نزدیک اس تاخیر سے کوئی گناہ بھی نہ ہوگا، اگرچہ دوسرے رمضان کا چاند نظر آجائے، لیکن مستحب ان کے نزدیک بھی واجب کو جلد ساقط کرنے کے لئے قضاء میں ترتیب اور تسلسل کو قائم رکھنا ہے (۲)۔

۱۲- یہ تو تاخیر قضا کی گنجائش کی بات تھی، لیکن اگر قضا کو اس قدر مؤخر کر دے کہ دوسرا رمضان آجائے تو جمہور کے نزدیک یہ اگر اس کی کوتاہی کی وجہ سے ہو تو اس پر قضا اور فدیہ دونوں ہے، اور فدیہ یہ ہے کہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے، جیسا کہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مریض کے بارے میں فرمایا جس نے رمضان میں بیماری کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا، پھر تندرست ہو گیا تو بھی نہیں رکھا، یہاں تک کہ دوسرا رمضان آ گیا: ”يَصُومُ الَّذِي أَدْرَكَهُ ثُمَّ يَصُومُ الَّذِي أَفْطَرَ فِيهِ وَيَطْعَمُ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا“ (۳) (اس رمضان کے روزے رکھے جسے اس نے پایا ہے، اس کے بعد اس رمضان کے روزے رکھے جس نے اس میں روزہ نہیں رکھا تھا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا بھی کھلائے)، اسی طرح ابن عمرؓ، ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: ”أَطْعَمُ عَنْ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا“ (ہر دن کے بدلے

ایک مسکین کو کھانا کھلاؤ)، اس سلسلہ میں کسی صحابی سے اس قول کی مخالفت بھی وارد نہیں ہے۔

پھر ثنافیہ کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ سال مکرر ہوگا تو فدیہ بھی مکرر ہوگا، اس لئے کہ حقوق مالیہ میں تداعل نہیں ہوتا، اور صبح کے مقابل قول یہ ہے کہ تکرار نہیں ہوگا، جیسے حدود کا معاملہ ہے (کہ اس میں تکرار نہیں ہوتا)۔ اختلاف کا محل وہ صورت ہے جب اس نے فدیہ نہ نکالا ہو، لیکن اگر فدیہ نکال دیا اور روزہ کی قضا نہیں کی یہاں تک کہ دوسرا رمضان آ گیا تو دوبارہ فدیہ واجب ہو جائے گا (۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے رمضان کی قضا میں اس قدر تاخیر کی کہ دوسرے رمضان کا چاند نظر آ گیا تو ایسے شخص پر قضا ہے فدیہ نہیں ہے، انہوں نے آیت کریمہ ”فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ (۲) (تو (اس پر) دوسرے دنوں سے شمار رکھنا (لازم ہے)) سے استدلال کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ آیت مطلق ہے مقید نہیں ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ آیت کا مطلق ہونا دلالت کرتا ہے کہ تاخیر کی صورت میں (صرف) قضا واجب ہے، لہذا تاخیر سے (مزید) کچھ لازم نہ ہوگا، البتہ اس نے خلاف اولیٰ کام کیا، اس لئے کہ قضا میں جلدی نہیں کی (۳)۔

حج کو مؤخر کرنا:

۱۳- جمہور علماء کے نزدیک حج علی الفور واجب ہوتا ہے، یعنی جب حج کی استطاعت ہوگئی تو اس کو اول وقت (پہلے سال) حج کرنا چاہئے (۴)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

(۱) فتح القدیر ۲/۲۷۳، الخطاب ۲/۵۰، مغنی المحتاج ۱/۲۴۱، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۲/۲۷۳۔

(۳) حدیث: ”يَصُومُ الَّذِي أَدْرَكَهُ.....“ کی روایت دارقطنی (۲/۱۹۷) طبع شرکت الطباعة لغزیر) نے کی ہے اور اس کی سند میں دو ضعیف روایوں کی وجہ سے اسے معطل قرار دیا ہے۔

(۱) الخطاب ۲/۵۰، الدسوقي ۱/۵۳، مغنی المحتاج ۱/۲۴۱، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۳۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۳) فتح القدیر ۲/۵۵۲۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۱۴۰، الدسوقي ۲/۲، الخطاب ۲/۲۷۳، کشاف القناع ۲/۳۳۳، المغنی ۳/۳۳۳۔

172

آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حج کے لئے بھیجا، اور حضور ﷺ اپنے عام اصحاب کے ساتھ مدینہ منورہ میں ہی رہے، جب کہ وہ حج پر قادر تھے، قتال وغیرہ میں مشغول نہ تھے۔

پھر اچھے میں رسول اللہ ﷺ نے حج کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تاخیر جائز ہے (۱)۔

۵۵
۵۶ رمی جہار کو ممنوع قرار دینا

۱۴- فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے لیا م تشریق کے تیسرے دن غروب آفتاب تک رمی کو مؤخر کیا اس پر دم واجب ہے (۲)۔

لیکن اس صورت میں اختلاف ہے جب پیام تشریق کے تیسرے دن کے علاوہ میں رمی کو غروب آفتاب تک مؤخر کیا ہو۔

خفیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر ان دنوں میں جو تیسرے دن سے پہلے ہیں (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰) رومی کو مؤخر کیا تو جس دن کی رومی کو مؤخر کیا ہے اسے اس رات میں کرے جو اس دن سے ملی ہوئی ہو، اور یہ ادا ہوگی، اس لئے کہ وہ رات اس دن کے تابع ہے، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہوگا، کیونکہ اس نے طریقہ مسنون کو چھوڑ دیا، اور اگر اگلے دن تک مؤخر کرے تو یہ قضا ہوگی اور اس کی جزا لازم ہوگی۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب سب کو تیسرے دن کے غروب آفتاب تک مؤخر کرے (۳)۔

مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر رمی کورات تک مؤثر کر دیا تو یہ قضا ہوگی، لیکن اس پر کوئی چیز اوغیر لازم نہ ہوگی (۴)۔

الْهَيْبَتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا“ (۱) (اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ (۲) (اور حج اور عمرہ کو اللہ کے لئے پورا کرو) اس آیت میں ”امر“ آیا ہے، اور ”امر“ کسی کام کے پورا کرنے پر دلالت کیا کرتا ہے، اور حضرت ابن عباس کی مرفوع روایت ہے: ”تَعَجَّلُوا إِلَى الْحَجِّ فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْرِضُ لَهُ“ (۳) (حج کی اونگلی میں جلدی کرو، کیونکہ تم میں سے کوئی نہیں جانتا کہ اس کے ساتھ کیا پیش آجائے)۔

شافعیہ اور حنفیہ میں سے امام محمد بن الحسن اس طرف گئے ہیں اور مالکیہ کا مشہور قول بھی یہی ہے کہ حج علی التراخی واجب ہوتا ہے، لیکن ان کے نزدیک تاخیر و شرطوں کے ساتھ جائز ہے: مستقبل میں حج کرنے کا پختہ ارادہ ہو، اور غالب گمان ہو کہ حج کرنے تک وہ سلامت رہے گا۔^(۲)

ان کا استدلال یہ ہے کہ فریضہ حج والی آیت ہجرت کے چھٹے سال نازل ہوئی، اور رسول اللہ ﷺ نے رمضان المبارک ۶ھ میں مکہ فتح کیا، اور اسی سال شوال میں وہاں سے واپس چلے گئے۔

لوگوں نے ۸ھ میں حج کیا، لیکن حضور ﷺ، آپ کی ازواج و مطہرات اور عام صحابہ مدینہ منورہ میں مقیم رہے، پھر ۹ھ میں

(۱) سورۃ آل عمران، ۷۵۔

(۲) سورۃ بقرہ ۱۸۶

(۳) حدیث: ”تعجلوا إلى الحج فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له“
 کی روایت احمد (۱/ ۳۱۳ طبع المیزان) اور حاکم (۱/ ۴۴۸ طبع دارۃ
 المعارف الشیخ) نے قرہ بقرہ الفاظ کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے
 کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ میں ۴۰، لوطا ب ۲/۱۷، ۷۲، ۷۳، ۷۴، متنی الجمع ۶۱-۴۔

تاخیر ۱۵-۱۶

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طواف افاضہ کو ایامِ نحر (ایامِ تشریق) سے مؤخر کیا تو جائز ہے اور اس پر کچھ واجب نہیں، کیونکہ اس کا وقت محدود نہیں ہے۔ انہوں نے صراحت کی ہے کہ طواف افاضہ کا اول وقت قربانی کی آدھی رات کے بعد ہے، البتہ یومِ نحر میں کرنا افضل ہے (۱)، ان کی دلیل حضرت ابن عمر کا یہ قول ہے: ”افاض رسول اللہ ﷺ یوم النحر“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے طواف افاضہ یومِ نحر میں کیا)۔

حلق یا قصر کی تاخیر:

۱۶- حنفیہ، مالکیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ حلق یا قصر کو ایامِ نحر کے آخر تک مؤخر کرنا جائز ہے، اس لئے کہ جب نحر کی تاخیر جائز ہے (جب کہ وہ ترتیب میں حلق پر مقدم ہے) تو حلق کی تاخیر بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، البتہ اگر حلق کو اتنا مؤخر کیا کہ ایامِ نحر ختم ہو گئے تو تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

شافعیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر حلق کو اتنا مؤخر کیا کہ ایامِ تشریق نکل گئے تو کچھ واجب نہ ہوگا، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ (حلق کا وقت) مقرر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا اول وقت اس آیت میں بیان کر دیا: ”وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَذْيُ مَجْلَةً“ (۳) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ)، لیکن آخر وقت بیان نہیں کیا، لہذا جب بھی حلق کرے گا کافی ہو جائے گا، جیسا کہ طواف

شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اگر ایامِ تشریق کے ایک یا دو دن کی رمی مؤخر کرے تو باقی ایام میں اس کو ادا کرے اور اس پر کچھ واجب نہ ہوگا، لیکن اگر رات میں رمی کی تو رمی کافی نہ ہوگی، اس کا اعادہ کرے گا (۱)۔

ایامِ تشریق سے طواف افاضہ کو مؤخر کرنا:

۱۵- جمہور فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ طواف افاضہ صحیح ہونے کے لئے کوئی آخری وقت مقرر نہیں ہے، اس کے برخلاف مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ طواف افاضہ کا آخری وقت ذی الحجہ کی آخری تاریخ ہے۔

جو شخص طواف افاضہ کو ایامِ تشریق سے مؤخر کر دے اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایامِ نحر کے دن اور رات (جو کہ عید الاضحیٰ اور اس کے بعد کے دو دن ہیں) سے مؤخر کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم لازم آئے گا، واجب یہ تھا کہ طواف افاضہ کو اس کے وقت میں ادا کرے (۲)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے طواف افاضہ کو ایامِ تشریق سے مؤخر کر دیا، (اور ایامِ تشریق عید الاضحیٰ اور اس کے بعد تین دن ہیں) اس پر دم واجب ہوگا (۳)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ طواف افاضہ کو یومِ نحر سے مؤخر کرنا مکروہ ہے، اور ایامِ تشریق سے مؤخر کرنا زیادہ کراہیت کا باعث ہے، اور بلا طواف افاضہ کے مکہ سے نکل جانا بہت زیادہ مکروہ ہے (۴)۔

(۱) مفتی الحاج ۱/ ۵۰۸، کشاف القناع ۲/ ۵۰۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن عابدین ۲/ ۱۸۳، ۲۰۸۔

(۳) جوہر لکھل ۱/ ۱۸۲، التاج لکھل بمائش الخطاب ۳/ ۱۳۰۔

(۴) مفتی الحاج ۱/ ۵۰۳۔

(۱) کشاف القناع ۲/ ۵۰۶۔

(۲) حدیث: ”افاض رسول اللہ ﷺ یوم النحر.....“ کی روایت مسلم

(۳/ ۸۹۲ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

تاخیر ۱۷-۲۰

ہے^(۱)، دیکھئے: اصطلاح ”ایمان“ فقرہ ۸/۳۸۔

زیارت اور سعی ہے، لیکن شافعیہ نے تاخیر کو مکروہ قرار دیا ہے^(۱)۔
ان سب کی تفصیل اصطلاح ”حج“ کے تحت دیکھی جائے۔

ب- کفارہ ظہار کو مؤخر کرنا:

۱۹- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ ظہار علی التراخی واجب ہے، لہذا اگر کفارہ کو ممکنہ اوقات کے شروع میں ادا کرنے سے مؤخر کر دیا تو گنہگار نہ ہوگا۔

حنفیہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آخر عمر میں کفارہ کی ادائیگی کا وقت تنگ ہو جاتا ہے، لہذا اگر ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو گنہگار ہوگا، اور بلا وصیت اس کے ترکہ کے منٹ سے بھی کفارہ نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر ورثہ بصرعاً از خود کفارہ ادا کر دیں تو ادا ہو جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا، اور اس گناہ کی تلافی کفارہ ظہار ادا کر کے کی جائے گی^(۲)۔ دیکھئے: اصطلاح ”ظہار“۔

کفارہ قتل کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح ”جنایت“ کے تحت دیکھے جائیں، اور رمضان المبارک میں بیوی سے جماع کرنے کی وجہ سے عائد شدہ کفارہ کو مؤخر کرنے کے احکام اصطلاح ”صوم“ کے تحت دیکھے جائیں۔

صدقہ فطر کی تاخیر:

۲۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کے دو مشہور قولوں میں سے ایک یہ ہے کہ صدقہ فطر رمضان کے آخری دن کے سورج کے غروب ہوتے ہی واجب ہو جاتا ہے۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ عید کے دن کی صبح صادق طلوع ہونے کے وقت سے واجب ہوتا ہے۔

جمہور کے نزدیک صدقہ فطر عید کے دن غروب آفتاب تک

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۲، السنن ۳/۱۳۳، معنی المحتاج ۳/۳۹۹، کشاف القناع ۶/۲۲۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۸، الشرح الکبیر ۶/۳۶۱، التلخیص علی شرح الحج ۳/۳۱۳۔

دن میت کو مؤخر کرنا:

۱۷- حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ دن میت کی تاخیر کو مکروہ کہتے ہیں، اس سے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو اچانک یا کسی چیز سے دب کر یا ڈوب کر مر گیا ہو، اس کی تاخیر واجب ہے تاکہ موت قطعی طور پر ثابت ہو جائے۔

شافعیہ کہتے ہیں: دن میں تاخیر حرام ہے، اور کہا گیا کہ مکروہ ہے، البتہ شافعیہ نے تاخیر دن میں اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب میت مکہ یا مدینہ یا بیت المقدس کے قریب ہو، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، لہذا ان مقامات پر دن کے لئے تاخیر جائز ہے۔

اسنوی نے کہا ہے کہ قربت میں اتنی مسافت معتبر ہے کہ وہاں پہنچنے سے پہلے لاش میں تبدیلی نہ ہونے لگے^(۲)۔

کفارات کو مؤخر کرنا:

کفارات کو مؤخر کرنے کے مسائل درج ذیل ہیں:

الف- کفارہ یمین کو مؤخر کرنا:

۱۸- جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ کفارہ یمین کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے، حائث ہوتے ہی فوراً واجب ہو جاتا ہے، اس لئے کہ امر مطلق میں اصل یہی ہے۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یمین علی التراخی واجب ہوتا

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۰۸، الشرح الکبیر ۲/۷۷، البدیع ۱/۲۲۹، طبع المداد، معنی المحتاج ۱/۵۰۳، المعنی ۳/۳۶۱، ۳/۳۷۷۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۵۹۷، جوہر لا طیل ۱/۱۰۹، الشرح الکبیر ۱/۱۱۵، کشاف القناع ۳/۱۲۰، معنی المحتاج ۱/۳۶۱، ۳/۳۶۶۔

تاخیر ۲۱

نکالنا جائز ہے، اور مسنون یہ ہے کہ نماز عید سے مؤخر نہ ہو۔

بلعذر اتنا مؤخر کرنا کہ عید کا دن گزر جائے، سب کے نزدیک حرام ہے، لیکن اس تاخیر کی وجہ سے صدقہ فطر ساقط نہ ہوگا، اس کی قضا واجب ہوگی، حنفیہ میں سے ابن ہمام نے اس قول کو رائج قرار دیا ہے اور ابن نجیم نے بھی اس کی موافقت کی ہے (۱)، ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فقراء کے متعلق ارشاد فرمایا: ”أَغْنَوْهُمْ عَنْ طَوَافِ هَذَا الْيَوْمِ“ (۲) (انہیں اس دن (مال گنے کے لئے) کھومنے سے بے نیاز کر دو)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صدقہ فطر کے وجوب میں توسیع ہے، پوری عمر میں جب بھی ادا کرے گا ادا ہی ہوگا، قضا نہ ہوگا، لیکن مستحب یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے ادا کر دے، اور اگر مر گیا اور اس کے وارث نے ادا کر دیا تو جائز ہے۔

لیکن اصحاب ابو حنیفہ میں سے حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ صدقہ فطر اگر عید کے دن ادا نہیں کیا گیا تو ساقط ہو جاتا ہے، جیسا کہ قربانی (اگر یا مقرر بانی میں نہ کی جائے تو ساقط ہو جاتی ہے)۔ ابن عابدین کہتے ہیں کہ ظہر یہ ہے کہ یہ تیسرا قول ہے جو مذہب (حنفی) سے خارج ہے (۳)۔

روزہ کی نیت کو مؤخر کرنا:

۲۱ - حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ رمضان، نذرِ رمضان اور نفل کے روزہ کی

نیت میں صحوۃ کبریٰ تک تاخیر کرنا جائز ہے۔ ان تین کے علاوہ مثلاً: رمضان کی قضا، نذرِ مطلق اور نذرِ رمضان کی قضا، نفل روزہ کی قضا اس کو توڑ دینے کے بعد اور کفارات وغیرہ کے روزوں کی نیت میں تاخیر کرنے کو حنفیہ نے منع کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رات ہی میں یا صبح صادق کے قریب نیت کر لینا واجب ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک نیت اس کے بقیہ دوسرے اجزاء پر مقدم نہ ہو، لہذا اگر صبح صادق طلوع ہوگئی اور نیت نہیں کی تو روزہ نہیں ہوگا، خواہ کوئی روزہ ہو، البتہ صوم عاشورہ کے بارے میں دو قول ہیں، مالکیہ کا مشہور مذہب یہی ہے کہ عاشورہ کے روزہ کی نیت کا حکم بھی دوسرے روزوں کی طرح ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے فرض اور نفل میں فرق کیا ہے فرض کے لئے انہوں نے رات میں ہی نیت شرط قرار دی ہے، ان کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصَّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ“ (۱) (جس نے صبح صادق سے پہلے روزہ کا ارادہ نہیں کیا اس کا روزہ نہیں ہوا)۔ نفلی روزوں کے متعلق ان کا متفقہ قول یہ ہے کہ زوال سے پہلے نیت کر لینے سے صحیح ہو جائے گا، دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے ایک دن فرمایا: ”هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟“ قالت: لا، قال: فَإِنِّي إِذْ أَنْصُومُ“ (۲) (کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر میں روزہ رکھ لیتا ہوں)،

(۱) حدیث: ”مَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصَّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ“ کی روایت ابو داؤد (۸۲۳/۲) طبع عزت عید دہاس نے کی ہے ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲۲۲/۶) طبع المکتبۃ التجاریہ میں ہے۔
(۲) حدیث: ”هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟“ کی روایت مسلم (۸۰۹/۲) طبع المجلد نے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۷، جامعہ الصغریٰ علی شرح ابی الحسن ۱/۵۲، معنی المحتاج ۱/۳۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۲/۵۱۲، ۲۵۲۔
(۲) حدیث: ”أَغْنَوْهُمْ عَنْ طَوَافِ هَذَا الْيَوْمِ“ کی روایت بیہقی (۷۵/۳) طبع دائرۃ المعارف ایشیائی نے کی ہے، ابن حجر کہتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے (بلوغ المرام ۱۳۲ طبع عبد الحمید حنفی)۔
(۳) ابن ماجہ ۲/۲۷۔

تناخیر ۲۲-۲۳

کسی عذر کی وجہ سے نماز چھوڑی ہو، وہ کہتے ہیں کہ اس کے لئے علی الفور قضا مستحب ہے، اور اگر قضا میں تاخیر کرے تو بھی جائز ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”فانتہ صلاة الصبح فلم یصلہا حتی خرج من الوادی“^(۱) (رسول اللہ ﷺ کی صبح کی نماز فوت ہوگئی تو اسے اس وقت تک نہیں پڑھا جب تک اس وادی سے نہ نکل گئے)، شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر علی الفور قضا واجب ہوتی تو حضور ﷺ اسے مؤخر نہ کرتے (۲)۔

وتر کو مؤخر کرنا:

۲۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر کی تاخیر وقت سحر تک مستحب ہے، اور یہ انتخاب اس شخص کے لئے ہے جسے اعتماد ہو کہ وہ رات کے آخر میں وتر پڑھ لے گا، اگر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے وتر پڑھ لے^(۳)، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایکم خاف ألا یقوم من آخر اللیل فلیوتر ثم لیوقد و من وثق بقیامہ من اللیل فلیوتر من آخرہ، فإن قراءۃ آخر اللیل محضورۃ، وذلك افضل“^(۴) (تم میں سے کسی کو یہ اندیشہ ہو کہ وہ رات کے آخر میں نہیں اٹھ پائے گا تو اسے چاہئے کہ وتر پڑھ کر سونے، اور جسے رات میں اٹھ جانے کا یقین ہو تو وہ رات کے آخر میں وتر پڑھے، کیونکہ رات کے آخری حصہ میں قرآن پڑھنے کے وقت فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے اور اسی وقت پڑھنا افضل ہے)۔

- (۱) حدیث: ”فانتہ صلاة الصبح فلم یصلہا حتی خرج من الوادی“ کی روایت مسلم (۱/۲۷۲ طبع اہلی) نے کی ہے۔
(۲) معنی المحتاج ۱/۱۲۷، المجموع ۳/۶۸۔
(۳) فتح القدیر ۱/۳۷۲، المشرح الصغیر ۱/۴۱۲ اور اس کے بعد کے صفحات، القوانين المفیدہ ۱/۹۳، معنی المحتاج ۱/۲۲۲، کشاف القناع ۱/۳۱۶، تبیین الحقائق ۱/۶۸۔
(۴) حدیث: ”ایکم خاف ألا یقوم من آخر اللیل فلیوتر ثم لیوقد و من وثق بقیامہ من اللیل فلیوتر من آخرہ، فإن قراءۃ آخر اللیل محضورۃ، وذلك افضل“ کی روایت مسلم (۱/۵۲۰ طبع اہلی) نے کی ہے۔

حنابلہ نے مزید کہا اور یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے کہ حدیث سابق کی وجہ سے نفل روزہ زوال کے بعد نیت کرنے سے بھی صحیح ہو جاتا ہے، اور اس لئے بھی یہ روزہ صحیح ہو جاتا ہے کہ نیت دن کے ایک جز میں پائی گئی، لہذا یہ اس کے مشابہ ہو گیا جب نیت کا وجود زوال سے ایک لمحہ پہلے ہو جائے (۱)۔

نماز کی قضا کو مؤخر کرنا:

۲۲- جمہور فقہاء کا مذہب ہے کہ جو نماز کے وقت سوتا رہا یا نماز کو بھول گیا اس پر نماز کی قضا نو را واجب ہے اور تاخیر حرام ہے (۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من نسی صلاة أو نام عنها فلیصلہا إذا ذکرها“^(۳) (جو نماز بھول گیا، یا اس سے سو گیا تو جب یاد آئے اسے پڑھ لے)، حضور ﷺ نے یاد آتے ہی نماز پڑھنے کا امر (حکم) فرمایا، اور امر وجوب کے لئے آتا ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ جب سونے اور بھول جانے کی صورت میں نورا قضا واجب ہے تو بلا عذر ترک کرنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ نورا قضا واجب ہوگی، البتہ جمہور کے نزدیک چھوٹی ہوئی نماز کی تاخیر کسی غرض صحیح کے لئے جائز ہے، جیسے کھانا، پینا، نیند جس کے بغیر چارہ نہ ہو، قضاے حاجت اور اس چیز کو حاصل کرنا جس کی ضرورت اپنے معاش میں پڑتی ہے۔

شافعیہ نے اس حکم سے اس شخص کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جس نے

- (۱) ابن ماجہ ۲/۸۵، المشرح الصغیر ۱/۶۹۶، معنی المحتاج ۱/۲۲۳۔
(۲) کشاف القناع ۲/۳۱۷۔
(۳) الباب فی شرح الکتاب ۱/۸۸، المشرح الصغیر ۱/۳۶۵، معنی المحتاج ۱/۱۲۷، المجموع ۳/۶۸، کشاف القناع ۱/۲۶۰۔
(۴) حدیث: ”من نسی صلاة.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲/۷۰ طبع الشیخ) اور مسلم (۱/۲۷۲ طبع اہلی) نے حضرت انسؓ سے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

سحری کو مؤخر کرنا:

۲۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ سحری کو مؤخر کرنا اور افطار میں جلدی کرنا مسنون ہے، اس لئے کہ زید بن ثابتؓ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: ”تسحرنا مع النبی ﷺ ثم قام إلى الصلاة قلت: كم كان بين الأذان والمحور؟ قال: قدر خمسين آية“^(۱) (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سحری کھائی، پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے، میں نے کہا: اذان اور سحری کے درمیان کتنے وقت کا فاصلہ تھا؟ جواب دیا: پچاس آیتیں پڑھنے کی مقدار)۔ حضرت ابو ذرؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وأخروا السحور“^(۲) (میری امت ہمراہ بھلائی پر رہے گی جب تک وہ افطار میں جلدی اور سحری کھانے میں تاخیر کرتی رہے گی)۔

افطار میں جلدی کرنا اس وقت مسنون ہے جب کہ سورج کے غروب ہو جانے کا تحقق ہو جائے، اور سحری میں تاخیر اس وقت مسنون ہے جب کہ طلوع صبح صادق کا ٹک نہ ہو، لیکن اگر اس میں شک ہو یا رات کے باقی رہنے میں تردد ہو تو تاخیر مسنون نہ ہوگی، بلکہ اس کا ترک افضل ہوگا^(۳)۔

ادائے قرض میں تاخیر کرنا:

۲۵- جب ادائیگی قرض کا وقت آجائے اور قرض دار قرض ادا نہ کرے جبکہ وہ ادائیگی پر قادر ہو، لیکن بلا عذر تاخیر کر رہا ہو تو قاضی

(۱) حدیث: ”تسحرنا مع النبی ﷺ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱۳۸ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر وأخروا السحور“ کی تخریج فقہ نمبر ۵ میں گذر چکی۔

(۳) ابن عابدین ۲/۱۱۳، مغنی المحتاج ۱/۳۳۳، مواہب الجلیل ۲/۳۹۷، کشاف القناع ۲/۳۳۱۔

اسے اس وقت تک سفر کرنے سے روک دے گا اور قید کرے گا جب تک وہ قرض ادا نہ کر دے، رسول اللہ ﷺ ارشاد فرماتے ہیں: ”لبي الواجد يحل عرضه وعقوبته“^(۱) (غنی کا مال مٹول کرنا اس کی بے آبروئی اور سزا کو حلال کر دیتا ہے)۔

پھر بھی اگر وہ ادا نہ کرے، اور اس کے پاس ظاہر مال ہو تو حاکم اسے فروخت کر کے قرض ادا کرائے گا، اس اختلاف اور تفصیل کے مطابق جو اس سلسلہ میں فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، لیکن اگر ادائیگی قرض میں تاخیر کسی عذر کی وجہ سے ہو، مثلاً تنگدست ہو جانا، تو حاکم اسے تنگدستی دور ہونے تک مہلت دے گا، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظْرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ“^(۲) (اور اگر تنگدست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے)۔

اور اگر مقروض کے پاس مال ہو لیکن اس سے قرض ادا نہ ہو پائے، اور قرض خواہ مقروض پر اس مال میں تصرف کرنے سے روک لگانے کا مطالبہ کریں تو قاضی پر ان لوگوں کا مطالبہ پورا کرنا لازم ہے^(۳) اس اختلاف و تفصیل کے مطابق جو فقہی مذاہب میں پائے جاتے ہیں، جنہیں اصطلاح ”أداء“ اور ”حجر“ اور ”تفليس“ کے ابواب میں دیکھا جائے۔

(۱) حدیث: ”لبي الواجد يحل عرضه وعقوبته.....“ کی روایت ابو داؤد (۲۵/۳ طبع عزت حمید دہاس) اور حاکم (۱۰۲/۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۳) ابن عابدین ۳/۳۱۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر النوری ۳/۲۶۲، اقلید بی علی شرح الحلی ۲/۲۶۲، المغنی ۳/۵۰۱، ۵۰۳، نیز دیکھئے: الموسوعۃ الفقہیہ کوہت ۲/۳۲۳۔

مہر کو موخر کرنا:

۲۶- مہر محض عقد نکاح سے واجب ہو جاتا ہے، البتہ پورے یا کچھ مہر کی ادائیگی کو دخول سے موخر کرنا جائز ہے (۱)۔
اختلاف اور تفصیل اصطلاح ”نکاح“ میں دیکھی جائے۔

بیوی کے نفقہ کو موخر کرنا:

۲۷- شوہر کے ذمہ بیوی پر اور جن کی وہ پرورش کر رہا ہے ان پر خرچ کرنا واجب ہے، اور شوہر و بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ نفقہ کو جلد یا دیر سے ادا کرنے کے سلسلہ میں کوئی اتفاق کر لیں، ہر شوہر کا اعتبار اس کی آمدنی کے لحاظ سے کیا جائے گا، اگر شوہر نے تنگدستی کی وجہ سے بیوی کے نفقہ میں تاخیر کی تو بعض فقہاء کے نزدیک بیوی کی طرف سے طلاق کا یا نفقہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔

پھر اگر اس نے نفقہ کو موخر کیا اور کئی نفقے اس پر عائد ہو گئے تو کیا قدام (پرانے ہونے) کی وجہ سے نفقہ ساقط ہو جائے گا یا ذمہ میں باقی رہے گا؟ اس سلسلے میں اختلاف اور تفصیل ہے (۲) جسے ”باب النفقة“ میں دیکھا جائے۔

سودی اموال میں عوین میں سے ایک کی حوالگی میں تاخیر کرنا:

۲۸- جب ربوی مال کی بیع ربوی مال سے ہو تو نقد اور (مجلس سے)

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۳۰، الباب ۹۶/۳، بدائع الصنائع ۳/۵۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الدسوقی ۲/۲۷۷، مغنی المحتاج ۳/۲۲۹، ۲۳۰، کشاف القناع ۵/۱۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۶۳۹، ۶۵۰، مجمع وانہر ۱/۳۹۳، ۳۹۴، مغنی المحتاج ۳/۲۶۳، ۲۶۴، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، الدسوقی ۲/۵۱۳، ۵۲۰، کشاف القناع ۵/۲۶۹، ۲۶۸۔

علاحدگی سے پہلے قبضہ شرط ہے اور تاخیر جائز نہیں ہے، خواہ ایک جنس سے ہوں یا دو مختلف جنسوں سے، اگر ایک جنس سے ہوں تو برابری کی شرط کا بھی اضافہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والصلح بالصلح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيداً فإذا اختلفت الأجناس فبيعوا كيف شئتم يداً بيداً“ (۱) (پتہ سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، گندم کو گندم کے بدلے، جو کو جو کے بدلے، کھجور کو کھجور کے بدلے، نمک کو نمک کے بدلے، ایک جنس کو ایک جنس کے ساتھ، برابر برابر، ہاتھ در ہاتھ (نقد)، پس جب جنسیں مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو فروخت کرو بشرطیکہ ہاتھ در ہاتھ ہوں)، لہذا امول ربویہ میں عوین میں سے کسی ایک کی حوالگی میں تاخیر حرام ہے (۲)، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”ربا“ اور ”بیع“۔

حد قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۲۹- حد شریعت کی طرف سے مقرر کردہ ایک سزا ہے جو ایسے شخص پر قائم کی جاتی ہے جس نے موجب حد فعل کا ارتکاب کیا ہو، یہ سزا اس کے لئے زجر و توبیخ ہوتی ہے اور دوسروں کے لئے تادیب، اصل یہ ہے کہ حکم کا ثبوت مل جانے کے بعد مجرم پر بغیر کسی تاخیر کے فوراً حد جاری کی جائے، لیکن کبھی کبھی ایسی بات پیش آ جاتی ہے جو تاخیر کو واجب کرتی ہے، یا اس کے ساتھ تاخیر مستحب ہوتی ہے:

(۱) حد ۵: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة“ کی روایت بخاری (فتح ۳/۷۹، طبع استقبر) اور مسلم (۲/۱۲۱ طبع المجلس) نے حضرت عبادہ بن صامتؓ سے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں۔
(۲) ابن ماجہ ۲/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، الدسوقی ۳/۲۲۹، ۲۳۰، مغنی المحتاج ۳/۲۲۲، ۲۲۳، کشاف القناع ۳/۲۶۹، ۲۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

تاخیر ۳۰

ج۔ اسی طرح بعض فقہاء کے نزدیک مرتد کی سزا تین دن تک وجوباً مؤخر رہے گی، اور بعض کے نزدیک تین دن تک مؤخر کرنا مستحب ہے، اس مدت میں اسے قید رکھا جائے گا اور چھوڑ نہیں جائے گا، تاکہ اس سے توبہ کرائی جائے، یا جو بہات اسے پیش آئے ہوں انہیں دور کر دیا جائے، لہذا اگر توبہ کر لے تو اسے چھوڑ دیا جائے گا، ورنہ اسے مسلمان ہونے کے بعد کفر اختیار کرنے کی وجہ سے قتل کر دیا جائے گا^(۱)۔

د۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں مبتلا ہو اس کی سزا اس وقت تک مؤخر کی جائے گی، جب تک اس کا نشہ زائل نہ ہو جائے، تاکہ ہر اکا مقصد جو کہ زجر و توبیخ ہے حاصل ہو، جو تکلیف کے احساس سے ہی ہوگی، اور نشہ میں مبتلا شخص کی عقل زائل ہو جاتی ہے جیسا کہ مجنون کی، لہذا اگر نشہ اترنے سے پہلے حد جاری کر دی گئی تو جمہور فقہاء کے نزدیک حد کا اعادہ کیا جائے گا، اور ثانیہ کے دو صحیح اقوال میں سے ایک کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی، اور بعض حنابلہ کے نزدیک بھی یہی ظاہر ہے، مرد ادوی نے حواشی الفروع میں اسے ابن نصر اللہ کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ اگر اسے اتنی تکلیف پہنچ جائے جو مو جب زجر ہو تو حد ساقط ہو جائے گی، ورنہ ساقط نہ ہوگی، اسی کے مثل کشاف القناع میں ہے^(۲)۔

دعویٰ قائم کرنے میں تاخیر کرنا:

۳۰۔ اگر مدعی نے دعویٰ کرنے میں پندرہ سال کی تاخیر کر دی تو اس کا دعویٰ تقادم (پرانا ہو جانے) کے سبب ساقط ہو جائے گا، لہذا اس کی شنوائی نہ ہوگی، ابن عابدین کہتے ہیں: سلطان نے اس مدت کے

الف۔ لہذا اگر حد کوڑے کی ہو تو سخت گرمی اور سخت سردی میں مؤخر کرنا واجب ہے، کیونکہ ایسی حالت میں حد قائم کرنے میں ہلاکت کا خوف ہے، لیکن حنابلہ اس کے خلاف ہیں، ایسا مریض جس کے صحت مند ہونے کی امید ہو تو صحت مند ہونے سے پہلے اس پر حد قائم نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ مرض کی تکلیف اور مار کی تکلیف کے اکٹھا ہونے کی صورت میں اس کے ہلاک ہو جانے کا اندیشہ ہے، اس میں حنابلہ کا اختلاف ہے اور نفاس والی عورت پر بھی جب تک نفاس بند نہ ہو حد نہیں جاری کی جائے گی، اس لئے کہ نفاس بھی ایک قسم کا مرض ہے، البتہ حاکمہ پر حد قائم کی جائے گی، اس لئے کہ حیض مرض نہیں ہے۔ حاملہ پر اس وقت تک حد نہیں قائم کی جائے گی جب تک وہ بچہ نہ جنم دے اور نفاس سے پاک نہ ہو جائے، اس لئے کہ اس میں بچہ اور ماں دونوں کی ہلاکت کا اندیشہ ہے، اسی طرح اس وقت تک حد جاری نہیں کی جائے گی جب تک وہ بچہ دودھ کے معاملے میں کسی دودھ پلانے والی کے ذریعہ اپنی ماں سے بے نیاز نہ ہو جائے، بچہ کی زندگی کی حفاظت کے پیش نظر یہ حکم ہے^(۱)۔

تفصیل اصطلاح ”حد“ کے تحت دیکھئے۔

ب۔ جہاں تک قصاص اور سنگسار کرنے کا معاملہ ہے تو اس میں تاخیر نہیں کی جائے گی، البتہ حاملہ میں تاخیر ہوگی قید ساقط کے مطابق۔ یہ اس وقت ہے جب قصاص کے اولیاء موجود ہوں، لیکن اگر نابالغ ہوں یا غائب ہوں تو نابالغ کے بالغ ہونے اور غائب کے موجود ہونے تک قصاص کو مؤخر کیا جائے گا^(۲)۔ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے ”قصاص“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

(۱) الملباب ۳/۵۷، المشرح الصغیر ۳/۳۶۲، مغنی المحتاج ۳/۴۰، نیل المآرب ۲/۳۹۰۔

(۲) الملباب ۳/۸۶، ابن عابدین ۳/۱۳، شرح البرقانی ۸/۱۱۳، الدسوقی ۳/۵۳، مغنی المحتاج ۳/۹۰، الانصاف ۱۰/۵۹، کشاف القناع ۶/۸۳۔

(۱) بدائع الصنائع ۹/۲۰۹، الدسوقی ۳/۳۲۲، مغنی المحتاج ۳/۴۲، ۴۳، کشاف القناع ۶/۸۲۔

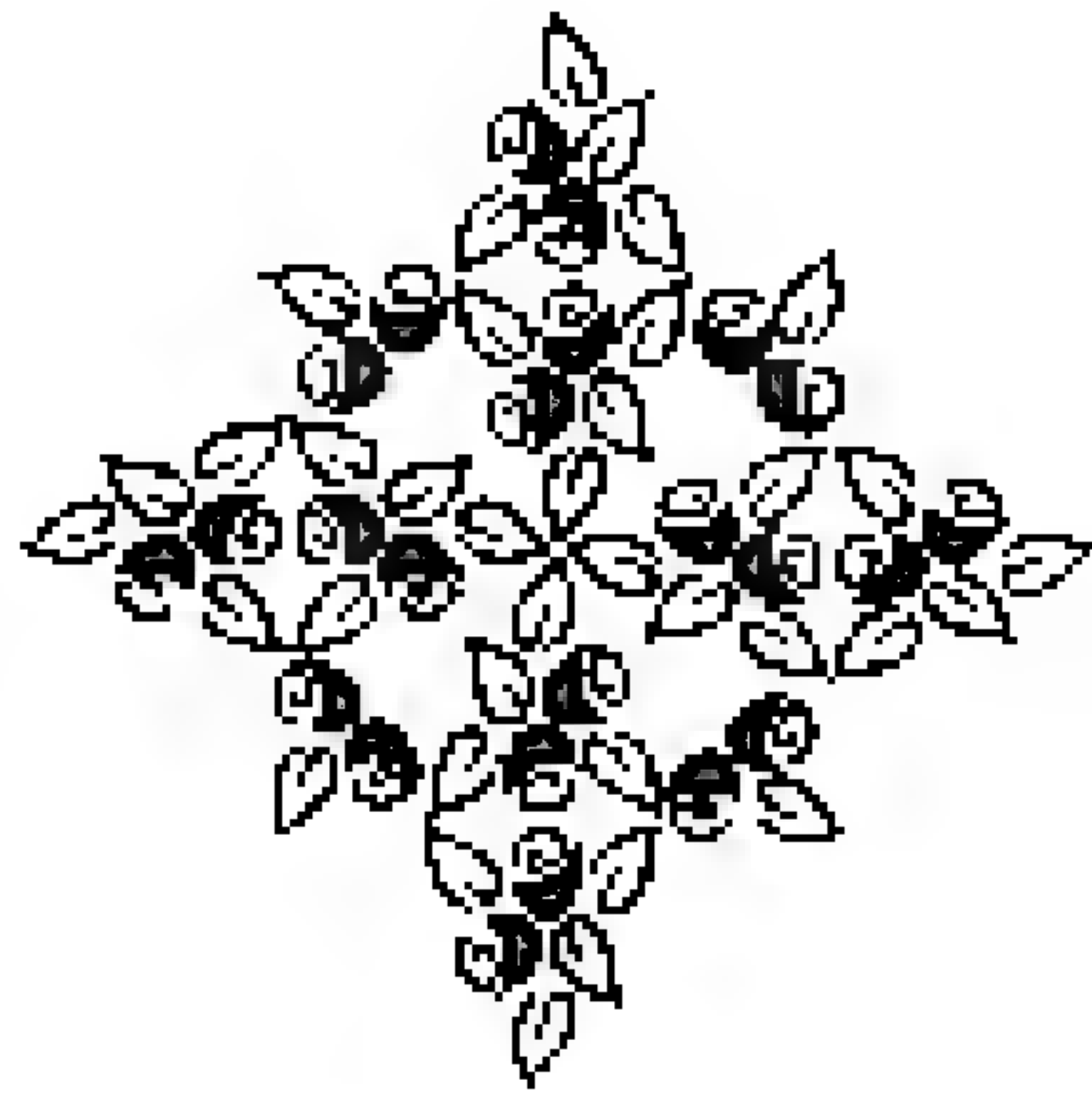
(۲) المغنی ۷/۳۹، کشاف القناع ۵/۵۳۵، مغنی المحتاج ۳/۴۲، ۴۳، المشرح الصغیر ۳/۵۹، الدسوقی ۳/۲۵۷، فتح القدیر ۹/۱۶۲۔

تاخیر ۳۱-۳۲

فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، جسے ”باب الشہادۃ“ اور اصطلاح ”تقادم“ کے تحت دیکھی جائے۔

نماز کی صفوں میں عورتوں اور بچوں کو پیچھے کرنا:

۳۲- سنت یہ ہے کہ مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں، مردوں کے بعد بچے کھڑے ہوں، اور مستحب ہے کہ عورتیں سب کے پیچھے کھڑی ہوں^(۱)، اس لئے کہ ابو مالک اشعریؒ کی روایت ہے: ”إن النبی ﷺ صلی و أقام الرجال یلونه و أقام الصبیان خلف ذلک و أقام النساء خلف ذلک“^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی، پس مردوں کو اپنے قریب کھڑا کیا، اور بچوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا اور عورتوں کو ان کے پیچھے کھڑا کیا)۔



بعد دعویٰ سننے سے منع کر دیا ہو تب ایسا ہوگا، لیکن وقف اور وراثت کے معاملات میں اور کسی عذر شرعی کے پائے جانے کے وقت اس مدت کے بعد بھی دعویٰ مسموع ہوگا، ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ دعویٰ میں حیلے بہانے اور مکر و فریب سے بچا جاسکے۔ پھر کہتے ہیں: سلطان کی ممانعت کے بعد دعویٰ کی عدم سماعت کے سلسلے میں ”الخاصیہ“ میں مذاہب اربعہ کے فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں۔

اور ”الآخریہ“ میں ہے کہ جب سلطان مرجائے تو دوسرے سلطان کی طرف سے ممانعت کی تجدید ضروری ہے، سلطان کے مرجانے کے بعد اس کی ممانعت برقرار نہیں رہتی^(۱)۔

ادائے شہادت میں تاخیر کرنا:

۳۱- اگر کوئی شخص بیماری یا مسافت کی دوری یا خوف جیسے عذر کے بغیر شہادت کی ادائیگی میں تاخیر کرے تو گواہ کے مٹم ہو جانے کی وجہ سے (کہ وہ اب تک کہاں تھا؟) اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، لیکن حد قذف میں تقادم مؤثر نہیں ہوتا، تاخیر ہو جانے کے باوجود شہادت قبول کی جائے گی کیونکہ یہ حق عہد ہے، اسی طرح چور چوری کے گئے مال کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ وہ حق عہد ہے، لہذا تاخیر کی وجہ سے ساقط نہ ہوگا۔

شراب نوشی کے معاملے میں اگر شہادت میں ایک ماہ کی تاخیر ہوگئی تو حنفیہ کے اصح قول کے مطابق حد ساقط ہو جائے گی، قصاص کے معاملے میں تاخیر شہادت، قبول شہادت سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ قبول شہادت کے ضابطہ کے سلسلہ میں ابن عابدین کہتے ہیں: ”تقادم“ حقوق اللہ میں مانع ہے، حقوق العباد میں مانع نہیں ہے^(۲)،

(۱) ابن عابدین ۱/ ۳۸۳، الدسوقی ۱/ ۳۳۳، مغنی المحتاج ۱/ ۴۲۶، کشاف القناع ۱/ ۳۸۸۔

(۲) حدیث: ”ابو مالک اشعریؒ کی روایت ابو داؤد (۱/ ۳۳۸ طبع عزت حمید دعاس) اور احمد (۵/ ۳۳۱، ۳۳۲ طبع المکتبہ) نے کی ہے۔

(۱) ابن عابدین ۳/ ۳۲۲۔
(۲) ابن عابدین ۳/ ۵۵۸، ۵۵۳، الدسوقی ۳/ ۷۳، الشرح الصغیر ۳/ ۲۲۷، شرح الررکانی ۷/ ۶۶، مغنی المحتاج ۳/ ۵۱۸، الانصاف ۱۲/ ۸۔

تأدیب ۱-۳

حنفیہ کے نزدیک تعزیر اس سزا پر بھی صادق آتی ہے جو شوہر یا باپ یا ان کے علاوہ سے صادر ہو، جیسا کہ وہ امام کے فعل پر صادق آتی ہے۔ ابن عابدین کہتے ہیں: تعزیر وہ سزا ہے جسے شوہر دے یا آقا، یا ہر وہ شخص جو کسی کو معصیت کا مرتکب دیکھے^(۱)۔

یہ تو تعزیر کے اطلاق کی بات تھی، اور غیر حدود میں امام سے صادر ہونے والی سزائوں سے متعلق احکام کی تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ کے تحت دیکھی جائے۔

بہر حال تا دیب اپنے دو اطلاقوں میں سے ایک میں تعزیر سے زیادہ عام ہے۔

تا دیب کا شرعی حکم:

۳- ابن قدامہ کہتے ہیں: اس بات میں فقہاء کے درمیان اختلاف کا ہمیں علم نہیں کہ حقوق زوجیت سے متعلق احکام میں شوہر کے لئے بیوی کی تا دیب جائز ہے، اور یہ کہ وہ واجب نہیں ہے^(۲)۔

لیکن اللہ تعالیٰ کے کسی حق مثلاً نماز کے ترک کر دینے کی وجہ سے تا دیب کرنے کے جواز کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض حضرات منع کرتے ہیں، بعض جائز قرار دیتے ہیں، جیسا کہ انشاء اللہ عنقریب آجائے گا^(۳)۔

ابنہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ولی کے ذمہ نماز و طہارت چھوڑنے کی وجہ سے اور فرائض وغیرہ کی تعلیم کی خاطر بچہ کی تا دیب

(۱) الموسوط للسرھس ۳/۶۹، فتح القدیر ۷/۱۱۹، مغنی المحتاج ۳/۱۹۱، ۱۹۹، تہذیب

الاحکام ۲/۲۹۳، کشاف القناع ۳/۷۲، حاشیہ ابن عابدین ۳/۷۷۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/۷۲، لا مللہا فی ۵/۱۹۳، الربوئی ۸/۶۵، مواہب الجلیل ۳/۱۶۱، ابن عابدین ۳/۱۹۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۳۵، ۵/۶۳، مغنی المحتاج ۱/۳۱، المغنی لابن قدامہ ۱/۶۱۵، ۶۱۶۔

تأدیب

تعریف:

۱- تأدیب لغت میں اذہبہ تأدیباً کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو ادب سکھایا، اور اس کے برے فعل پر سزا دی، یہ ریاضت نفس اور محاسن اخلاق کا نام ہے۔

فقہاء کا استعمال اس معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تعزیر:

۲- لغت میں تعزیر کا معنی ہے: ادب دینا، روکنا، سد کرنا^(۱) اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ“^(۲) (سو جو لوگ اس (نبی) پر ایمان لائے اور اس کا ساتھ دیا)۔

تعزیر کا شرعی معنی ہے: ایسی معصیت پر ادب دینا جس میں حد اور کفارہ نہ ہو۔ خطیب شربینی کہتے ہیں: ولی، شوہر اور معلم کی مار کا تعزیر نام رکھنا، یہ دو اصطلاحوں میں سے سب سے مشہور اصطلاح ہے، جیسا کہ اسے رافعی نے بھی ذکر کیا ہے۔ خطیب کہتے ہیں: بعض حضرات لفظ تعزیر کو امام یا اس کے نائب کے ساتھ خاص کرتے ہیں، اور ان کے علاوہ کے مارنے کو تعزیر کے بجائے تا دیب نام رکھتے ہیں۔

(۱) لسان العرب، المصباح لمحیر مادہ ”ادب“ اور ”عزّز“۔

(۲) سورہ اعراف ۱۵۷۔

تادیب ۴

کرنا واجب ہے، اور بیٹا دیب زبان سے ہوگی اگر بچہ سات سال کا ہو، اور مارنے سے ہوگی اگر دس سال کا ہو اور ماراں کی اصلاح کے لئے ضروری ہو، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”عَلِّمُوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ لِسَبْعِ سَنِينَ، وَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا ابْنَ عَشْرِ سَنِينَ“ (۱) (بچوں کو نماز سکھاؤ جب وہ سات سال کے ہوں، اور انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں)۔

فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ امام اور ان کے ماتہین کا اس شخص کو جس کا معاملہ ان کے پاس پہنچے، تادیب کرنے کا کیا حکم ہے؟

تو امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جس معاملہ میں تادیب مشروع ہو اس میں تادیب کرنا ان پر واجب ہے، الا یہ کہ امام ترک تادیب میں کوئی مصلحت سمجھے، ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی معاملہ میں تادیب کرنے کی صراحت نص میں موجود ہو، مثلاً اپنی بیوی کی باندی سے ولٹی، یا مشترکہ باندی سے ولٹی کرنا، تو ایسے معاملہ میں اس حکم پر عمل کرنا واجب ہے، اور اگر اس کی صراحت نص میں موجود نہ ہو اور امام تادیب کرنے میں مصلحت سمجھے، یا اسے یقین ہو کہ حرم بغیر مارے نہ رکے گا تو ایسا کرنا واجب ہے، کیونکہ یہ گناہوں سے روکنے کے لئے ہے، جس کی مشروعیت اللہ کی رضا کی خاطر ہے، لہذا ”حد“ کی طرح واجب ہوئی (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ امام پر تادیب کرنا واجب نہیں، اور اس کے لئے ترک بھی جائز ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت سے اعراض کیا جو تادیب کی مستحق ہو چکی تھی، لیکن تادیب نہیں کی (۱)، جیسے مال غنیمت میں خیانت کرنے والا، اگر تادیب واجب ہوتی تو آپ ان سے اعراض نہ کرتے، بلکہ ان کی تادیب کرتے (۲)۔

یہ اس چیز پر تادیب کی بات تھی جو حق اللہ ہو، لیکن اگر آدمی کا کوئی حق ہو اور صاحب حق تادیب کا مطالبہ کرے تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام پر تادیب کرنا واجب ہے، لیکن اگر صاحب حق معاف کر دے تو کیا پھر بھی امام تادیب کر سکتا ہے؟

شافعیہ کے دو قولوں میں سے صحیح قول یہ ہے کہ امام کے لئے ایسا کرنا جائز ہے، اگرچہ اسے مطالبہ سے پہلے تادیب کا حق نہیں تھا۔ اس لئے کہ حق عبد، حق اللہ سے خالی نہیں ہوتا، اور اس لئے بھی کہ معاملہ امام سے متعلق ہو گیا، لہذا غیر امام کا ساقط کر دینا مؤثر نہ ہوگا (۳)۔ تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں دیکھی جائے۔

ولایت تادیب:

۴- ولایت تادیب درج ذیل لوگوں کو حاصل ہے:

الف۔ امام اور اس کے نائب مثلاً قاضی کو ولایت عامہ کی وجہ سے، انہیں اس شخص کی تادیب کا حق ہے جو کسی ایسے ممنوع کا ارتکاب کرے جس میں حد نہ ہو (۴)، ان پر تادیب کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، جیسا کہ اس کی طرف اشارہ

(۱) حدیث: ”اعراض النبی ﷺ عن جماعة.....“ کی روایت بخاری (الفتح

۱۱/۵۹۲ طبع استنبیہ) اور مسلم (۱/۱۰۸ طبع عیسیٰ المہاجر) نے کی ہے۔

(۲) مفتی الحاج سر ۱۹۳۳ء، لا ملل امام الشافعی ۱/۶۶۷۔

(۳) ساتھ مراجع۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۹، ۵/۳۶۳، مفتی الحاج سر ۱۹۳۳ء، حاشیہ

الدسوقی ۱/۹۶۹۔

(۱) حدیث: ”عَلِّمُوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۱ طبع

عزت عید دھاس) اور ترمذی (۲/۵۹۲ طبع المجلد) نے کی ہے اور ترمذی

نے اسے حسن کہا ہے الفاظ ترمذی کے ہیں۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۸۷، مواہب الجلیل ۱/۳۰۶، مفتی لابن قدامہ

۳۲۶/۸۔

تادیب ۴

گزر چکا ہے، دیکھئے اصطلاح ”تعزیر“۔

ب۔ ولی کو ولایت خاصہ کی وجہ سے، ولی باپ ہو یا دادا، یا وصی ہو یا قاضی کی طرف سے منتظم^(۱)، حدیث میں ہے: ”مروا أولادکم بالصلاة..... الخ“^(۲) (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو)۔

ج۔ استاذ کو شاگرد پر ولایت حاصل ہے اس کے ولی کی اجازت سے^(۳)۔

د۔ شوہر کو بیوی پر ان معاملات میں جن کا تعلق حقوق زوجیت سے ہے، ولایت حاصل ہے، ارشاد باری ہے: ”وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ“^(۴) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نصیحت کرو اور انہیں خوابگاہ میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو)، اس پر فقہاء کے مابین اتفاق ہے^(۵)۔

لیکن اس میں اختلاف ہے کہ شوہر کے لئے حقوق اللہ مثلاً نماز اور اس جیسے دوسرے فرائض کو ترک کر دینے کے سلسلہ میں بیوی کی تادیب کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے کہ ایسی صورت میں اس کی تادیب کرنا جائز ہے^(۶)، لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ تادیب کا جواز اس وقت تک ہے جب تک معاملہ امام کے سامنے پیش نہ ہوا ہو۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک حقوق اللہ میں شوہر کو تادیب کا حق نہیں، اس لئے کہ حق اللہ کا تعلق شوہر سے نہیں ہے اور نہ

اس کی منفعت شوہر کی طرف لوٹتی ہے^(۱)۔ مزید یہ کہ ہم فقہاء کے کسی ایسے قول سے واقف نہیں جس میں شوہر پر تادیب کرنا واجب ہو، بلکہ ان کی عبارتوں سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ترک اولیٰ ہے۔

امام شافعی کی کتاب لام میں (ایک باب) یوں آیا ہے: ”فی نهی النبی ﷺ عن ضرب النساء ثم اذنه فی ضربهن و قوله: ”لن يضرب خيارکم“^(۲) (عورتوں کو مارنے سے

رسول اللہ ﷺ کی ممانعت پھر اجازت کا بیان اور حضورؐ کا فرمان کہ تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، ایسا لگتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مارنے سے اس وقت منع کیا ہے جب عورت، شوہر کی منع کی ہوئی چیزوں سے رک جائے، اور مارنے کی اجازت دے کر مارنا ان کے لئے مباح کیا جو حق پر ماریں، لیکن ان کے لئے بھی پسندیدہ یہی قرار دیا ہے کہ نہ ماریں، چنانچہ فرمایا: ”لن يضرب خيارکم“^(۳) (تم میں سے اچھے لوگ ہرگز نہیں ماریں گے)، جمہور فقہاء کے نزدیک مذکورہ بالا حضرات کے سوا کسی کو ولایت تادیب حاصل نہیں ہے^(۴)۔

ابنہ حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر حقوق اللہ کا معاملہ ہو تو ارتکاب معصیت کے وقت ہر مسلمان تادیب کر سکتا ہے، کیونکہ یہ منکر کے ازالہ کے باب سے ہے، اور شافع نے ہر مسلمان کو اس کا ذمہ دار بنایا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من رأى منكم“

(۱) المغنی لابن قدامة ۱/ ۶۱۵، مغنی المحتاج ۱/ ۳۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۲۳۵۔

(۲) حدیث: ”مروا أولادکم بالصلاة.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۱) طبع عزت عبید الدعاس نے کی ہے نووی نے ریاض الصالحین (۱/ ۱۷۱ طبع المرسال) میں اس کو حسن کہا ہے۔

(۳) سابقہ مراجع۔

(۴) سورہ نساء ۳۴۔

(۵) مواہب الجلیل ۳/ ۱۶، ۱۵، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۱۸۸، المغنی ۷/ ۶۷۔

(۶) المغنی لابن قدامة ۷/ ۷۷، حاشیہ الدسوقی ۳/ ۵۳۔

(۱) مغنی المحتاج ۳/ ۱۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۱۸۹۔

(۲) حدیث: ”نهی النبی ﷺ عن ضرب النساء.....“ کی روایت ابو داؤد

(۳/ ۶۰۸ طبع عزت عبید الدعاس)، ابن ماجہ (۱/ ۶۳۸ طبع عیسیٰ البابی

الجللی) اور حاکم (۲/ ۱۸۸ طبع دار الکتاب العربی) نے کی ہے اور کہا کہ یہ

حدیث صحیح الاسناد ہے۔

(۳) لام للشافعی ۵/ ۱۹۳۔

(۴) حاشیہ الدسوقی ۳/ ۵۳، مغنی المحتاج ۳/ ۱۹۹۔

تادیب ۵

منکراً فلیغیرہ بیدہ.....“^(۱) (تم میں سے جو شخص کسی برائی کو دیکھے تو اسے چاہئے کہ وہ اس برائی کو اپنے ہاتھ سے منادے.....)۔ جب معصیت سے فارغ ہو گیا تو اب ممانعت نہیں رہی، کیونکہ جو چیز گزر چکی اس سے ممانعت کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اب یہ محض تعزیر ہوگی اور تعزیر کا حق امام کو ہے^(۲)۔

جن چیزوں میں غیر حاکم کے لئے تادیب جائز ہے:

۵۔ الف۔ بیوی کا نامرمان ہونا اور اس (شوہر) سے متعلق جو حقوق ہوں، مثلاً زینت پر قادر ہونے کے باوجود اس کو اختیار نہ کرنا، جنابت کا غسل نہ کرنا، شوہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکل جانا، ہمبستری کے لئے بلائے تو انکار کرنا، اس کے علاوہ وہ معاملات جن کا تعلق حقوق زوجیت سے ہو، یہ سارے مسائل فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہیں^(۳)۔

اللہ کا حق مثلاً نماز وغیرہ چھوڑنے کے سلسلہ میں شوہر کو عورت کی تادیب کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض جائز کہتے ہیں، بعض منع کرتے ہیں^(۴)، دیکھئے: اصطلاح ”نشوز“۔

ب۔ بچہ پر تادیب کا حق ولی کو حاصل ہے، ولی خواہ باپ ہو یا دادایا وصی یا قاضی کی طرف سے مقرر کردہ منتظم، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين“

واضربوهم علیہا وهم أبناء عشر سنين.....“^(۱) (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہوں اور انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں)، طہارت، نماز اور اسی طرح روزہ کے چھوڑنے پر تادیب کی جائے، شراب نوشی سے منع کیا جائے، تاکہ خیر سے مانوں ہو اور شر کو چھوڑ دے، نجاست کے بعد غسل کا حکم دیا جائے، اسی طرح تمام مامورات کا حکم دیا جائے اور تمام منہیات سے روکا جائے۔ تادیب مار، دھمکی اور ڈانٹ ڈپٹ کے ذریعہ ہوگی۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ حدیث گذشتہ کی وجہ سے بیٹا دیب ولی پر واجب ہے، یہ بچہ کے حق میں ہے کہ بچہ کو نماز وغیرہ کی مشق کرائے، تاکہ وہ اس سے مانوں ہو جائے، اس کی عادت بنالے اور بالغ ہونے پر ترک نہ کرے، لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک نماز اس پر فرض نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”رفع القلم عن ثلاثة.....“^(۲) (قلم اٹھالیا گیا ہے تین افراد سے.....)، اور انہیں میں سے ”الصبي حتى یبلغ“ (بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے) کا بھی ذکر ہے۔

ج۔ شاگرد کی تادیب: استاذ اس شخص کو جو اس سے علم سیکھ رہا ہے ولی کی اجازت سے تادیب کرے گا، جمہور فقہاء کے نزدیک بغیر ولی کی اجازت کے تادیب کا حق نہیں ہے^(۳)۔ بعض شافعیہ سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ بغیر ولی کی اجازت کے تادیب کا جواز اجماع فعلی سے رائج ہے^(۴)۔

(۱) حدیث: ”علموا الصبی.....“ کی تحریر مختصر نمبر ۳ میں گذر چکی۔

(۲) حدیث: ”رفع القلم عن ثلاثة.....“ کی روایت ابو داؤد (۳/۵۵۸ طبع عزت عبید الدماس) اور حاکم (۲/۵۹ طبع وزارة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے لیکن حاکم کے یہاں ”الصبی حتى یصلح“ کے الفاظ ہیں، حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۸۹، ۵/۳۶۳، معنی المحتاج ۳/۱۹۳۔

(۴) ابن عابدین ۵/۳۶۳، معنی المحتاج ۳/۱۹۳۔

(۱) حدیث: ”من رأى منکم منكراً فلیغیرہ بیدہ.....“ کی روایت مسلم نے اپنی صحیح (۱/۶۹ طبع عیسیٰ البابلی الخلیف) میں کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۸۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳/۱۸۹، معنی المحتاج ۳/۱۹۳، المغنی لابن قدامہ ۶/۳۶۷، ہواہب الجلیل ۶/۳۱۹۔

(۴) سابقہ مراجع۔

تادیب ۶-۸

کی جاتی ہے۔ لہذا تادیب میں اس درجہ تک نہ پہنچ جائے، جس کے بارے میں اندازہ ہو کہ اس سے کم ہی کافی اور مؤثر تھا^(۱)۔ تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں ہے۔

بیوی کی تادیب کے طریقے:

۸- الف۔ نصیحت۔

ب۔ بستر میں اکیلے چھوڑ دینا۔

ج۔ ایسی مار جو سخت تکلیف دینے والی نہ ہو۔

یہ ترتیب جمہور فقہاء کے نزدیک واجب ہے، لہذا جب تک نصیحت کے ذریعہ تادیب ممکن ہو بستر میں چھوڑنے والی تادیب نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاللّٰہِی تَخَافُوْنَ نُسُوْرَہُنَّ فَعِظُوْہُنَّ وَاهْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوْہُنَّ“^(۲) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نصیحت کرو اور انہیں خوابگاہوں میں تنہا چھوڑ دو اور انہیں مارو)۔

المغنی لابن قدامہ میں ہے: آیت میں کچھ الفاظ مضمحل ہیں، تقدیر عبارت اس طرح ہے: ”وَاللّٰہِی تَخَافُوْنَ نُسُوْرَہُنَّ فَعِظُوْہُنَّ فَإِنْ نَشَرْنَ فَاهْجُرُوْہُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ فَإِنْ أَصْرَبْنَ فَاصْرَبُوْہُنَّ“^(۳) (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم کو ان کی نافرمانی کا اندیشہ ہو تو ان کو زبانی نصیحت کرو، پس اگر وہ پھر بھی نافرمانی کرتی رہیں تو انہیں ان کے لیٹنے کی جگہ میں چھوڑ دو، پس اگر وہ پھر بھی اسی پر جمی رہیں تو انہیں مارو)۔

(۱) مغنی المحتاج ۴/ ۱۹۲، ابن ماجہ ۳/ ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷

بچے کی تادیب کے طریقے:

۹- اولاً بچہ کو قول کے ذریعہ فرائض ادا کرنے کا حکم دیا جائے، منکرات سے روکا جائے، پھر دھمکایا جائے، اس کے بعد ڈانٹ ڈپٹ کی جائے، پھر مارا جائے اگر اس سے پہلے کے طریقے مفید ثابت نہ ہوئے ہوں۔ بچہ کو نماز کے چھوڑنے پر اس وقت تک نہ مارا جائے جب تک اس کی عمر دس سال نہ ہو جائے^(۱)، حدیث میں ہے: **مروا اولادکم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين و فرقوا بينهم في المضاجع**^(۲) (اپنی اولاد کو نماز کا حکم دو جبکہ وہ سات سال کے ہوں اور نماز چھوڑنے پر مارو جبکہ وہ دس سال کے ہو جائیں اور ان کا بستر الگ کر دو)۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک تین بار سے زیادہ نہیں مارا جائے گا^(۳)۔

یہ بھی ترتیب وار ہوگی، لہذا جب غرض یعنی اصلاح پہلی تادیب سے پوری ہو جائے تو اس کے آگے کی تادیب نہیں اختیار کی جائے گی۔

تادیب میں مقدار معروف سے تجاوز نہ:

۱۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تلف کرنے کے ارادہ سے تادیب ممنوع ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ ایسا کرنے پر تلف کا ذمہ دار مانا جائے گا، البتہ اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ جب تادیب

شافیہ اپنے دو قولوں میں سے اظہر قول میں اس طرف گئے ہیں کہ بیوی کی طرف سے نشوز (نافرمانی) ظاہر ہونے کے بعد خواہ قول سے ہو یا فعل سے، شوہر کے لئے مار کے ذریعہ اس کی تادیب کرنا جائز ہے۔ اس قول کے مطابق نافرمانی ظاہر ہونے کے بعد بستر میں تنہا چھوڑنے اور مارنے کے درمیان ترتیب نہیں ہے، شافیہ کا دوسرا قول جمہور کی رائے کے موافق ہے^(۱)۔

یہ بھی ضروری ہے کہ مار زیادہ تکلیف پہنچانے والی اور خون بہانے والی نہ ہو، چہرہ اور نازک مقامات کو بچایا جائے، اس لئے کہ مار سے مقصود تادیب ہے نہ کہ نقصان پہنچانا^(۲)، اس لئے کہ حدیث میں ہے: **”إن لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحداً تکرهونه فإن فعلن فاضربوهن ضربة غير مبرح“**^(۳) (تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ وہ تمہارے بستر پر کسی کو نہ بلائیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو، پس اگر وہ ایسا کریں تو انہیں ایسی مار مارو جو سخت تکلیف دہ نہ ہو)۔

حنابلہ نے شرط لگائی ہے کہ دس کوڑے سے زیادہ نہ ہوں، اس لئے کہ حدیث میں ہے: **”لا يجلد أحد فوق عشرة أسواط إلا في حد من حدود الله“**^(۴) (کوئی شخص دس کوڑوں سے زیادہ نہ مارے، سوائے اس کے کہ اللہ کی حدود میں سے کسی حد کا معاملہ ہو)، دیکھئے اصطلاح ”نشوز“۔

(۱) ملہافنی ۵/۹۳، مغنی المحتاج ۳/۵۹۳۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۷/۷۴، مواہب الجلیل ۳/۱۵، مغنی المحتاج ۳/۵۹۳، ملہافنی ۵/۹۳۔

(۳) حدیث: **”إن لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم“** کی روایت مسلم نے اپنی صحیح (۸۸۹/۸، ۸۹۰/۸ طبع عتی المہابی الکلی) میں کی ہے۔

(۴) حدیث: **”لا يجلد أحد فوق“** کی روایت بخاری (۱۷/۱۶۶ طبع الشیخ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع عتی المہابی الکلی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۱/۱۱۵، مغنی المحتاج ۱/۱۳۱، ابن ماجہ ۱/۱۳۵۔

(۲) حدیث: **”مروا اولادکم“** کی تخریج بخاری ۲/۳۲ میں مذکور ہے۔

(۳) الروی ۸/۶۳، مواہب الجلیل ۶/۳۱۹، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۲۷، ابن ماجہ ۱/۲۳۵۔

تادیب ۱۱

یا تعزیر ”حد“ کی مقدار تک پہنچ جائے تو کیا حکم ہوگا^(۱)؟ اس کی تفصیل اصطلاح ”تعزیر“ میں ہے۔

تادیب معروف سے ہلاکت:

۱۱- فقہاء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ تادیب معروف سے ہلاکت کی صورت میں کیا حکم ہوگا؟

ائمہ ثلاثہ ابوحنیفہ، مالک اور احمد کا اس پر اتفاق ہے کہ تادیب معتاد سے ہلاکت ہو جانے کی صورت میں امام ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ امام حد اور تعزیر پر مامور ہے، اور مامور کے عمل میں انجام کار کی سلامتی کی قید نہیں ہوتی ہے^(۲)۔

اگر شوہر یا ولی کی تادیب سے ہلاکت ہو جائے جبکہ انہوں نے مقدار شروع سے تجاوز بھی نہ کیا ہو، تو ضامن ہوں گے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تلف، تادیب معتاد کے نتیجے میں ہو تو شوہر اور ولی پر ضمان نہیں ہے^(۳)۔

اگر شوہر کی تادیب معتاد موت تک پہنچا دے تو حنفیہ کے نزدیک شوہر ضامن ہوگا، اس لئے کہ عورت کو نشوز سے روکنے کے لئے جب ایک مشروط طریقہ متعین ہو گیا کہ سخت تکلیف دہ مارتیں ہونی چاہئے، پس جب اس پر موت مرتب ہوگئی تو ظاہر ہو گیا کہ شوہر کو جتنی اجازت تھی اس نے اس سے تجاوز کیا ہے، لہذا اس پر ضمان واجب ہوگا، اور اس لئے بھی ضمان واجب ہوگا کیونکہ یہ تادیب واجب نہیں تھی، لہذا

اس میں انجام کار کی سلامتی کی شرط ہوگی^(۱)۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین نے باپ، دادا، وصی اور ان جیسے لوگوں کو ضامن بنانے کے معاملے میں اختلاف کیا ہے، امام ابوحنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ سب ضامن ہوں گے، اگر ان کی تادیب کے نتیجے میں ہلاکت ہو، اس لئے کہ ولی کو تادیب کی اجازت ہے، اتفاق کی نہیں، لہذا جب اس کی تادیب نے ہلاکت تک پہنچا دیا تو ظاہر ہو گیا کہ وہ حد سے تجاوز کر گیا ہے، اور اس لئے کہ تادیب کبھی بغیر مار کے بھی حاصل ہو جاتی ہے، جیسے کہ ڈانٹ ڈپٹ اور کان اٹھ کر۔ امام ابوحنیفہ کی رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا، جبکہ مباح اس کے ساتھ مقید ہوتا ہے، اور والدین کا اپنی اولاد کو تادیب مارنا مباح ہے، والدین کے ہی مثل وصی بھی ہے، لہذا جب ان کی تادیب موت تک پہنچا دے تو ضمان واجب ہوگا، لیکن اگر تعلیم کے لئے مارا تو ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ یہ واجب ہے اور واجب انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مقید نہیں ہوتا^(۲)۔

صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کا مذہب یہ ہے کہ ان پر ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے جو تادیب کی ہے، بچے کی اصلاح کے لئے نہیں اس کی اجازت ہے، جیسے استاد کو مارنے کی اجازت ہوتی ہے، بلکہ ولی استاد سے بڑھ کر ہے، کیونکہ استاد کو تادیب کی ولایت ولی سے ہی حاصل ہوتی ہے، اور موت ایک فعل ماذون کے نتیجے میں پیدا ہوئی ہے اور جو چیز فعل ماذون سے پیدا ہو وہ زیادتی اور ظلم نہیں شمار کی جاتی، لہذا ان پر ضمان نہ ہوگا۔

بعض حنفیہ سے منقول ہے کہ امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے^(۳)۔

(۱) مفتی محمد تاج محمد، ابن ماجہ بن ۳۸، ۷۸، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۳۳،

حاشیہ الدسوقی ۳/۵۵، مواہب الجلیل ۳۱۹/۶۔

(۲) مواہب الجلیل ۳۱۹/۶، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۲۶، ابن ماجہ بن ۳۸۹۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۸/۳۲۷، مواہب الجلیل ۳۱۹/۶۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۱۹۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵/۳۳، ۳۶۳۔

(۳) ساتھ مراجع۔

تادیب ۱۲-۱۳

جناہیت کی وجہ سے ہوا، لہذا دوسروں کی طرح یہ بھی ضامن ہوگا، نیز اس لئے بھی کہ اس میں مقدار معتمد سلامتی کی شرط کے ساتھ مقید ہے، اور اس لئے بھی کہ جانور کو ہانکنا بغیر مارے ہوئے بھی ہو سکتا ہے، چنانچہ جب وہ تیز چلنے کے لئے مارے (اور اس کے نتیجے میں تلف ہو جائے) تو وہ ضامن ہوگا^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۱۳- فقہائے کرام تادیب کا ذکر بہت سے ابواب میں بنیادی حیثیت سے کرتے ہیں، مثلاً صلاۃ، نشوز، تعزیر، دفع المناک، ضمان، الولاء، الحسبہ۔



شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ تادیب میں ضمان واجب ہوگا، اگر اس میں جو مقدار معتمد ہواں سے تجاوز نہ کیا ہو، لہذا اگر ایسی چیز کے ذریعہ تادیب ہوئی ہو جس سے زیادہ تر قتل ہی کیا جاتا ہے تو قصاص واجب ہوگا، البتہ اصل یعنی باپ و داد پر قصاص واجب نہیں، اور اگر آگہ قتل نہ رہا ہو تو عاقلہ پر شہ عہد کی دیت ہوگی، اس لئے کہ یہ ایسا فعل ہے جو انجام کار کی سلامتی کے ساتھ مشروط ہے، چونکہ اس سے مقصود تادیب ہے نہ کہ ہلاک کرنا، پس جب اس سے ہلاکت ہوئی تو ظاہر ہو گیا کہ اس نے اس میں جو مقدار مشروط تھی اس سے تجاوز کیا ہے، شافعیہ کے نزدیک امام اور غیر امام جسے تادیب کا اختیار دیا گیا ہو، مثلاً شوہر اور ولی، میں کوئی فرق نہیں ہے (ان کے نزدیک سب ضامن ہوں گے)^(۱)۔

چوپایہ کی تادیب:

۱۲- مستاجر اور چوپایہ کو سدھانے والے کے لئے جائز ہے کہ مار کے ذریعہ، یا لگام کھینچ کر کھڑا کرنے کے ذریعہ اتنی مقدار میں جتنی کہ عادت جاری ہے چوپایہ کی تادیب کرے، اگر وہ جانور اس تادیب سے ہلاک ہو جائے تو ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) اور امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگرد (امام ابو یوسف، امام محمد) کے نزدیک تادیب کرنے والا ضامن نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے صحیح حدیث ہے: "أَنَّهُ نَخَسَ بَعِيرَ جَابِرٍ وَضَرَبَهُ"^(۲) (آپ ﷺ نے حضرت جابرؓ کے اونٹ کے پہلو میں لکڑی چھوئی اور اسے مارا)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، کیونکہ تلف اس کی

(۱) مفتی الحاج ۱۹۹۳ء۔

(۲) حدیث "النخس البی جابر و ضربہ..." کی روایت بخاری (۳/۳۲۰ طبع استغیہ) اور مسلم (۲/۱۰۸۸ طبع عتی المابی المحلی) نے کی ہے۔

(۱) البحر الرائق ۱/۸، ابن ماجہ ۵/۲۳، ۲۵، مفتی ۵/۵۳، مفتی الحاج ۱۹۹۳ء۔

تاریخ ۱-۴

مدت شرع کے ذریعہ مقرر ہوئی ہو یا تافضی کے فیصلہ سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک ہو یا ایک سے زیادہ^(۱)۔

اور دونوں کے درمیان نسبت یہ ہے کہ تاریخ، اجل سے عام ہے، اس لئے کہ تاریخ ماضی، حال اور مستقبل تینوں مدتوں کو شامل ہے، اور اجل صرف مستقبل کو شامل ہے۔

تاریخ

تعریف:

۱- تاریخ: آرخ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا مطلب: وقت کا تعارف کرنا ہے، کہا جاتا ہے: ”أرخت الكتاب ليوم كذا“ جب آپ خط کا وقت متعین کریں اور اس پر تاریخ ڈالیں^(۱)۔

تاریخ کا اصطلاحی معنی: سخاوی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ تعین و توقیت کے اعتبار سے زمانہ کے واقعات کی تحدید کرنا ہے^(۲)۔

ب- میقات:

۳- میقات لغت میں جیسا کہ اصحاب میں ہے: وہ وقت ہے جو کسی فعل یا جگہ کے لئے متعین کیا گیا ہو، اور مصباح میں ہے کہ وہ وقت ہے، اس کی جمع موافقت ہے، وقت کو مکان کے معنی کے لئے مستعار لیا گیا ہے، اسی سے موافقت الحج ہے احرام کی جگہوں کے لئے^(۲)۔

اور اصطلاح میں میقات وہ ہے جس میں کوئی عمل متعین کیا گیا ہو^(۳)، خواہ وہ وقت ہو یا جگہ، اور میقات تاریخ سے زیادہ عام ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اجل:

۲- لغت میں اجل الشیء سے مراد (جیسا کہ المصباح میں ہے) شئی کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ قیوم پذیر ہو، یہ مصدر ہے، اور اس کی جمع آجال ہے، جیسے سبب کی جمع اسباب، آجل فاعل کے وزن پر عاجل کی ضد ہے۔

اجل فقہاء کی اصطلاح میں: زمانہ مستقبل کی وہ مدت ہے جس کی طرف کوئی معاملہ منسوب کیا جائے، خواہ یہ نسبت کرنا، التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو، اور خواہ یہ

تاریخ کا شرعی حکم:

۴- کبھی تاریخ کا جاننا واجب ہوتا ہے جبکہ تاریخ ہی کے ذریعہ حکم شرعی کی معرفت تک پہنچنا متعین ہو گیا ہو، جیسے وارث بنانا، قصاص، روایت کا قبول کرنا، عہد نامہ فز کرنا قرض کی ادائیگی اور جو امور ان سے متعلق ہوں۔

(۱) المصباح مادہ ”اجل“، نیز دیکھئے اصطلاح ”اجل“۔

(۲) المصباح، المصباح مادہ ”وقت“۔

(۳) الکلیات ۳۰۶، طبع دمشق۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیز مادہ ”آرخ“۔

(۲) الاعلان بالتاریخ لمن ذم التاريخ للسخاوی ص ۷۱ طبع اطمیہ۔

تاریخ ۵-۶

تاریخ، اسلام سے پہلے :

۵- عربوں کے پاس اسلام کی آمد سے پہلے کوئی ایسی تقویم نہیں تھی جس کی سب پابندی کرتے ہوں، بلکہ ان میں کاہر گروہ اپنے یہاں پیش آنے والے واقعات سے تاریخ کی تعیین کیا کرتا تھا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ سے تاریخ کا تعیین کرتی تھی، یہ سلسلہ بیت اللہ شریف کی تعمیر تک رہا جس وقت کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے بیت اللہ شریف تعمیر کی، پھر بنی اسماعیل نے تعمیر بیت اللہ سے تاریخ کا استعمال کیا یہاں تک کہ وہ منتشر ہو گئے، چنانچہ جب کوئی قوم تہامہ (مکہ مکرمہ) سے نکلتی تو وہ اپنے نکلنے کے وقت سے تاریخ کا تعیین کرتی اور بنی اسماعیل میں سے جو تہامہ میں باقی رہ گئے وہ سعد، نجد، جہینہ، بنی زید کے تہامہ سے نکلنے کو تاریخ کے طور پر استعمال کرنے لگے، پھر جب کعب بن لؤئی کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے موت سے تاریخ کا تعیین کیا یہاں تک کہ ہاتھی والا واقعہ پیش آیا، تو پھر تاریخ عام انیل سے شروع ہوئی، یہاں تک کہ عمر بن خطابؓ نے واقعہ ہجرت کو تاریخ کے لئے متعین کر دیا^(۱)۔

اور ان کے علاوہ جو عرب تھے وہ مشہور واقعات اور پیام کے ذریعہ تاریخ رکھتے تھے، جیسے جنگ بسوس، جنگ داحس، جنگ غمراء، اور یوم ذی قارہ، یوم فجار وغیرہ۔

جہاں تک اس سے پہلے کی بات ہے تو بالکل آغاز میں جب اولاد آدم کی زمین میں کثرت ہوئی تو انہوں نے زمین پر آدم کے اترنے کے واقعہ سے تاریخ کا استعمال کیا، یہ سلسلہ طوفان نوح تک

رہا، پھر ابراہیم خلیل اللہ کو آگ میں ڈالے جانے والے واقعہ تک، پھر یوسفؑ کے زمانہ تک، پھر بنی اسرائیل کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مصر سے نکلنے تک، پھر زمانہ داؤد علیہ السلام تک، پھر زمانہ سلیمان علیہ السلام تک، پھر عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک یہ سلسلہ رہا۔

اہل حمیر نے تہامہ کے عہد کو، اہل غسان نے سد کو، اہل صنعاء نے یمن پر اہل حبش کے غلبہ کو، پھر اہل فارس کے غلبہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی^(۱)۔

اہل فارس نے اپنے بادشاہوں کے چار طبقات سے، اور اہل روم نے دارا بن دارا کے قتل کے واقعہ سے تاریخ ڈالی، یہاں تک کہ اہل فارس ان پر غالب آ گئے۔

قبطیوں نے بخت نصر سے تاریخ رکھی ملکہ مصر کلیمتر تک۔ یہود نے بیت المقدس کے ویران ہو جانے کے واقعہ کو تاریخ ڈالنے کی بنیاد بنائی۔

اور نساوری نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے والے واقعہ کو تاریخ لکھنے کی بنیاد بنائی^(۲)۔

تاریخ ہجری متعین کرنے کا سبب :

۶- مروی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ نے حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس لکھا: آپ کے خطوط ہمارے پاس آتے ہیں، لیکن ان پر کوئی تاریخ لکھی نہیں ہوتی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اس بارے میں لوگوں کو جمع کیا تو بعض نے کہا کہ بعثت نبوی سے تاریخ ڈالی جائے، اور بعض نے کہا: واقعہ ہجرت سے تاریخ ڈالی جائے، تو حضرت عمرؓ نے

(۱) الاعلان للسخاوی ۱۳۶۸ء، ۱۳۷ طبع اطمیہ۔

(۲) الاعلان للسخاوی ۱۳۷۱ء، ۱۳۸ طبع اطمیہ، نیز دیکھئے ابن عساکر نے جو اپنی تاریخ (۱۹۸/۲۲ طبع دمشق) میں ذکر کیا ہے۔

(۱) الکامل لابن الاثیر ۱۰۸ طبع المیزاب الاعلان بالتاریخ للسخاوی ۱۳۶۸ طبع اطمیہ، تہذیب ابن عساکر ۲۲/۲۲ طبع دمشق۔

تاریخ ۷-۸

ابتداء کا وقت بھی الگ الگ ہے^(۱)۔

معاملات میں ہجری تاریخ کے علاوہ دوسری تاریخ استعمال کرنے کا حکم:

۸- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب، اور حنابلہ کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ اگر متعاقدین معاملات میں ہجری کے علاوہ تاریخ استعمال کریں تو چہالت کا اعتبار نہیں ہوگا اور عقد صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ تاریخ مسلمانوں کے نزدیک معلوم و معروف ہو، مثلاً رومی مہینوں جیسے کانون، شباط میں سے کسی مہینہ کی تاریخ لکھی جائے، کیونکہ یہ مہینے معلوم اور متعین ہیں یا مثلاً نساوی کی عید کی تاریخ لکھی جائے جب کہ وہ روزہ رکھنا شروع کر چکے ہوں، کیونکہ یہ بھی معلوم ہے۔

لیکن اگر ایسی تاریخ لکھی جسے مسلمان نہیں جانتے، جیسے کنار کے میلوں میں سے کسی میلہ کی تاریخ جیسے نوروز، مہرجان، نساوی کی عید کا دن، حضرت عیسیٰ کی پیدائش کا روزہ، یہود کی عید اور شعانین، تو حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ ان (غیر معروف) اوقات تک بیچ اس وقت صحیح ہے جب متعاقدین اسے جانتے ہوں، اور اگر نہ جانتے ہوں تو صحیح نہیں ہے، متعاقدین کے علاوہ کسی اور کے جاننے سے بھی عقد صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ماواقیت سے نزاع پیدا ہوتا ہے^(۲)، لیکن مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی عقد صحیح ہو جائے گا، کیونکہ وہ ایام اگر معلوم ہوں تو صراحت کے درجہ میں ہو جائیں گے^(۳)۔

فرمایا: ہجرت نے حق اور باطل کے درمیان امتیاز پیدا کر دیا، لہذا اسی سے تاریخ لکھو۔ یہ حکم ہر بات پر ہے، جب اس پر اتفاق ہو گیا تو لوگوں نے کہا کہ سال کا آغاز رمضان المبارک سے کرو، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: بلکہ محرم سے، کیونکہ یہ لوگوں کے حج سے لوٹنے کا وقت ہے، تو سب کا اس پر اتفاق ہو گیا^(۱)۔

اسی کے ساتھ یہ بھی غلطی نہیں کہ مسلمانوں کو اپنے دینی امور کو منضبط کرنے کے لئے تاریخ لکھنے کی ضرورت پڑی، مثلاً روزہ، حج، اس عورت کی عدت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو اور وہ نذریں جن کا تعلق اوقات سے ہو۔

اسی طرح اپنے دنیاوی امور کو منضبط کرنے کے لئے، مثلاً قرض کے معاملات، اجارات، وعدے، مدت حمل، مدت رضاعت^(۲)۔

شمسی سال کی تاریخ جو ہجری تاریخ سے جدا ہے:

۷- شمسی سال، قمری سال سے مہینوں کی تعداد میں مشتق ہے، لیکن ایام کی تعداد میں مختلف ہے، چنانچہ شمسی سال قمری سال سے تقریباً گیارہ دن زیادہ ہوتا ہے^(۳)۔

اہل روم، اہل سریان، اہل فارس اور قبلیوں نے تاریخ لکھنے میں شمسی سال پر اعتماد کیا ہے، چنانچہ رومی سنہ، سریانی سنہ، فارسی اور قبلی سنہ پایا جاتا ہے۔

یہ تمام سنہ اگرچہ مہینوں کی تعداد میں مشتق ہیں، مگر مہینوں کے ناموں، دنوں کی تعداد اور دنوں کے ناموں میں مختلف ہیں، ہر سنہ کی

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے مروج الذهب للمعتمدی ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱ طبع بیہ۔

(۲) تبیین الحقائق مع حاشیہ اہلسنن ۵۹۳ طبع دار المعرفہ، ابن ماجہ ۱۱۹۳

طبع المصریہ، فتح القدیر مع التالیہ ۲۲۲/۵ طبع الامیر، البحر الرائق ۹۶، ۹۵/۶ طبع بولطانیہ۔

(۳) مواہب الجلیل ۵۲۹، طبع النجاشی، البحر ۲۱۰/۵ طبع دار صادر، الزرقانی

۲۱۲/۵ طبع دار الفکر، حاشیہ الدسوقی ۲۰۵/۳ طبع دار الفکر، جوہر ۱/۱ طبع

۶۹/۲ طبع دار المعرفہ۔

(۱) فتح الباری ۲۶۸/۷ طبع الریاض، الکافی لابن الاثیر ۹/۱ طبع المیزان

الاعلان للسحاوی ۱۳۰، ۱۳۱ طبع اعلیہ۔

(۲) تفسیر فخر الرازی ۱۳۵/۵ طبع بیہ۔

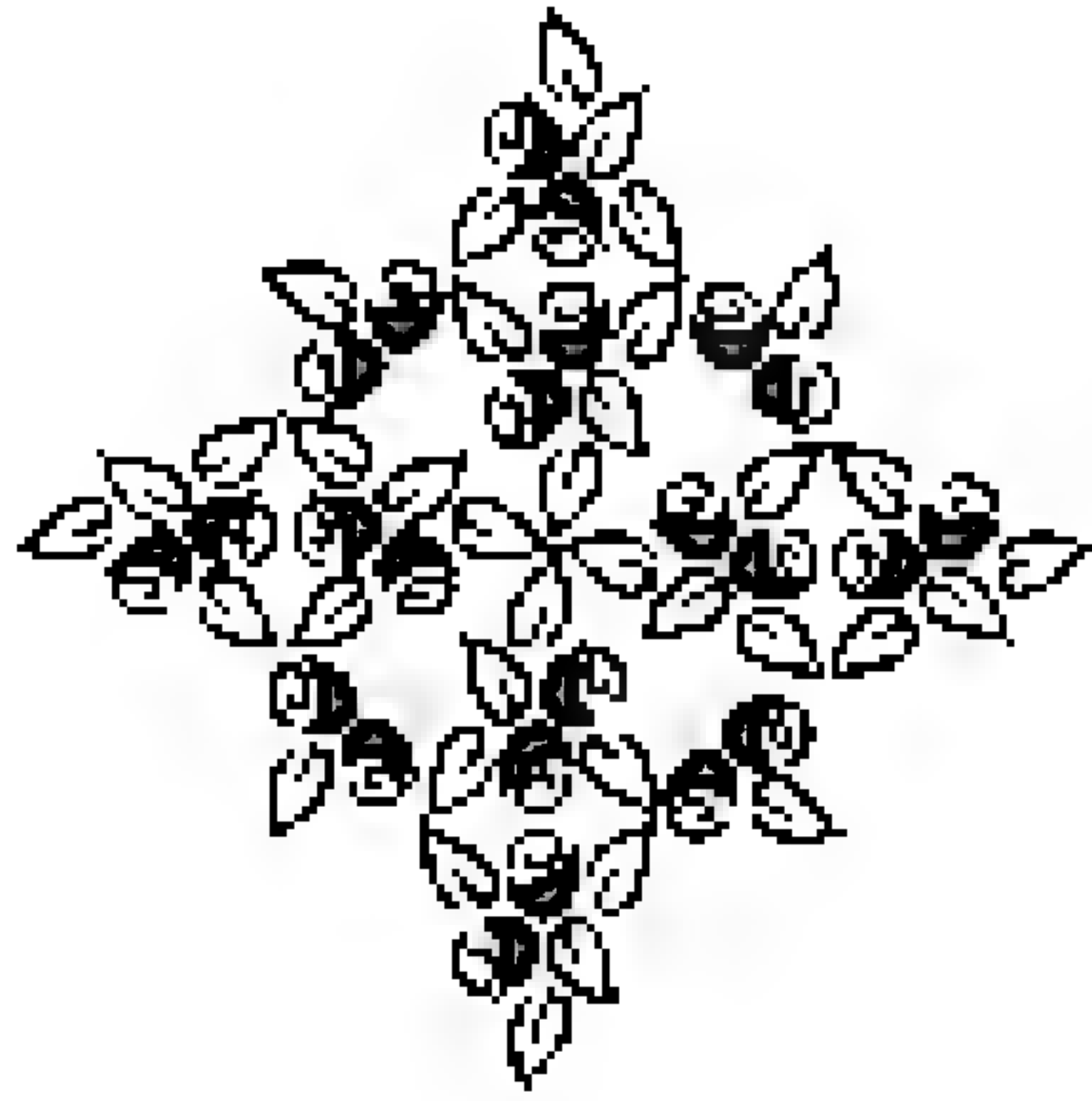
(۳) اعرافات للبحر جانی ۱۲۲ طبع اعلیہ۔

تاریخ ۹

الحاویین اور صاحب انقروغ وغیرہ نے مقدم کیا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے، جیسے شعائین، یہود کا تہوار وغیرہ، جن سے مسلمان عام طور پر ناواقف ہیں، اور یہی شرعی، ابن ابی موسیٰ اور ابن عبدوہ کا اپنے تذکرہ میں ظاہر کلام ہے، ان حضرات کا کہنا ہے کہ چاند کی تاریخ متعین کی جائے^(۱)۔

بحث کے مقامات:

۹- اصطلاح تاریخ سے متعلق احکام کی بحث اصطلاح ”اجل“ اور ”تا قیت“ میں ہے، کیونکہ فقہاء اپنی کتابوں میں زیادہ تر لفظ تاریخ استعمال نہیں کرتے بلکہ وہ لفظ ”اجل“ اور لفظ ”تا قیت“ کا ذکر کرتے ہیں، لہذا جو تصرفات بھی وقت یا مدت سے متعلق ہوں ان میں اصطلاح ”اجل“ اور اصطلاح ”تا قیت“ کی طرف رجوع کیا جائے گا۔



شافعیہ نے ذکر کیا ہے جیسا کہ ”الروضہ“ میں ہے کہ ”نوروز“ اور ”مہر جان“ کے ساتھ موقت کرنا صحیح قول کے مطابق کافی ہے، اور ایک دوسرے قول یہ ہے کہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ ان کے اوقات متعین نہیں ہیں۔ لیکن اگر نساہی کی عید سے تاریخ مقرر کی جائے تو امام شافعی کی صراحت ہے کہ صحیح نہ ہوگا، بعض اصحاب شافعیہ نے کفار کے اوقات سے بچتے ہوئے اس قول کے ظاہر سے استدلال کیا ہے، مگر جمہور اصحاب شافعیہ کا کہنا ہے کہ اگر اسے صرف کفار جانتے ہوں تو صحیح نہ ہوگا، کیونکہ ان کے قول پر اعتقاد نہیں کیا جاسکتا، اور اگر مسلمان اسے جانتے ہوں مثلاً ”نوروز“ تو جائز ہے، پھر دونوں صورتوں میں ایک جماعت نے متعاقبین کے جانے کا اعتبار کیا ہے، اور اکثر اصحاب شافعیہ کہتے ہیں کہ لوگوں کا جاننا کافی ہے، خواہ ہم نے ان دونوں کے جانے کا اعتبار کیا ہو یا نہ کیا ہو، لیکن اگر وہ دونوں بھی جانتے ہوں تو صحیح مذہب کے مطابق کافی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں کے علاوہ دو عادل مسلمانوں کا جاننا بھی شرط ہے، اس لئے کہ ان دونوں میں اختلاف ہو سکتا ہے، لہذا کوئی مرجع (ترجیح دینے والا) ہونا چاہئے، عید کے حکم میں دیگر مذاہب کے سارے تہوار ہیں، جیسے یہود وغیرہ کی عید^(۱)۔

حنابلہ نے چاند کے مہینوں کے علاوہ کے ذریعہ تاریخ دینے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، مثلاً رومی مہینے، کفار کے تہوار، ان کے نزدیک صحیح مذہب کے مطابق یہ تاریخیں مقرر کرنا صحیح ہے اگر مسلمان انہیں جانتے ہوں، ایک جماعت نے جن میں قاضی ہیں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی کو صاحب الکافی، صاحب الرعاۃ، صاحب

(۱) الروضہ ۸/۳ طبع مکتب الاسلامی، حاشیہ قلیوبی ۲۲/۷ طبع علمی، نہایہ المحتاج ۱۸/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، تحت المحتاج ۱۲/۵ طبع دار صادر، المہذب ۳۰۶/۱ طبع دار المعرفۃ، اسنی الطالب ۱۲۵/۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) الانصاف ۵/۱۰۰، ۱۰۱ طبع التراث، المغنی ۳/۳۲، ۳۲۵ طبع ریاض، کشاف القناع ۳/۳۰۱ طبع انصر۔

تأقیت ۱-۳

”وقت“ کو مکان (جگہ) کے لئے بطور استعارہ استعمال کیا گیا ہے، اسی سے مواقیت حج ہیں احرام کی جگہوں کے لئے^(۱)۔

اصطلاح میں تا قیت: فعل کے وقت کی ابتداء اور انتہاء کو مقرر کرنے کا نام ہے، تا قیت کبھی شارع کی طرف سے ہوتی ہے، مثلاً عبادات میں اور کبھی غیر شارع کی طرف سے^(۲)۔

تأقیت

تعریف:

۱- تأقیت یا توقیت أقت یا وقت (تأف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، مصدر اور فعل میں ہمزہ واؤ سے بدلا ہوا ہے، لغت میں اس کا معنی: اوقات کی تعیین کرنا ہے، اور یہ اس چیز کو شامل ہوتا ہے جس کے لئے آپ کوئی وقت یا غایت متعین کریں اور آپ کہتے ہیں: وقتہ لیوم کذا، جس طرح ”أجلتہ“ کہتے ہیں^(۱)۔

القاموس میں وقت کے معنی کے بیان میں ہے: ”وقت“ کا استعمال اوقات کی تعیین کے معنی میں ہوتا ہے جیسا کہ توقیت ہے، اور وقت زمانہ کی مقدار (حصہ) کا نام ہے^(۲)۔

اصحاح میں ہے: ”وقتہ فهو موقوف“ (میں نے فلاں چیز کے لئے وقت مقرر کیا پس وہ مقرر ہو گیا)، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب فعل کے لئے کوئی وقت بیان کیا جائے جس میں اسے کیا جائے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا“^(۳) (بے شک نماز تو ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے)، یعنی نماز اوقات میں فرض کی گئی ہے^(۴)، اور لفظ

متعلقہ الفاظ:

الف- أجل:

۲- لغت میں أجل الشيء سے مراد جیسا کہ المصباح میں ہے: شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ وقوع پذیر ہو^(۳)۔

اصطلاح فقہاء میں أجل، مستقبل کی مدت کہلاتی ہے جس کی طرف کسی امر کی نسبت کی جائے، خواہ یہ نسبت کرنا التزام کو پورا کرنے کی مدت ہو یا التزام کے ختم کرنے کی مدت ہو اور خواہ یہ مدت شرع کی طرف سے مقرر ہوئی ہو یا قضائے فاضل سے یا التزام کرنے والے کے ارادہ سے، التزام کرنے والا ایک شخص ہو یا ایک سے زیادہ۔

أجل اور تا قیت کے درمیان فرق بالکل واضح ہے، اس لئے کہ تا قیت میں تصرفات زیادہ تر فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک وقت متعین میں ختم ہو جاتے ہیں^(۴)۔

ب- اضافت:

۳- اضافت کا استعمال لغت میں کئی معانی کے لئے ہے، انہیں میں

(۱) المصباح لمیر۔

(۲) الکلیات لابن البقاء الکھوی ۲/ ۱۰۳ طبع دمشق، نیز دیکھئے جامع الفصولین ۲/ ۷ طبع الحامہ۔

(۳) المصباح لمیر مادۃ ”أجل“۔

(۴) دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”أجل“۔

(۱) لسان العرب، القاموس، اصحاح مادۃ ”وقت“۔

(۲) القاموس المحیط۔

(۳) سورۃ نساء ۱۰۳۔

(۴) اصحاح۔

تأقیت ۶-۴

تا بید اور تا قیت میں فرق بالکل واضح ہے، اگرچہ تصرف دونوں میں فی الحال ثابت ہوتا ہے، لیکن تا قیت میں تصرفات ایک وقت متعین کے ساتھ مقید ہوتے ہیں اور اس وقت متعین پر اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، جب کہ تا بید کا معاملہ اس کے برعکس ہے، مزید معلومات کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”تا بید“۔

د- تا جیل:

۵- لغت میں تا جیل آجل (جیم کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، تا جیل کا مطلب ہے: ”تم کسی شے کے لئے کوئی مدت مقرر کرو“، اور ”آجل الشیء“ سے مراد شے کی مدت اور اس کا وہ وقت ہے جس میں وہ وقوع پذیر ہو^(۱)۔

اصطلاح میں اس کا مطلب ہے: ”جو چیز فی الحال ثابت ہے اسے زمانہ مستقبل تک مؤخر کرنا، مثلاً دشمن کے مطالب کو ایک ماہ گزرنے تک مؤخر کرنا۔

تا جیل اور تا قیت میں فرق یہ ہے کہ تا قیت میں تصرف کا ثبوت فی الحال مرتب ہوتا ہے اور تا جیل میں اس کے برعکس ہوتا ہے^(۲)۔

۷- تعلیق:

۶- فقہاء کی اصطلاح میں تعلیق جیسا کہ ابن نجیم کہتے ہیں، یہ ہے: ایک مضمون جملہ کے ماحصل کا دوسرے مضمون جملہ کے ماحصل کے ساتھ مربوط ہونا^(۳)۔

حموی نے اس کی تفسیر یوں کی ہے کہ ”ان“ یا کسی دوسرے حرف شرط کے ذریعہ ایک امر غیر موجود کو ایسے امر پر مرتب کرنا جس کا

(۱) المصباح لمیر مادہ ”آجل“۔

(۲) الکلیات لابن البقاء المکھوی ۳/ ۱۰۳ طبع دمشق۔

(۳) لا شاہ وانظار لابن کیم ۳/ ۳۶۷ طبع دارکتبہ الہلال بیروت۔

سے اسناد اور تخصیص بھی ہے^(۱)۔

فقہاء اضافت کو ان دونوں معنوں میں استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ اسے اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں جب حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو، یعنی تصرف کے حکم کے نفاذ کو اس زمانہ مستقبل کی طرف مؤخر کرنا جسے تصرف نے بغیر کلامہ شرط کے متعین کیا ہو^(۲)۔

اضافت کے دونوں معنوں اور تا قیت کے درمیان فرق یہ ہے کہ تا قیت میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں اور ایک متعین وقت میں ختم ہو جاتے ہیں، برخلاف اضافت کے کہ اس میں سبب پر حکم کا ترتیب اس وقت تک مؤخر کیا جاتا ہے جس وقت کی جانب سبب کی نسبت کی گئی ہے^(۳)۔

ج- تا بید:

۴- لغت میں تا بید کا معنی ہے تخلید یا توحش، جیسا کہ الصحاح میں آیا ہے^(۴)۔

اور المصباح میں ہے کہ جب تم کہو: ”لا اکلمہ أبدا“ (میں اس سے کبھی بات نہیں کروں گا) تو أبدا سے تمہارے اس بات کے کہنے سے لے کر آخر عمر تک کا زمانہ مراد ہوگا^(۵)۔

فقہاء کے استعمالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک تا بید کا مطلب ہے صیغہ تصرفات کو أبدا یا ان الفاظ کے ساتھ مقید کرنا جو أبدا کے معنی میں ہوں۔

(۱) الصحاح للجوهری، القاموس المحیط، المصباح لمیر مادہ ”ضیف“۔

(۲) اختار علی الہدایہ صدر ہاشم فتح القدیر ۳/ ۶۱ طبع دارصادر۔

(۳) تمییز التقریر ۱/ ۱۲۹ طبع المجلس، نیز دیکھئے اصطلاح ”اضافت“۔

(۴) الصحاح مادہ ”أبدا“۔

(۵) المصباح لمیر مادہ ”أبدا“۔

تأقیث ۷-۹

وجود قریب میں (ہونے کی امید) ہو^(۱)۔

تعلیق اور تأقیث میں فرق یہ ہے کہ تأقیث میں تصرفات فی الحال ثابت ہوتے ہیں، لہذا تأقیث سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو نہیں روکتی، برخلاف تعلیق کے کہ وہ معلق کی ہوئی شے کو فی الحال حکم کا سبب بننے سے روک دیتی ہے، دیکھئے: اصطلاح ”تعلیق“۔

تصرفات میں تأقیث کا اثر:

۷- تصرفات: تأقیث کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے تین قسموں پر ہیں جو درج ذیل ہیں:

وہ تصرفات جو مؤقت عی واقع ہوتے ہیں، جیسے اجارہ، مزارعت، مساقات، مکاتبہ، اور وہ تصرفات جو مؤقت صحیح نہیں ہوتے، جیسے بیع، رہن، ہبہ، نکاح، اور وہ تصرفات جو مؤقت اور غیر مؤقت دونوں طرح صحیح ہوتے ہیں، جیسے عاریت، کنالمت، مضاربہ، وقف وغیرہ، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

اول: وہ تصرفات جو مؤقت ہی واقع ہوتے ہیں

الف- اجارہ:

۸- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اجارہ اسی وقت صحیح ہوتا ہے جب اس کی مدت متعین کر دی جائے یا کسی عمل معلوم پر اس کا وقوع متعین ہو۔

پہلی قسم (یعنی اجارہ کی مدت متعین کرنا): زمین، گھریا جانور کو اجارہ پر دینا اور اجیر خاص ہے۔

دوسری قسم: کسی کام کے لئے اجرت پر رکھنا مثلاً کپڑا سینے کے لئے، اور اسے اجیر مشترک کہتے ہیں^(۲)۔

(۱) لکھنوی علی بن حکیم ۲/۲۵۵ طبع احامہ۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱ طبع مکتبہ اسلامیہ، جامعۃ الدینیہ مع الشرح الکبیر ۳/۱۲ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۰/۵ طبع مکتبہ النہج، جوہر، لاہور۔

ب- مزارعت اور مساقات:

۹- امام ابو حنیفہ مزارعت کے جواز کے قائل نہیں ہیں، لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد ان سے اختلاف کرتے ہیں، وہ دونوں جواز کے قائل ہیں، اور مزارعت کی صحت کی ایک شرط یہ ہے کہ مدت بیان کر دی جائے، لہذا مزارعت ان دونوں کے نزدیک ان عقود میں سے ہے جس کی مدت مقرر کر دی جاتی ہے^(۱)۔

مساقات میں صاحبین کے نزدیک مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے، اگر مدت متعین نہ کرے تو بھی استحساناً جائز ہے، اس لئے کہ پھلوں کے پکنے کا وقت معلوم ہے^(۲)۔

مالکیہ نے مزارعت میں توقیت کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، لہذا ان کے نزدیک بلا مدت متعین کے مزارعت صحیح ہے^(۳)۔

اور جہاں تک ان کے نزدیک مساقات کا معاملہ ہے تو یہ توڑنے یعنی پھلوں کے چننے کے ساتھ مؤقت ہوگی، چنانچہ بعض مالکیہ کے نزدیک اگر مساقات کو مطلق رکھے اور مؤقت نہ کرے تو مساقات فاسد ہو جائے گی، اسی طرح اس وقت بھی فاسد ہو جائے گی جب ایسے وقت کے ساتھ مؤقت کیا جو توڑنے کے وقت سے زائد ہو۔ مالکیہ میں سے ابن حاسب کی رائے یہ ہے کہ اگر مطلق کہا تو بھی صحیح ہے اور اسے توڑنے کے وقت پر محمول کیا جائے گا۔ صاحب المشرح الکبیر نے ذکر کیا ہے کہ مساقات کے صحیح ہونے کے لئے مدت مقرر

= ۱۸۷/۲ طبع دار المعرفہ، حاشیہ قلیوبی ۶۷/۳ طبع الحلبي، المروضة ۵/۱۷۳، ۱۹۶ طبع المکتب لا سلائی، کشاف القناع ۳/۵، ۱۱ طبع البصر، نیز دیکھئے اصطلاح ”اجارہ“۔

(۱) تبیین الحقائق ۵/۲۷۸ طبع دار المعرفہ۔

(۲) تبیین الحقائق ۵/۲۸۳۔

(۳) جامعۃ الدینیہ مع الشرح الکبیر ۳/۷۷، ۷۷، ۷۷ طبع دار الفکر، جوہر، لاہور۔ ۱۲/۵، ۱۲/۳ طبع دار المعرفہ۔

کرنا شرط نہیں ہے، اور اصل یہ ہے کہ اگر مدت مقرر کی جائے تو توڑنے کے وقت تک کی جائے^(۱)۔

ثانویہ کی رائے یہ ہے کہ اگر عقد مزاحمت کا معاملہ تنہا ہو تو مدت متعین کرنا ضروری ہے، اور جب مساقات کے تابع ہو تو اس میں وہی احکام جاری ہوں گے جو مساقات میں جاری ہوتے ہیں^(۲)۔

اور جہاں تک مساقات کا معاملہ ہے تو ثانویہ کے نزدیک اس کی صحت کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ اس کی مدت متعین ہو، اس لئے کہ اس میں مدت مثلاً ایک سال کی تعیین کے ساتھ عمل کی معرفت شرط ہے^(۳)۔

حنا بلہ کے نزدیک مزاحمت و مساقات کے صحیح ہونے کے لئے مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ مدت متعین ہو یا نہ ہو ہر طرح صحیح ہے، لہذا اگر مزاحمت یا مساقات مدت ذکر کے بغیر کر لی تو بھی جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیبر کے لئے کوئی مدت متعین نہیں کی تھی^(۴)۔ یہی طریقہ حضور ﷺ کے بعد آپ کے خلفاء کا بھی تھا، اور عائدین میں سے ہر ایک کو جب چاہے فسخ کا بھی اختیار ہے، لہذا اگر رب المال کی طرف سے فسخ ہو اور اس وقت ہو جب کہ پھل نہ نکلا ہو اور عامل نے کام شروع کر دیا ہو تو عامل کو اجرت مثل ملے گی، اور اگر عامل نے فسخ کیا ہو اور پھل نہ ظاہر ہوا ہو تو عامل کو کچھ نہیں ملے گا^(۵)۔

(۱) حاشیہ الدسوقی ۳/۵۴۲۔

(۲) روحۃ الطائین ۵/۷۰۔

(۳) روحۃ الطائین ۵/۵۶۱، حاشیہ قلیوبی ۳/۶۳ طبع مجلس۔

(۴) حدیث: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَضْرِبْ لِأَهْلِ خَيْبَرَ مَدَّةً.....“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (۱/۵۱۰ طبع المکتبہ) میں اور مسلم (۳/۱۸۶) میں طبع علی البابی النخعی نے کی ہے۔

(۵) کشاف القناع ۳/۵۳۷ طبع مصر، نیز دیکھئے اصطلاح ”مزارعہ“ اور ”مساقاۃ“۔

دوم: غیر موقت تصرفات

یہ وہ تصرفات ہیں جن میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، یعنی مدت متعین کر دی جائے تو وہ فاسد ہو جاتے ہیں^(۱)، وہ بیع، رہن، بیہ اور نکاح ہیں، اور اس کی تفصیل یہ ہے:

الف- بیع:

۱۰- فقہاء کے نزدیک بیع: ایک مخصوص طریقہ پر مال کے مقابلے میں مال دینا ہے، اور وہ فقہاء کے نزدیک تا قیت کو قبول نہیں کرتا، چنانچہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ بیع کے صحیح ہونے کی عام شرائط میں سے یہ ہے کہ اس کی مدت متعین نہ ہو^(۲)۔ دیکھئے: ”بیع“ کی اصطلاح۔

سیوطی نے اپنی ”لا شباہ“ میں ذکر کیا ہے کہ بیع کسی حال میں تا قیت کو قبول نہیں کرتی، جب اسے موقت کر دیا جائے تو باطل ہو جائے گی۔

ب- رہن:

۱۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ رہن مدت متعین کرنے کو قبول نہیں کرتا، اگر اس کی مدت متعین کر دی جائے تو فاسد ہو جائے گا، کیونکہ رہن کا حکم جیسا کہ خفیہ نے کہا ہے یہ ہے: رہن کی انتہاء تک ہمیشہ کے لئے مجبوں کر دینا ہے، خواہ انتہاء ادائیگی کے ذریعہ ہو یا بری کر دینے کے ذریعہ^(۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس نے رہن اس شرط پر رکھا کہ اگر ایک

(۱) لا شباہ وانظار للسیوطی ۲/۲۸۲ طبع النخعی۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، مثنیٰ المحتاج ۲/۳۸، المغنی مع الشرح الکبیر ۶/۲۵۶ طبع المنان نیز دیکھئے حاشیہ الدسوقی ۳/۷۶، ۷۸، جوہر الاکلیل ۲/۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲

تأقیّت ۱۲-۱۳

حنابلہ کہتے ہیں جیسا کہ المغنی میں آیا ہے کہ اگر بیہ میں مدت متعین کر دی اور یہ کہا: میں نے اپنی یہ چیز ایک سال کے لئے تم کو بیہ کی، پھر وہ میری طرف لوٹ آئے گی تو بیہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ بیہ کسی عین کا مالک بنانے کا عقد ہے، لہذا مدت متعین کرنے پر صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ بیہ میں ہے^(۱)۔

عمری اور رقبی:

۱۳- فقہاء کا عمری کی مشروعیت پر اتفاق ہے، لیکن اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس میں مدت متعین کرنا صحیح ہے یا نہیں، حنفیہ، شافعیہ قول جدید میں اور امام احمد اس طرف گئے ہیں کہ جس کے لئے عمری کیا گیا ہے اس کی زندگی میں عمری جائز ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء کا ہوگا۔

عمری کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یہ کہے: میں نے اپنا گھر فلاں کو دے دیا جب تک وہ زندہ رہے، جب وہ مر جائے تو گھر مجھے واپس ہو جائے گا، لہذا جسے گھر دیا ہے وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کے انتقال کے بعد اس کے ورثاء مالک ہوں گے، اور عمری شرط جو تأقیّت کا فائدہ دیتی ہے، باطل ہو جائے گی، یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمری میں منافع کا مالک بنایا جاتا ہے نہ کہ عین کا، لہذا جس کے لئے عمری کیا گیا ہے اس کو رہنے کا حق ہوگا، جب وہ مر جائے گا تو گھر عمری کرنے والے کو واپس ہو جائے گا، لہذا ان کے نزدیک عمری ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے^(۲)۔

سال گزر جائے گا تو شئی مرہون رہن سے نکل جائے گی، لوگوں کے رہن رکھنے کا یہ طریقہ معروف نہیں ہے اور نہ یہ رہن بنے گا^(۱)۔ رہن شافعیہ کے نزدیک اعتماد حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے، لہذا اسے کسی مدت کے ساتھ مؤقت کرنا اعتماد حاصل کرنے کے منافی ہوگا^(۲)۔

رہن حنابلہ کے نزدیک بھی تأقیّت کو قبول نہیں کرتا، چنانچہ ”کشاف القناع“ میں آیا ہے: اگر متعاقدین نے رہن کو مؤقت کرنے کی شرط لگائی، مثلاً دونوں نے کہا: وہ دس دن کے لئے رہن ہے، تو شرط فاسد ہے، کیونکہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، البتہ رہن صحیح ہوگا^(۳)۔ اصطلاح ”رہن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

بیہ:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیہ کے اندر مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ بیہ جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں: بلا عوض فوراً کسی کو عین کا مالک بنانا ہے، لہذا بیہ پر قیاس کرتے ہوئے بیہ میں بھی مدت متعین نہیں کی جاسکتی^(۴)۔

اور اس لئے بھی کہ بیہ میں مدت متعین کرنے سے دھوکہ لازم آئے گا، جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں^(۵)۔

نوی نے ذکر کیا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق بیہ کو کسی شرط پر معلق کرنا یا مدت متعین کرنا قائل قبول نہیں ہے^(۶)۔

(۱) المدونہ ۵/۳۲۹ طبع دار صادر، جوہر لا ظیل ۸۰/۴، مواہب الجلیل ۵/۸۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۲/۲۶۱۔

(۳) کشاف القناع ۳/۵۰۔

(۴) بدائع الصنائع ۶/۱۱۸ طبع الجہالیہ۔

(۵) حاشیہ الدسوقی ۴/۱۱۰۔

(۶) روضۃ الطالبین ۵/۶۶۔

(۱) المغنی مع الشرح الکبیر ۶/۲۵۶ طبع المنان نیز دیکھئے اصطلاح ”بیہ“۔

(۲) البانی ۷/۸۶۰، المصباح ۶/۶۱، وقایع المشرقین ۲/۳۳۔

نکاح موقت شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک باطل ہے، خواہ مدت کی تعیین مجہول ہو یا معلوم، اس لئے کہ یہ نکاح متعہ ہے اور نکاح متعہ اسی طرح حرام ہے جس طرح مردار، خون اور خنزیر کا گوشت حرام ہے^(۱)، دیکھئے: ”نکاح“ کی اصطلاح۔

نکاح موقت اور نکاح متعہ میں فرق:

۱۵ - دونوں میں لفظی اعتبار سے فرق ہے، نکاح متعہ وہ نکاح ہے جس میں لفظ تمتع استعمال کیا جائے، مثلاً عورت سے کہئے: ”میں تم کو فلاں چیز دیتا ہوں اس شرط پر کہ میں تم سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال یا اسی طرح کسی مدت تک فائدہ اٹھاؤں گا، یہ عام علماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے^(۲)۔

نکاح موقت وہ نکاح ہے جو تزویج اور نکاح کے لفظ سے ہو یا ایسے الفاظ سے ہو جو ان کے قائم مقام ہوں اور اس میں مدت کی قید ہو، مثلاً عورت سے کہئے: ”میں تم سے دس دن کے لئے شادی کرنا ہوں“ یہ عام علماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے، اور امام زہری نے کہا کہ عقد صحیح ہو جائے گا اور مدت کی تعیین باطل ہوگی۔

مزید برآں یہ کہ نکاح کو موقت کرنے کی چند صورتیں ہیں، مثلاً عورت سے مدت معلومہ تک کے لئے یا مدت مجہولہ تک کے لئے نکاح کرے، یا ایسی مدت تک کے لئے نکاح کرے جس وقت تک دونوں میں سے کسی کی عمر نہ پہنچے، یا ان میں سے کسی ایک کی عمر نہ پہنچے۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح ”نکاح“ کے تحت آئے گی^(۳)۔

(۱) الروضہ ۲/۷، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۲۷۲۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳، مواہب الجلیل ۳/۳۶۹، حاشیہ الصدوق علی

الرسالہ ۲/۷۷، مفتی الحاج ۳/۳۲، کشاف القناع ۵/۹۶، ۹۷، نیز

دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”نکاح“ ج ۱، ص ۳۱، ۳۲۔

رقبی کی صورت یہ ہے کہ آدمی کسی سے کہے: میرا گھر تمہارے لئے رقبی ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک یہ باطل ہے، یہ ملک رقبہ کا فائدہ نہیں دے گا، البتہ عاریت بن جائے گا۔ عمری کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ اپنی بات سے رجوع کر لے اور جب چاہے بیچ دے، کیونکہ اس کا جملہ مطلق انقاع کو شامل تھا۔

پس رقبی طرفین کے نزدیک ان تصرفات میں سے ہے جن میں مدت متعین کرنا درست ہے، کیونکہ وہ عاریت ہے۔

امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف رقبی کے جواز کے قائل ہیں، اس لئے کہ کہنے والے کا یہ کہنا: ”داري لک“ (میرا گھر تمہارے لئے ہے) مالک بنانا ہے، اور ”رقبی“ کہنا شرط فاسد ہے، لہذا یہ شرط لغو ہو جائے گی، تو گویا اس نے یہ کہنا: ”رقبۃ داري لک“ (میرے گھر کا رقبہ تمہارے لئے ہے)، لہذا ان حضرات کے نزدیک ”رقبی“ ”عمری“ کی طرح جائز ہوگا، اور ان کے نزدیک رقبی ان تصرفات میں سے ہوگا جو تأقیث کو قبول نہیں کرتے۔ امام مالک نے ”رقبی“ کی اجازت نہیں دی ہے^(۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عمری“ اور ”رقبی“۔

د- نکاح:

۱۴ - نکاح کے اندر مدت متعین کرنا بالاتفاق صحیح نہیں ہے، لہذا نکاح موقت جائز نہیں ہے، خواہ متعہ کے لفظ سے ہو یا تزویج کے لفظ سے، جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ نکاح میں مدت کا ذکر ممنوع ہے، خواہ کتنی ہی لمبی مدت کیوں نہ ہو^(۲)۔

(۱) الخیار ۷/۵۱۳، البزازیہ ۷/۸۶۱، الاتحاف للشرینی ۲/۳۳، لوطاب مع المواق ۶/۶۱۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۲۷۲، ۲۷۳، ابن حلیہ ۲/۲۹۳، مواہب الجلیل

۳/۳۶۹، حاشیہ الصدوق ۲/۲۳۸، جوہر الجلیل ۱/۲۸۴۔

نکاح میں تاقیث کو پوشیدہ رکھنا:

۱۶- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنے سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور نہ وہ اسے موقت بنائے گا، لہذا اگر عورت سے شادی کرے اور نیت یہ ہو کہ اتنی مدت تک جتنی اس نے نیت کی ہے اسے نکاح میں باقی رکھے گا تو نکاح صحیح ہے، اس لئے کہ مدت کی تعیین لفظ کے ذریعہ ہوتی ہے^(۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مدت کی تعیین عقد میں نہ پائی جائے اور شوہر نے عورت کو بتایا بھی نہ ہو، صرف اپنے دل میں قصد کیا ہو، اور عورت یا اس کے ولی نے جان لیا ہو کہ شوہر فلاں مدت کے بعد عورت کو جدا کر دے گا، تو یہ مضرت نہیں، اور یہی رائج ہے، اگرچہ ہر امام نے اپنی ”شرح“ اور ”مثال“ میں فاسد ہونے کی صراحت کی ہے، اگر شوہر کا ارادہ عورت سمجھ گئی ہو۔ لیکن اگر شوہر نے عورت یا اس کے ولی سے اس کی صراحت نہیں کی اور عورت نے بھی شوہر کے ارادہ کو نہیں سمجھا تو یہ نکاح متعہ نہیں ہے^(۲)۔

شافعیہ اس نکاح کو مکروہ کہتے ہیں جس میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھا گیا ہو، اس لئے کہ ہر وہ چیز جس کی صراحت نکاح کو باطل کر دے، اس کو پوشیدہ رکھنا ان کے نزدیک مکروہ ہے^(۳)۔

حنابلہ کے یہاں صحیح منصوص علیہ قول اور جس پر اصحاب حنابلہ کا عمل ہے یہ ہے کہ نکاح میں مدت کی تعیین کو پوشیدہ رکھنا، اس کی شرط لگانے کی طرح ہے، لہذا عدم صحت میں نکاح متعہ کے مشابہ ہو گیا^(۴)۔

صاحب الفروع نے شیخ ابن قدامہ سے نیت کے باوجود ایسے

نکاح کے قطعی صحیح ہونے کا قول نقل کیا ہے^(۱)۔

”المغنی“ میں یہ بھی آیا ہے کہ اگر عورت سے بلا شرط نکاح کیا، مگر اس کی نیت یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد طلاق دے دے گا، یا جب اس شہر میں اس کی ضرورت پوری ہو جائے گی تو طلاق دے دے گا، تو عام اہل علم کے نزدیک نکاح صحیح ہے، سوائے امام اوزاعی کے، وہ کہتے ہیں کہ یہ نکاح متعہ ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور نہ اس کی نیت سے نکاح کو کوئی نقصان پہنچے گا، آدمی پر لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مجبوس رکھنے کی نیت کرے، اس لئے اتنا کافی ہے کہ اگر اس کے موافق ہو تو رکھے، ورنہ طلاق دے دے^(۲)۔

سوم: وہ تصرفات جن میں مدت کبھی متعین ہوتی ہے اور کبھی غیر متعین

اس سے مراد وہ تصرفات ہیں جنہیں مدت کی تعیین فاسد نہیں کرتی، جیسے ایلاء، ظہار، عاریت وغیرہ۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

الف- ایلاء:

۱۷- فقہاء کہتے ہیں کہ ایلاء، موقت اور مطلق دونوں طرح ہوتا ہے^(۳)، اس کے احکام کی تفصیل اصطلاح ”ایلاء“ میں دیکھی جائے۔

(۱) الفروع ۵/۲۱۵ طبع عالم الکتب۔

(۲) المغنی مع المشرح ۷/۵۷۳، نیز دیکھئے الموسوعۃ الفقہیہ اصطلاح ”ایلاء“ جلد ۲، فقرہ ۶۷۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۶۷۱، حلیۃ الدبوتی ۲/۲۸۸، جوہر الاکلیل ۱/۶۶۶، و اشاہ و الظہار للسیدوطی ۲/۲۸۲، حاشیہ قلیوبی ۲/۳۸، کشاف الفقہاء ۵/۵۳۳، نیز دیکھئے تفسیر القرطبی ۳/۱۰۷ طبع دار الکتب المصریہ۔

(۱) البحر الرائق ۳/۱۱۶، ابن ماجہ ۲/۲۹۳، تبیین الحقائق ۲/۱۱۵، ۱۱۶۔

(۲) الدبوتی ۲/۲۳۹۔

(۳) اعلام الطالبین ۲/۲۵۵۔

(۴) الانصاف ۸/۶۳، شرح منہج لا راد ۳/۳۳، کشاف القناع ۵/۷۷ طبع مصر۔

ب-ظہار:

۱۸- ظہار میں اصل یہ ہے کہ اگر اسے مطلق رکھے گا تو وہ مؤبد ہو جائے گا، اور اگر مؤقت کر لے مثلاً اپنی بیوی سے ایک دن یا ایک ماہ یا ایک سال کے لئے ظہار کرے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، حنابلہ اور شافعیہ قول ظہر کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وہ مؤقت ہو جائے گا، اور ظہار کرنے والا اس وقت تک اپنی بات سے رجوع کرنے والا نہ مانا جائے گا جب تک کہ مدت میں طہی نہ کرے، اور اگر مدت گزر گئی اور بیوی سے طہی نہیں کی تو کفارہ سا قیہ ہو جائے گا اور ظہار باطل ہو جائے گا تا قیث پر عمل کرتے ہوئے، اس لئے کہ تحریم اسی مدت سے متعلق ہوگی نہ کہ اس کے علاوہ سے، لہذا ضروری ہے کہ مدت کے ختم ہونے سے ظہار ختم ہو جائے، اور اس لئے کہ ظہار جھوٹ اور منکر قول ہے، لہذا اس پر اس کا حکم مرتب ہوگا جیسا کہ ظہار مطلق کا ہے^(۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ غیر ظہر قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ ظہار تا قیث کو قبول نہیں کرتا، لہذا اگر اسے کسی وقت کے ساتھ مقید کر دے تو وہ مؤبد ہو جائے گا، جیسے طلاق مؤبد ہو جاتی ہے، لہذا مقید کرنا لغو ہوگا، اور سبب کفارہ کے پائے جانے کی وجہ سے ہمیشہ مظاہر رہے گا۔

شافعیہ نے اپنے تیسرے قول میں ذکر کیا ہے کہ ظہار مؤقت لغو ہے، اس لئے کہ وہ تحریم کو مؤبد نہیں کرتا، لہذا یہ ایسے ہی ہوا جیسے کوئی شخص اپنی بیوی کو ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دے جو ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی^(۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۰۷، مغنی المحتاج ۳/۵۷۳، کشاف القناع ۵/۳۷۳۔

(۲) جوہر لائل ۱/۳۷۳، مغنی المحتاج ۳/۵۷۳، نیز دیکھئے اصطلاح ”ظہار“۔

ج- عاریت:

۱۹- عاریت، بلا عوض منافع کا مالک بنانے کا نام ہے، عاریت یا تو متعین مدت تک مؤقت ہوتی ہے، اس وقت اسے عاریت مقیدہ کہا جاتا ہے، یا کسی متعین مدت تک مؤقت نہیں ہوتی، اسے عاریت مطلقہ کہا جاتا ہے، حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ ان عقود میں سے ہے جو لازم نہیں ہوتے، لہذا عاریت پر دینے والا اور عاریت پر لینے والا دونوں جب چاہیں رجوع کر سکتے ہیں، خواہ عاریت مطلق ہو یا مقید، البتہ بعض صورتوں میں جب چاہیں رجوع کا حق نہیں ہے، جیسے ذن یا تعمیر یا پودا لگانے کے لئے عاریت پر لینا^(۱)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عارہ“۔

مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ جب عاریت کسی عمل کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی زمین میں ایک فصل یعنی ایک بار زرراحت، یا کسی وقت کے ساتھ مقید ہو، جیسے کسی گھر میں ایک ماہ کی سکونت، تو وہ اس عمل یا وقت کے ختم ہونے تک لازم رہے گی، لیکن اگر عمل یا وقت کے ساتھ مقید نہ ہو تو ایسی مدت کے ختم تک لازم رہے گی جس مدت میں اس جیسی چیز سے عام طور پر نفع اٹھایا جاسکتا ہو، اس لئے کہ عادت شرط کی طرح ہوتی ہے۔

پس اگر عادت والی چیز نہ ہو اور عمل یا وقت کی قید بھی نہ رہی ہو تو انہی نے ذکر کیا ہے کہ عاریت پر دینے والے کو وہ چیز حوالہ کرنے یا روک لینے کا اختیار ہوگا، اور اگر حوالہ کر چکا ہو تو واپس لے سکتا ہے^(۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۳۳، تبیین الحقائق ۵/۸۸، الروضہ ۳/۳۶۳۔

۳/۳۷۳، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۱۳، ۲۲، کشاف القناع ۳/۶۲۔

(۲) الخرشنی مع حاشیہ الصدوی ۶/۲۶۶، سواہب الجلیل ۵/۲۷۱، حاشیہ الدرر النوری

۳/۳۹۳، بدائع الصنائع ۶/۳۳، کشف الحقائق ۲/۵۲، البحر الرائق

۲/۲۳۰، ۲۳۱۔

و- کفالت:

۲۰- کفالت میں مدت کی تعیین جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ اپنے غیر اصح قول کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ کفالت میں مدت معلومہ مثلاً ایک ماہ یا ایک سال کی مدت کی تعیین جائز ہے، اور اپنے اصح قول میں شافعیہ اس سے منع کرتے ہیں۔

پھر جو لوگ جواز کے قائل ہیں ان میں اس صورت میں اختلاف ہے جب کہ مدت مجہول کے ساتھ تعیین ہو۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ وقت مجہول کے ساتھ مدت کی تعیین جائز ہے جب کہ بہت زیادہ جہالت نہ ہو، لوگوں میں اس طرح کے وقت کے ساتھ مدت کی تعیین کا عرف رائج ہے، مثلاً کھیت کے کاٹنے اور گاہنے کے وقت تک کی تعیین، لیکن اگر وقت مجہول لوگوں کے درمیان متعارف نہ ہو، جیسے بارش کا آنا، ہوا کا چلنا، تو ایسے وقت مجہول کے ساتھ کفالت کو مؤقت کرنا صحیح نہ ہوگا۔

مالکیہ نے کفالت میں مدت مجہول کے ساتھ مدت متعین کرنے کی اجازت دی ہے، جیسا کہ ابن یونس سے کتاب النکاح یعنی (کتاب النکاح) میں منقول ہے کہ کفالت مال مجہول کے ساتھ جائز ہے، اسی طرح کفالت بالمال مدت مجہول کے ساتھ بھی جائز ہے۔

حنابلہ کفالت میں مدت کی تعیین کو جائز قرار دیتے ہیں اگرچہ مدت مجہول کے ساتھ ہو، بشرطیکہ وہ مدت مجہول کفالت کے مقصود کے حاصل کرنے میں مانع نہ ہو، جیسے کھیت کے کاٹنے اور توڑنے کا وقت، اس لئے کہ وہ بلا عوض تعرض ہے، لہذا اندر کی طرح جائز ہوگا^(۱)،

دیکھئے: اصطلاح ”کفالت“۔

ھ- مضاربہ:

۲۱- حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مضاربہ میں مدت متعین کرنا جائز ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ مالک نے کسی شہر یا سامان یا وقت یا شخص کو متعین کر دیا ہو تو اس سے تجاوز کرنے کا اختیار عامل (مضارب) کو نہیں ہے^(۱)۔

حنابلہ نے بھی مضاربہ میں مدت کی تعیین کو صحیح قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب رب المال یوں کہے: ”میں نے تمہیں اتنے درہم یا اتنے دینار پر ایک سال کے لئے مضارب بنایا، اور جب سال گزر جائے تو نہ خرید و اور نہ فروخت کرو“، اس لئے کہ یہ تصرف سامان کی ایک قسم سے متعلق ہے، لہذا ازمانہ کے ساتھ اس کی توقیت جائز ہے جیسا کہ وکالت میں جائز ہے^(۲)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضاربہ میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جیسا کہ مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ عقد لازم نہیں ہے، لہذا مضاربہ کا حکم یہ ہے کہ وہ غیر مؤجل رہے گی، اور رب المال اور مضارب میں سے ہر ایک کو جب چاہے چھوڑنے کا اختیار ہوگا^(۳)۔

اور جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں کہ مضاربہ میں مدت متعین کرنے سے کام کرنے میں عامل کو تنگی ہوگی، امام نووی نے ”الروضہ“ میں ذکر کیا ہے کہ مضاربہ میں بیان مدت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر مؤقت

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۸۶ طبع بلاق، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۳/۶۵۳۔

(۲) کشاف القناع ۳/۵۱۲۔

(۳) مواہب الجلیل ۵/۳۶۰ طبع انوار۔

(۱) بدائع الصنائع ۶/۳، کشف الحقائق ۲/۵۲، البحر الرائق ۶/۲۳۰، ۲۳۱، مواہب الجلیل ۵/۱۰۱، مغنی المحتاج ۲/۲۰۷، کشاف القناع ۳/۷۶، منشی لادارات ۱۳۱۳۔

ز-وقف:

۲۳- وقف کے اندر مدت کی تعیین میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، شافعیہ اپنے اصح قول میں اور حنابلہ دو وجہوں میں سے ایک کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا صحیح نہیں ہے اور وقف مؤبد ہی رہتا ہے^(۱)۔

مالکیہ نیز شافعیہ اپنے صحیح قول کے بالمقابل اور حنابلہ دوسری وجہ کے مطابق اس طرف گئے ہیں کہ وقف میں مدت متعین کرنا جائز ہے، اور وقف کے صحیح ہونے کے لئے تاہید شرط نہیں ہے، یعنی وقف کا اس طرح مؤبد ہونا شرط نہیں ہے کہ جب تک شیء موقوف باقی رہے وقف باقی رہے، لہذا متعین مدت تک کے لئے بھی وقف صحیح ہے، پھر اس کی وقفیت ختم ہو جائے گی اور اس میں ہر قسم کا تصرف جائز ہوگا جو غیر موقوف میں ہوتا ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح ”وقف“ کے تحت دیکھا جائے۔

ح-وکالت:

۲۴- وکالت میں مدت کی تعیین فقہاء کے نزدیک صحیح ہے، ”جامع الفصولین“ میں ہے: اگر کسی نے کسی کو بیع و شراء کا آج وکیل بنالیا، اور وکیل نے اسے کل کیا تو اس کے صحیح ہونے کے بارے میں دو روایتیں ہیں، اور عدم صحت کی روایت رائج ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ”آج“ کا ذکر مدت کی تعیین کے لئے ہے^(۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۶۶، تمہین الحقائق ۳/۳۶۶، حاشیہ ابن عابدین ۳/۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، الروضہ ۵/۳۲۵۔

(۲) جوہر للکلیل ۲/۲۰۸، الشرح المکبیر مع حاشیہ الدسوقی ۳/۸۷، الاشباہ والنظائر للسیوطی ۲/۲۸۲، المعنی مع الشرح المکبیر ۶/۲۲۱۔

(۳) جامع الفصولین ۳/۳۔

کیا اور یوں کہا: ”میں نے تم کو ایک سال کے لئے مضارب بنالیا“، پھر اس کے بعد مطلقاً تصرف کرنے سے یا بیع کرنے سے روکے تو مضارب بہت فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ مقصود کے لئے مغل ہے، نووی نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ اگر یوں کہے: ”اس شرط پر مضارب بنالیا کہ تم ایک سال کے بعد خرید نہیں سکتے البتہ فروخت کر سکتے ہو“ تو اصح قول کے مطابق مضارب بہت صحیح ہے، اس لئے کہ مالک خریدنے سے جب چاہے روک سکتا ہے، البتہ فروخت کرنے سے نہیں روک سکتا۔ اور اگر مالک نے صرف اتنا کہا: ”میں نے تم کو ایک سال کے لئے مضارب بنالیا“ تو اصح قول کے مطابق مضارب بہت فاسد ہو جائے گی اور دوسرے قول کے مطابق جائز رہے گی، اور مدت کی تعیین کو خریدنے سے روکنے پر محمول کیا جائے گا تا کہ عقد باقی رہ سکے۔ اور اگر یوں کہے: ”میں نے تم کو ایک سال کے لئے اس شرط پر مضارب بنالیا کہ میں مدت ختم ہونے سے پہلے فسخ کا مالک نہیں رہوں گا“ تو بھی مضارب بہت فاسد ہو جائے گی^(۱)۔

و-نذر:

۲۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ نذر میں مدت متعین کرنا صحیح ہے، جیسے اگر کوئی ماہ محرم الحرام کے ایک دن کے روزہ کی نذر مانے تو وہ روزہ لازم ہو جائے گا، اور اگر مدت متعین نہ کرے بلکہ یوں کہے: للہ علیّ ان اصوم یوما (اللہ کے لئے میرے ذمہ میں کسی ایک دن کا روزہ ہے) تو وہ روزہ بھی لازم ہو جائے گا، اور اس حالت میں ادائیگی کے وقت کی تعیین نذر ماننے والے کے اختیار میں ہے^(۲)۔

(۱) روہۃ الطائیین ۵/۲۱، ۱۲۲، حاشیہ الملبی ۳/۵۳۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۰۹، مواہب الجلیل ۳/۳۳، جوہر للکلیل ۱/۵۵، حاشیہ الدسوقی ۲/۱۶۲، الاشباہ والنظائر للسیوطی ۲/۲۸۲، کشاف القناع ۶/۲۷۹، نیل المارِب ۲/۳۱۱۔

تأقیث ۲۵، تأکید ۱-۲

صاحب البدائع نے ذکر کیا ہے کہ اگر وکیل بنایا کہ ”اے گھر کو کل فروخت کرو“ تو وہ کل آنے سے پہلے وکیل نہ بنے گا^(۱)۔

مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل نے جب مؤکل کے حکم کی مخالفت کی اور مؤکل کے متعین کردہ وقت سے پہلے یا بعد میں بیع و شراء کیا تو مؤکل کو اختیار ہے کہ وہ اسے قبول کرے یا نہ کرے^(۲)۔

تأکید

تعریف:

۱- لغت میں تاکید کا مطلب: مضبوط کرنا، محکم کرنا، قوت پہنچانا ہے، کہا جاتا ہے: ”أكد العهد“ جب وہ اسے مضبوط و محکم کرے۔
اصطلاح میں تاکید کا مطلب: کسی شئی کو مخاطب کے ذہن میں متعین و ثابت کرنا ہے^(۱)۔

ط- یحییٰ:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ یحییٰ میں مدت کی تعیین صحیح ہے، یحییٰ میں مدت کی تعیین کبھی ان الفاظ سے ہوتی ہے جن سے مدت کی تعیین کی جاتی ہے، جیسے ”عادم، عالم، حتی، اخی“ وغیرہ، اور کبھی وقت کے ساتھ متعین کرنے سے ہوتی ہے، جیسے ماہ اور دن۔

لہذا جس نے قسم کھائی کہ فلاں کام نہیں کرے گا اور اس کے لئے کوئی وقت متعین کر دیا تو وہ یحییٰ اسی متعین وقت کے ساتھ مخصوص ہوگی^(۲)۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”لایمان“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

متعلقہ الفاظ:
الف- تأسیس:
۲- تأسیس: کسی ایسے معنی کا فائدہ دینے کا نام ہے جو پہلے سے حاصل نہیں تھا، اسی بنیاد پر فقہاء کے عرف میں تأسیس، تاکید سے بہتر ہے، اس لئے کہ کلام کو نئے معنی پر محمول کرنا پہلے معنی کے اعادہ پر محمول کرنے سے بہتر ہے۔

اور جب کوئی لفظ دونوں معنی کا احتمال رکھتا ہو تو تأسیس پر محمول کرنا متعین ہو جائے گا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے: ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے“ اور کوئی نیت نہ کرے تو اس صحیح یہ ہے کہ اسے استیناف یعنی تأسیس پر محمول کیا جائے گا، تاکید پر محمول نہیں کیا جائے گا، اور اگر کہے کہ میں نے اس قول سے تاکید کا ارادہ

(۱) بدائع الصالح ۶/۲۰۶۔

(۲) جوہر لا طیل ۲/۱۲۷، جامع الدرر ۳/۳۸۳۔

(۳) مفتی المحتاج ۲/۲۲۳، کشاف القناع ۳/۶۶۲۔

(۴) جامع الفصولین ۲/۷۷، جوہر لا طیل ۱/۲۳۰، ۲۳۱، لاشاہ و الظاہر للسیوطی ۲/۲۸۲، کشاف القناع ۶/۲۲۵۔

(۱) اتھانوی ۶/۱۵۳، التعریقات (کچھ تصرف کے ساتھ)، المصباح الحیر، تاج العروس مادہ ”أكد“۔

تاکید ۳-۵

”ایمان“ میں دیکھی جائے۔

کیا تھا تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

لیکن حنفیہ کے نزدیک جیسا کہ ابن کثیر نے ذیل میں سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ دیائے تصدیق کی جائے گی، قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی^(۱)۔

افعال کے ذریعہ تاکید:

۵- اسی میں سے عقد بیع میں بیع پر قبضہ کر کے ثمن کو مؤکد کرنا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی بیع ہو انکی سے پہلے بائع کے قبضہ میں ہی بلاک ہو جاتی ہے، پس ثمن ساقط ہو جاتا ہے، اور مہر کو دخول کے ذریعہ مؤکد کرنا ہے، اور احکام کو نفاذ کے ذریعہ مؤکد کرنا ہے^(۱)۔

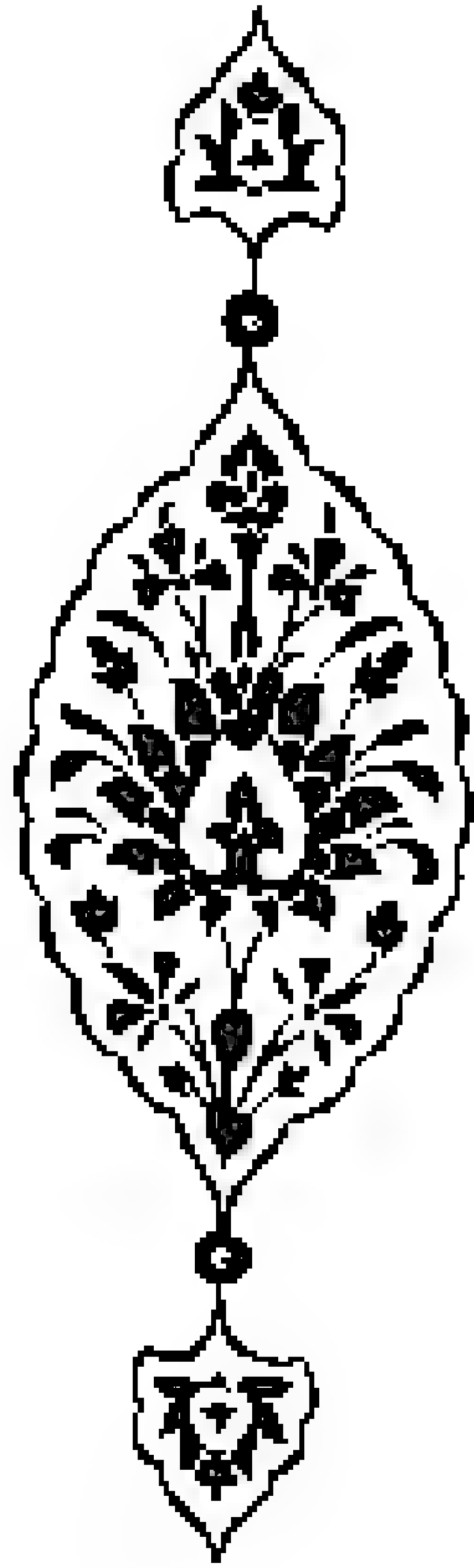
اس اجمالی بحث کی تفصیل ”اصول فیہ“ میں دیکھی جائے۔

اجمالی حکم:

۳- دوسرے پر قوت دینے اور ترجیح دینے کے لئے احکام میں تاکید جائز ہے، چنانچہ حکم مؤکد کو حکم غیر مؤکد پر ترجیح دی جائے گی۔ کیونکہ غیر مؤکد میں تاویل کا احتمال ہوتا ہے، مؤکد میں تاویل کا احتمال نہیں ہوتا، اسی طرح مؤکد کو توڑا بھی نہیں جاسکتا، الا یہ کہ توڑنے کی شرط ہو^(۲)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا“^(۳) (اور قسموں کو مستحکم کرنے کے بعد مت توڑو)۔

اقوال کی تاکید:

۴- اقوال کی جب تاکید لائی جاتی ہے تو وہ اپنے غیر پر رائج ہو جاتے ہیں، اسی سے شہادات کی تاکید ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ“^(۴) (ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ میں سچا ہوں)۔ کبھی کبھی تاکید کے متعین احکام ہوتے ہیں جیسے تاکید طلاق، چنانچہ متفرق طلاقوں کو اس طرح ملا دیا جاتا ہے کہ انہیں ایک کا حکم دے دیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”طلاق“ اور اصطلاح



(۱) وا شاہ النظار للسیوطی ۱/ ۱۳۵ طبع البانی النسخی، وا شاہ النظار لابن کثیر ۱/ ۱۳۹ طبع دار و مکتبہ الهلال۔

(۲) مسلم الشیوخ ۲/ ۲۰۵ باب التریج۔

(۳) سورہ نحل ۹۱۔

(۴) سورہ نور ۶۔

(۱) مسلم الشیوخ ۲/ ۲۰۵، جمع الجوامع ۱/ ۸۳، اقلیو بی ۳/ ۳۳۷، فتح القدیر

۱/ ۳۲۱، کشاف القناع ۵/ ۲۶۶، وا شاہ النظار لابن کثیر ۱/ ۱۳۹۔

تأ میم، تأ مین، تأ مین الدعاء، تأویل ۱-۲

تأ میم

دیکھئے: ”مصادر“۔

تأویل

تعریف:

۱- تأویل: اَوَّل کا مصدر ہے۔ اصل فعل ”آل الشيء يؤول أولاً“ ہے، جب کوئی چیز لوٹے، تم کہتے ہو: ”آل الأمر إلى كذا“ یعنی معاملہ فلاں کی طرف لوٹا۔

تأویل کا مطلب: اس چیز کی تفسیر کرنا ہے جس کی طرف شی لوثی ہے، اور جو اس کا انجام ہے^(۱)۔

اصولیین کی اصطلاح میں تأویل: لفظ کو معنی ظاہر سے معنی مرجوح کی طرف پھیرنا ہے، کیونکہ ایک ایسی دلیل کے ذریعہ اس معنی کو مضبوطی حاصل ہو جاتی ہے جس سے معنی ظاہر کی بہ نسبت اس معنی کا ظن غالب ہو جاتا ہے^(۲)۔

تأ مین

دیکھئے: ”آمین“ اور ”مستأمن“۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تفسیر:

۲- تفسیر کا لغوی معنی: بیان کرنا اور مشکل لفظ کی مراد کو ظاہر کرنا ہے۔

شرع میں تفسیر کا مطلب: آیت کا معنی، اس کی حقیقت، اس کے واقعہ اور سبب نزول کو ایسے لفظ کے ذریعہ واضح کرنا ہے جو اس معنی پر ظاہر دلالت کرے، اس سے قریب یہ بات ہے کہ لفظ کے چند

تأ مین الدعاء

دیکھئے: ”آمین“۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیز، مختار الصحاح مادة ”أول“، اولاً دلول، ۱۷۶۔

(۲) المستصفیٰ ۱/ ۳۸۷، روح البیان ۲/ ۹۲، لأحكام التکامی ۲/ ۱۳۵، التعلیقات للبحر جالی۔

تاویل ۳-۴

کام نام ہے جس کے ذریعہ شی ظاہر ہوتی ہے^(۱)۔
اصطلاح میں بیان: مخاطب کے لئے معنی کو ظاہر کرنا اور اس کی
وضاحت کرنا ہے^(۲)۔

تاویل اور بیان میں فرق یہ ہے کہ تاویل وہ چیز ہے جو کلام میں
ذکر کی جائے، لیکن اس کا حاصل معنی اول جملہ میں سمجھ میں نہ آئے کہ
معنی مراد سمجھا جائے۔

اور بیان وہ چیز ہے کہ جو اس سے سمجھا گیا ہے اس میں ذکر
کردی جائے، البتہ بعض کے اعتبار سے اس میں ایک قسم کا خفاء
ہو^(۳)۔

اجمالی حکم:

تاویل جن چیزوں پر داخل ہوتی ہے ان کے اختلاف سے
تاویل کا اجمالی حکم بھی مختلف ہوتا ہے، اس کا بیان درج ذیل آتا ہے:
۴- اول: وہ تاویل جو عقائد، اصول دین اور صفات باری تعالیٰ
سے متعلق نصوص میں ہو، علماء کے اس سلسلے میں تین مذاہب ہیں:
پہلا مذہب یہ ہے کہ تاویل کی ان میں کوئی گنجائش نہیں، وہ
اپنے ظاہر پر ہی رہیں گے، ان میں سے کسی کی کوئی تاویل نہیں کی
جائے گی۔ یہ فرقہ مشہور کا قول ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ ان کی بھی تاویلات ہیں، لیکن تشبیہ
و تعطیل سے اپنے اعتقاد کو بچاتے ہوئے ہم اس سے رکھیں گے، ارشاد
باری ہے: ”وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ“^(۴) (حالانکہ ان کا (صحیح)

احتمالات میں سے کسی ایک کو بیان کرنے کا نام تاویل، اور مشکم کی مراد
کو بیان کرنے کا نام تفسیر ہے^(۱)۔

ابن الاعرابی، ابو عبیدہ اور ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ تفسیر اور
تاویل ہم معنی ہیں۔

راغب کہتے ہیں کہ تفسیر تاویل سے زیادہ عام ہے، اور تفسیر کا
اکثر استعمال الفاظ اور الفاظ کے مفردات سے متعلق ہے، اور تاویل کا
اکثر استعمال معانی اور جملوں سے متعلق ہے، اور تاویل کا زیادہ تر
استعمال کتب الہیہ میں ہوتا ہے، اور تفسیر کا لفظ کتب الہیہ اور غیر کتب
الہیہ دونوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔

ان کے علاوہ دوسرے علماء نے کہا ہے کہ تفسیر: ایسے لفظ کا بیان
ہے جو ایک ہی وجہ کا احتمال رکھتا ہے، اور تاویل: مختلف معانی کا احتمال
رکھنے والے کسی لفظ کے اس ایک معنی کو بیان کرنا ہے جو معنی دلائل
سے ظاہر ہو۔

ابو طالب ثعالبی کہتے ہیں: تفسیر: لفظ کے وضع کا بیان ہے، خواہ
حقیقۃً ہو یا منازاً، جیسے (صراط) کی تفسیر راستہ سے، اور (صیب) کی
تفسیر بارش سے۔

اور تاویل: لفظ کے باطن کی تفسیر ہے، اُوّل سے ماخوذ ہے، جس
کا معنی انجام کار کی طرف رجوع کرنا ہے۔ پس تاویل: حقیقت مراد
کی خبر دینا ہوا، اور تفسیر: دلیل مراد کی خبر دینا ہوا، اس لئے کہ لفظ مراد
کو ظاہر کر کے بتاتا ہے، اور بتانے والی چیز دلیل کہلاتی ہے^(۲)۔

ب- بیان:

۳- بیان لغت میں: اظہار، ایضاح، انکشاف اور اس دلالت وغیرہ

(۱) دستور العلماء ۳۳۰۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون ۵/۱۱۶، لسان العرب، المفردات المراغب مادہ
”کسر“ اور ”اول“۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر، مختار الصحاح مادہ ”بین“، ارشاد دہلوی ۱۶۷، ۱۶۸۔

(۲) ارشاد دہلوی تھواریخ خمس الامم لسنہ ۱۶۸، التعریقات للبحر جانی۔

(۳) دستور العلماء ۱/۲۵۷، نقل من التعریقات للبحر جانی ۳۱۔

(۴) سورۃ آل عمران ۷۷۔

تاویل ۵

اعلام المتوعین میں ہے کہ جوینی نے کہا: ائمہ سلف کا مذہب یہ ہے کہ تاویل سے باز رہا جائے، اور ظواہر کو ان کے مواقع پر جاری کیا جائے اور ان کے معانی کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے، جس رائے سے ہم راضی ہیں اور جس کے مطابق ہم اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں، وہ اسلاف امت کی اتباع کا عہد ہے، پس ہر دیندار پر لازم ہے کہ وہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ محدثات کی صفات سے پاک ہے، مشکلات کی تاویل میں نہ پڑے، اس کے معنی کو باری تعالیٰ کے حوالہ کرے^(۱)۔

۵- دوم: وہ نصوص جو فروع سے متعلق ہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تاویل کا ان میں دخل ہے۔

فروع سے متعلق نصوص میں تاویل استنباط و استخراج کے بابوں میں سے ایک باب ہے، یہ تاویل کبھی صحیح ہوتی ہے، اور کبھی فاسد۔ تاویل اس وقت صحیح ہوگی جب استنباط کی ساری شرطیں یعنی لغت میں یا عرف میں اس لفظ کے استعمال کا جو طریقہ ہے اس کے موافق ہو، اور اس پر دلیل قائم ہو کہ اس لفظ سے مراد وہی معنی ہے جس پر اسے محمول کیا گیا ہے، اور تاویل کرنے والا تاویل کا اہل ہو۔

تاویل صحیح کے ذریعہ جو عمل کیا جائے اس کے قبول کرنے پر علماء کا اتفاق ہے، البتہ اس کے طریقے اور اس کے مقامات میں اختلاف ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ کس تاویل کو تاویل قریب قرار دیا جائے اور کس کو تاویل بعید۔

آمدی کہتے ہیں: تاویل مقبول ہے اور اس پر عمل بھی ہے جب اپنی شرطوں کے ساتھ پائی جائے، عہد صحابہ سے ہمارے زمانہ تک کے ہر شہر اور ہر زمانہ کے علماء بغیر نکیر کے اس پر عمل کرتے رہے ہیں^(۲)۔

مطلب بجز حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں جانتا)، ابن برہان کہتے ہیں کہ یہ سلف کا قول ہے۔

شوکانی نے کہا ہے کہ یہی واضح راستہ ہے اور یہی وہ طریقہ ہے جو تاویل کے گڑھے میں گرنے سے بچانے والا ہے، جو شخص اقتداء کا ارادہ رکھے اس کے لئے سلف صالح پیشوائی کے لئے کافی ہیں اور جو ان کا اسود پسند کرے ان کے لئے بہترین اسود ہیں، لیکن ساتھ ہی یہ بات بھی تسلیم شدہ ہے کہ کوئی ایسی فیصلہ کن دلیل وارد نہیں ہوئی جو تاویل سے مانع ہو، یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ کتاب و سنت میں خود ہی موجود ہے۔

تیسرا مذہب یہ ہے کہ وہ تاویل شدہ ہیں۔

ابن برہان کہتے ہیں کہ پہلا مذہب باطل ہے، اور آخر والے دونوں مذہب صحابہ کرام سے منقول ہیں، اور یہ تیسرا مذہب حضرت علیؑ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ام سلمہؓ سے منقول ہے۔ ابن دقیق العید نے ”الفاظ مشککہ“ کی شرح میں کہا ہے کہ وہ حق ہیں، صحیح ہیں، اور اسی مفہوم میں ہیں جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارادہ کیا ہے، اور جس نے بھی ان میں سے کسی کی تاویل کی، اگر اس کی تاویل عربوں کی زبان کے تقاضوں اور اس سے قریب ہے جسے وہ اپنی گفتگوؤں میں سمجھتے ہیں تو ہم اس پر انکار نہیں کریں گے اور اس کو ہم اہل بدعت میں شمار نہیں کریں گے، اور اگر اس کی تاویل بعید ہوئی تو ہم اس میں توقف اختیار کریں گے اور اس کو بعید سمجھیں گے اور ہم اس قاعدہ کی طرف رجوع کریں گے جو اس لفظ کے معنی پر ایمان رکھنے کے سلسلہ میں ہے، اس اعتقاد کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے^(۱)۔

(۱) اعلام المتوعین ۲۳۶/۳۔

(۲) اوطا دہلوی ۱/۷۷، الاحکا ملک مدنی ۳۶۴/۳۔

(۱) اوطا دہلوی ۱/۷۷، ۷۷۔

تاویل ۶-۷

فقہاء کے نزدیک معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ پر عمل کرنے والے پر تکبیر نہیں کی جائے گی الا یہ کہ وہ اختلاف ثاؤذ ہو، افضل یہ ہے کہ اختلاف کی رعایت کی جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ چیز ترک کر دی جائے جو بعض کے نزدیک جائز ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک حرام ہو، اور وہ کام کیا جائے جو بعض کے نزدیک مباح ہو اور بعض دوسرے کے نزدیک واجب ہو۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”اختلاف“ کے تحت گزر چکی ہے۔ ہم یہاں تاویل کے بعض عملی آثار بعض مسائل سے ذکر کرتے ہیں:

۷- اول: جس تاویل کے فساد اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج پر اتفاق ہو اس کی مثالیں:

الف۔ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ جس کی امامت (خلافت) ثابت ہو اس کی اطاعت واجب ہے، اور اس کی اطاعت سے نکل جانا حرام ہے، اس لئے کہ کتاب و سنت کے نصوص اس پر دلالت کرتے ہیں۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ کسی جماعت کا امام کے خلاف خروج کسی ایسی تاویل سے جس نے اس کام کو ان کی نظر میں مباح کر دیا ہو، بغاوت کہلائے گا، اس لئے کہ ان کی تاویل فاسد ہے۔

انہیں طاعت اختیار کرنے اور جماعت میں داخل ہونے کی دعوت دینا اور ان کے شبہات دور کرنا واجب ہے، اگر وہ طاعت قبول نہ کریں تو ان سے جنگ واجب ہے، جیسا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے خوارج کے ساتھ کیا۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”بغاة“ کے تحت گزر چکی ہے۔

ب۔ زکاۃ کا وجوب کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے، اس کی ادائیگی سے رکنے کی تاویل کرنا تاویل فاسد ہے، زکاۃ نہ دینے

البرہان میں ہے: فی الجملہ ظاہر کی تاویل جائز ہے بشرطیکہ جواز کی ساری شرطیں پائی جائیں، اور کسی مذہب والے نے اصل تاویل کا انکار نہیں کیا ہے، اختلاف صرف تفصیل میں ہے^(۱)۔

جو صورت بھی ہوتا تاویل کا معاملہ ہر مسئلہ میں مجتہد کی نظر پر منحصر ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کے ظن نے جس چیز کو واجب کیا ہے اس کی اتباع کرے، جیسا کہ آمدی کہتے ہیں^(۲)۔

غزالی کہتے ہیں: ”جب احتمال قریب ہو اور دلیل بھی قریب ہو تو مجتہد پر ترجیح لازم ہے اور جو اس کا ظن غالب ہو اسی کو اختیار کرے، پس ہر دلیل کے وسیلے سے ہر تاویل مقبول بھی نہیں، بلکہ معاملہ مختلف ہوتا رہتا ہے اور یہ کسی ضابطہ کے تحت داخل نہیں ہے^(۳)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: ہر مسئلہ کے لئے ایک ذوق ہوتا ہے، لازم ہے کہ وہ کسی نظر خاص کے ساتھ منفرد رہے^(۴)۔

یہاں جو تفصیل مناسب تھی بیان کر دی گئی، مزید یہ کہ کتب اصول میں ان فروعی مسائل کی مثالیں ذکر کر دی گئی ہیں جن کے احکام تاویل نصوص کے طریقہ سے مستنبط ہیں، ساتھ ہی ان لوگوں کا نقطہ نظر بھی بیان کر دیا گیا ہے جنہوں نے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور جنہوں نے ان سے معارضہ کیا۔

تاویل کا اثر:

۶- نصوص سے مستنبط فروعی مسائل میں تاویل کا اثر بالکل ظاہر ہے، اس لئے کہ ان مسائل کے احکام میں فقہاء کے اختلاف کا سبب یہی ہے۔

(۱) البرہان للجوینی ۵/۱۵۵۔

(۲) الاحکام للامامی ۲/۱۳۱۔

(۳) المستمعی ۸/۳۸۹۔

(۴) روضۃ المناظر ۳/۹۳۔

تاویل ۸

کرتے ہوں) اور میں مہاجرین میں سے ہوں، اہل بدر واحد میں سے ہوں، تو حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ سے مطالبہ کیا کہ انہیں جواب دیں، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا: ”یہ آیت کریمہ اللہ تعالیٰ نے گزشتہ لوگوں کے لئے جنہوں نے حرام ہونے سے قبل پی لیا تھا، بطور عذر کے نازل فرمائی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ ”إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ“^(۱) (اے ایمان والو! شراب اور جو اور بت اور پانسے تو بس نری گندری باتیں ہیں شیطان کے کام سوا اس سے بچے رہو) نازل فرمادی جو لوگوں پر حجت ہے، حضرت عمرؓ نے قد امہ سے فرمایا: اے قد امہ! تم نے غلط تاویل کی، جب تم تقویٰ اختیار کرو گے تو اللہ نے تم پر جو حرام کیا ہے اس سے بچو گے^(۲)۔

۸- دوم: وہ تاویل جس کے قبول کرنے پر اتفاق ہے:

جیسے قسم میں تاویل جب کہ قسم کھانے والا مظلوم ہو، ابن قد امہ کہتے ہیں جس نے قسم کھائی، پھر اپنی قسم میں تاویل کی تو اس کی تاویل مانی جائے گی جب کہ وہ مظلوم ہو، اور اگر ظالم ہو تو اسے اس کی تاویل کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی، قسم کھانے والا جس نے اپنی قسم میں تاویل کی ہو وہ تین حال سے خالی نہ ہوگا:

اول: یہ کہ مظلوم ہو، مثلاً اسے کوئی ظالم کسی بات پر قسم کھلائے، اگر وہ اس کی تصدیق کر دے تو اس پر ظلم کرے، یا اس کے علاوہ کسی اور پر ظلم کرے، یا کسی بھی مسلمان کو اس سے ضرر لاحق ہو تو اس کے لئے تاویل جائز ہے۔

دوم: قسم کھانے والا ظالم ہو، جیسے وہ شخص جسے حاکم کسی ایسے حق

والوں کو زکاۃ کی ادائیگی پر طاقت کے ذریعہ مجبور کرنا واجب ہے، جیسا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان مانعین زکاۃ کے ساتھ کیا تھا جنہوں نے اس آیت کریمہ میں تاویل کی تھی: ”تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ“^(۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے، اس کے ذریعہ آپ انہیں پاک و صاف کر دیں گے اور آپ ان کے لئے دعا کیجئے، بلاشبہ آپ کی دعا ان کے حق میں (باحث) تسکین ہے)۔ وہ کہتے تھے کہ یہ غیر نبی کے لئے نہیں ہے، اور اس معاملہ میں غیر نبی، نبی کے قائم مقام ہو جائے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے^(۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”زکاۃ“ میں دیکھی جائے۔

ج۔ شراب نوشی کی حرمت کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے، اس کے پینے کو حلال کرنے کی تاویل کرنا تاویل فاسد ہے، جو شخص تاویل کر کے شراب پینے اس پر بھی حد قائم کرنا واجب ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ قد امہ بن مظعون نے شراب پی^(۳)، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: تمہیں اس پر کس بات نے آمادہ کیا؟ جواب دیا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ“^(۴) (جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے رہتے ہیں ان پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں جس کو وہ کھاتے ہوں جبکہ وہ لوگ تقویٰ رکھتے ہوں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک کام

(۱) سورۃ توبہ ۱۰۳۔

(۲) التبصرة لابن فرعون بہامش فتح اعلیٰ المآلک ۴/ ۲۸۰، الاقویار ۱/ ۱۰۳، اسنی المطالب ۳/ ۱۱۱، شرح تفسیری لإیرادات ۱/ ۳۱۷۔

(۳) اثر: ”قد امہ بن مظعون.....“ کی روایت عبدالرزاق نے اپنے مصنف (۲۲۲/ ۹) طبع مجلس علمی الہند میں کی ہے۔

(۴) سورۃ مائدہ ۹۳۔

(۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۲) المغنی ۸/ ۳۰۳، بہامش الفروق ۱/ ۱۸۲، مغنی المحتاج ۳/ ۱۹۳۔

تاویل ۹

پر قسم کھائے جو اس کے پاس ہے، اس صورت میں اس کی قسم لفظ کے اس ظاہر پر پھیری جائے گی جسے قسم کھانے والے نے مراد لیا ہے اور قسم کھانے والے کی تاویل نفع نہ دے گی اور ہمیں اس مسئلہ میں کسی کے اختلاف کا علم نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یصحبک علی ما یصدق بہ صاحبک“^(۱) (تمہاری قسم وہ ہے جس کے بارے میں تمہارا ساتھی تصدیق کرے)، اور اس لئے بھی کہ اگر تاویل کی جائے تو یحییٰ کا معنی مقصود باطل ہو جائے گا۔

سوم: نہ ظالم ہو نہ مظلوم، اس صورت میں امام احمد کا ظاہر کلام کا ظاہر یہ ہے کہ اس کے لئے تاویل جائز ہے۔
یہ تفصیلات ابن قدامہ نے ذکر کی ہیں۔

تمام مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ جب مظلوم اپنی قسم میں تاویل کرے تو اسے تاویل کا حق ہے^(۲)، دیکھئے: ”ایمان“ کی اصطلاح۔

۹- سوم: یہاں کچھ ایسی تاویلات بھی ہیں جنہیں بعض فقہاء نے تاویل قریب قرار دیا ہے، لہذا وہ حکم کے استنباط کے لئے دلیل بن گئیں، لیکن بعض دوسرے فقہاء نے انہیں تاویل بعید قرار دیا ہے، لہذا وہ دلیل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔

ان کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان المبارک کے دن میں جان بوجھ کر کھالے یا بیوی سے جماع کر لے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک کفارہ واجب ہو جائے گا، اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک صرف جماع سے کفارہ واجب ہوگا۔

اسی بنا پر یہ ہے کہ اگر کسی نے رمضان المبارک کا چاند تہجد دیکھا اور اس کی شہادت رد کر دی گئی تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے، لیکن اگر اس نے شہادت رد ہونے کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مباح سمجھا اور ایسی چیز کے ذریعہ روزہ توڑا جس سے کفارہ واجب ہوتا ہے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق اس پر کفارہ واجب ہوگا، کیونکہ اس نے ماہ مبارک کی حرمت کو پامال کیا، اور رہا شہادت کے رد ہونے کی وجہ سے مباح سمجھنا تو یہ تاویل بعید ہے، کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی مخالفت کی: ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“^(۱) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)، اور نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کی بھی مخالفت کی: ”صوموا لوؤیتہ“^(۲) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو)۔ اور حنفیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک شبہ پیدا ہو جانے کی وجہ سے اس پر کفارہ نہیں ہے، اس لئے کہ شہادت کے رد ہونے کو بااحت کے گمان کے سلسلے میں تاویل قریب مانا جائے گا^(۳)۔

فروغی مسائل میں مختلف مذاہب کے درمیان اس قسم کے اختلافات، بلکہ ایک ہی مذہب کے فقہاء کے درمیان بہت پائے جاتے ہیں، مثلاً حنفیہ بچے اور پاگل کے مال میں زکاۃ واجب نہیں کرتے، اسی طرح نماز میں تہتہ لگانے سے ان کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے، لیکن ان دونوں مسئلوں میں بقیہ مذاہب کا اختلاف ہے۔

معروف یہ ہے کہ مختلف فیہ کا انکار نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) حدیث: ”صوموا لوؤیتہ“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۱۹/۳ طبع الشریعہ) اور مسلم (۵۵۹/۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) البدائع ۸۰/۲، الاختیار ۱۲۹/۱، لشرح الصغیر ۲۵۰/۱، الدر المنثور ۵۳۲/۱، المجموع ۲۳۵/۱، کشاف القناع ۳۲۶/۲۔

(۱) حدیث: ”یصحبک علی ما یصدق بہ صاحبک“ کی روایت مسلم (۳۷۳/۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) البدائع ۲۰/۳، جامعہ الصلوٰی علی لشرح الصغیر ۲۷۷/۳، معنی الحجاج ۲۵۵/۳، المغنی ۲۷۸/۳۔

تابع، تابوت، تاریخ، تاسوعاء ۱-۲

یہاں جو باتیں مجملہ بیان کی گئیں ان کی تفصیل کی جگہ ”اصولی ضمیمہ“ ہے۔

تاسوعاء

تعریف:

۱- تاسوعاء: ماہ محرم کی نویں تاریخ ہے ^(۱)، اس کی دلیل حدیث صحیح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء (محرم کی دسویں تاریخ) کا روزہ رکھا، آپ ﷺ سے کہا گیا کہ یہود و نصاریٰ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع“ ^(۲) (جب اگلا سال آئے گا تو انشاء اللہ ہم نویں تاریخ کو (بھی) روزہ رکھیں گے)۔

دیکھئے: ”مجمعۃ“۔

تابوت

متعلقہ الفاظ:

۲- عاشوراء: یہ ماہ محرم کی دسویں تاریخ ہے، اس لئے کہ عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے: ”أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء: العاشر من المحرم“ ^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء کے دن یعنی محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا)،

دیکھئے: ”جنانہ“۔

تاریخ

(۱) المصباح الحمیر، لسان العرب مادة ”تسع“، روضة الطالبین ۲/۳۸۷، کشاف القناع عن متن الإقناع ۲/۳۳۸ طبع انصر الحديث، الشرح الکبیر ۵۱۶/۱، جوہر لؤلؤہ ۱۳۶/۱۔

(۲) حدیث: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع.....“ کی روایت مسلم (۷۹۸/۳ طبع عیسیٰ المہابی الحلی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء.....“ کی روایت ترمذی (۳۸۸/۳ طبع مصطفیٰ المہابی الحلی) نے کی ہے اور کہا ہے کہ سن صحیح ہے۔

دیکھئے: ”تاریخ“۔

سے امید ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ اس سے پہلے والے سال اور اس کے بعد والے سال کے گناہوں کو مٹا دے گا، اور مجھے اللہ سے امید ہے کہ عاشوراء کا روزہ اس سے پہلے سال کے گناہوں کو مٹا دے گا۔

مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع“ (پس جب اگلا سال آئے گا تو ہم ان شاء اللہ نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ اگلا سال آنے سے قبل ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی^(۱)۔ ایک سال کے گناہوں کو مٹانے سے مراد ایک سال کے گناہ صغیرہ کو مٹانا ہے، اگر صغیرہ نہ ہوں تو ایک سال کے کبیرہ گناہوں میں تخفیف کی جائے گی، اور یہ تخفیف اللہ تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے، اور اگر اس کے کبار بھی نہ ہوں تو اس کے درجات بلند کئے جائیں گے۔

عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عباسؓ کو عاشوراء کے بارے میں کہتے ہوئے سنا: ”خالقوا اليهود وصوموا التاسع والعاشر“^(۲) (یہود کی مخالفت کرو اور محرم کی نویں اور دسویں دونوں دن کو روزہ رکھو)۔

۴- علماء نے یوم تاسوعاء کے روزہ کے استحباب کی حکمت میں چند وجہیں ذکر کی ہیں:

اول: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس سے مراد یہود کی مخالفت ہے، اس لئے کہ وہ صرف دسویں تاریخ کو روزہ رکھتے تھے، یہی عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، اور امام احمد بن حنبل کی حدیث میں

عاشوراء کا روزہ مستحب یا مسنون ہے^(۱)۔ حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے یوم عاشوراء کے روزہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”يكفر السنة الماضية والباقيّة“^(۲) (یہ ایک سال پچھلے اور ایک سال اگلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے)۔

اجمالی حکم:

۳- جس طرح عاشوراء کا روزہ مسنون یا مستحب ہے اسی طرح تاسوعاء کے روزہ کا حکم ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ عاشوراء کا روزہ رکھتے تھے، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یہود و نصاریٰ بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”إنه في العام المقبل يصوم التاسع“^(۳) (آپ ﷺ آئندہ سال نویں تاریخ کو بھی روزہ رکھیں گے)۔ بمر (نویں تاریخ کے روزہ کے مقابلہ میں) عاشوراء کا روزہ انتخاب میں زیادہ مؤکد ہے، اس لئے کہ وہ اس سے پہلے والے سال کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صيام يوم عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله“^(۴) (مجھ کو اللہ تعالیٰ

(۱) المصباح لمير، لسان العرب مادة ”عشر“، الدر المنثور ۲/۸۳، نزہۃ المتعین شرح ریاض الصالحین ۲/۸۸۵، ۸۸۶، کشاف القناع ۲/۳۳۸، المجموع شرح المہذب ۱/۳۸۲، حاشیہ قلیوبی ۲/۷۳، جوہر لؤلؤہ ۱/۳۶۱، المغنی لابن قدامہ ۳/۷۳ طبع المباحث المحدثہ۔

(۲) حدیث: ”يكفر السنة الماضية والباقيّة.....“ کی روایت مسلم (۸۱۹/۲ طبع عیسیٰ البابی النعلنی) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”إنه في العام المقبل يصوم التاسع.....“ کی تخریج فقرہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

(۴) حدیث: ”صيام يوم عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة.....“ کی روایت مسلم (۸۱۹، ۸۱۸/۲ طبع عیسیٰ البابی النعلنی) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”فإذا كان العام المقبل.....“ کی تخریج فقرہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔
(۲) اثر ابن عباسؓ: ”خالقوا اليهود وصوموا التاسع والعاشر.....“ کی روایت عبد الرزاق اور بیہقی نے سو قوتا کی ہے (مصنف عبد الرزاق ۳/۲۸۷، السنن الکبریٰ للبیہقی ۳/۲۸۷)۔

تاسوعاء ۱۲، تنحدر

تنحدر

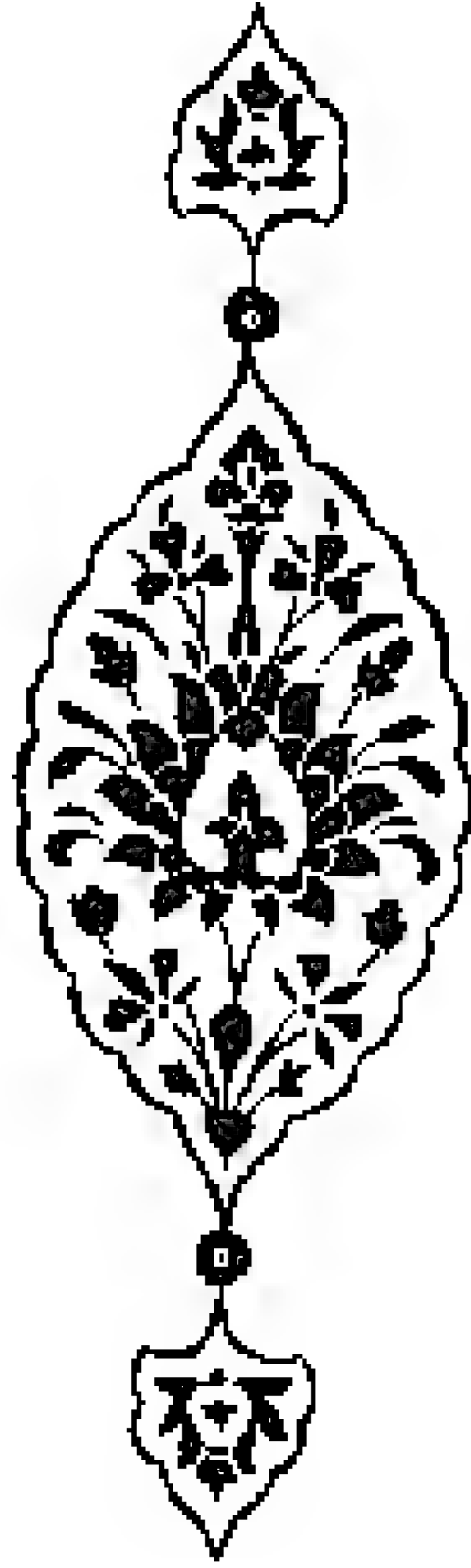
جس کا سلسلہ سند ابن عباس تک جاتا ہے، اس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صوموا یوم عاشوراء وخالفوا الیہود و صوموا قبلہ یوما و بعدہ یوما“ (۱)
(عاشوراء کا روزہ رکھو اور یہود کی مخالفت کرو اور اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد روزہ رکھو)۔

دوم: اس کا مقصد صوم عاشوراء کو ایک اور روزہ کے ساتھ ملانا

ہے۔

دیکھئے: ”احتیال“۔

سوم: دسویں تاریخ کے روزہ میں احتیاط مقصود ہے، اس لئے کہ یہ اندیشہ ہے کہ غلطی کی وجہ سے چاند کی تاریخ گھٹ جائے اور تعداد کے اعتبار سے نویں تاریخ ہو، لیکن حقیقت میں دسویں تاریخ ہو (۲)۔
اس سلسلے میں مزید تفصیل کے لئے ”صوم الطوع“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔



(۱) حدیث: ”صوموا یوم عاشوراء وخالفوا الیہود و صوموا.....“ کی روایت احمد (مسند احمد بن حنبل ۴/۲۴۱) وریز ار نے کی ہے ثقی کہتے ہیں اس میں محمد بن ابی لیلیٰ ہیں جن کے بارے میں کلام ہے (مجمع الرواۃ ۳/۱۸۸، ۱۸۹)۔

(۲) ابن عابدین ۲/۸۳، المجموع شرح المہذب ۶/۳۸۲، ۳۸۳، المہذب فی فقرہ الامام الشافعی ۱/۱۹۵، روایت طحاہیین ۲/۳۸۷، حاشیہ قلیوبی ۲/۳۷۳، جامعہ الدسوقی ۱/۵۱۶، مواہب الجلیل للخطاب ۲/۳۰۶، جوہر لا کلیل ۱/۳۶۱، شرح الزرقانی علی مختصر ظیل ۲/۷۷، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۷ طبع الریاض المہدیہ، کشاف القناع عن متن الاقناع ۲/۳۳۸، ۳۳۹، نزہۃ المستقیمین شرح ریاض الصالحین ۲/۵۸۵، ۵۸۶۔

تبدیل ۱-۲

مطلب یہ ہوتا ہے کہ شئی موقوف، خواہ جائیداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ، اسے بیچ دیا جائے اور بدل کے مال سے کسی عین کو خرید جائے تاکہ وہ فروخت کردہ شئی کی جگہ وقف ہو جائے، یا شئی موقوف کو دوسری شئی سے بدل لیا جائے۔

اور خفیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان تغییر اور بیان تبدیل میں فرق ہے، بیان تغییر مطلق کو مقید کرنے اور عام کی تخصیص کرنے کی طرح ہے، اور بیان تبدیل نسخ کی طرح ہے، یعنی جو حکم پہلے ثابت تھا اسے بعد کے نص سے ختم کر دینا ہے^(۱)۔

اجمالی حکم:

تبدیل کے چند احکام ہیں، جو مقامات کے اختلاف سے مختلف ہوتے رہتے ہیں:

۲- وقف میں تبدیلی:

خفیہ نے وقف کرنے والے کو اجازت دی ہے کہ وہ اپنے وقف میں داخل کرنے اور نکالنے کی شرط لگا سکتا ہے، جیسا کہ متاثرین خفیہ نے اجازت دی ہے، اور یہ بات ان کی دس شرطوں سے معلوم ہوتی ہے جو یہ ہیں:

اعطاء، حرمان، ادخال، اخراج، زیادتی، کمی، تغییر، ابدال، استبدال، اور بدل یا تبادل^(۲)۔ شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ نے اس معاملے میں خفیہ سے اختلاف کیا ہے۔

شافعیہ نے وقف کی اس شرط کو کہ جب چاہے رجوع کر لے یا محروم کر دے، یا جب چاہے حق کو غیر موقوف علیہ کی طرف پھیر دے،

تبدیل

تعریف:

۱- لغت میں ”تبدیل الشیء“ کا مطلب: شئی کو بدل دینا ہے، اگرچہ اس کا بدل نہ لائے، کہا جاتا ہے: بدلت الشیء تبدیلاً، جو غیرتہ تغییراً کے معنی میں ہے (یعنی میں نے اس کو متغیر کر دیا)۔ تبدیل میں اصل یہ ہے کہ شئی کو اس کی حالت سے بدل دیا جائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَوْمَ تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ“^(۱) ((اور یہ اس روز ہوگا) جس روز کہ زمین بدل کر دوسری زمین کر دی جائے گی اور آسمان بھی)۔ زجاج کہتے ہیں کہ تبدیل کے معنی اور اللہ ہی زیادہ جانتا ہے: زمین کے پہاڑوں کو چٹانوں، اس کے دریاؤں کو پھاڑوں، اور زمین کو اس طرح برباد کر دینا ہے کہ اس میں نہ کوئی کچی دکھائی دے اور نہ ابھار۔ اور تبدیل سماء کا مطلب: ستاروں کو بکھیرنا، انہیں توڑ پھوڑ دینا، سورج کو لپیٹ دینا، اور چاند کو بے نور کر دینا ہے^(۲)۔

تبدیل کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی ہی کی طرح ہے، اسی سے نسخ بھی ہے، اور نسخ کا مطلب ہے ایک حکم شرعی کو بعد کی دلیل شرعی سے ختم کر دیا جائے^(۳)۔

تبدیل کا لفظ استبدال وقف کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور

(۱) سورہ ابراہیم ۸/۳۸

(۲) معجم الصحاح، المصباح للمیر، لسان العرب مادہ ”بدل“۔

(۳) التعریفات للبحر جانی۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۶/۶۶ طبع المباحث، الشرح المکبیر للذہبی ۸/۸۸

(۲) الملوک محل التوضیح ۳/۱۸، طبع مہج، التعریفات للبحر جانی۔

تبدیل ۳-۵

کان پیدا پیدا،^(۱) (پتھو سونے کو سونے کے بدلے، چاندی کو چاندی کے بدلے، کھجور کو کھجور، گندم کو گندم، جو کو جو، اور نمک کو نمک کے بدلے، برابر برابر، اور نقد، پس جب جنسیں مختلف ہو جائیں تو جیسے چاہو) (کی بیشی کے ساتھ) (پتھو جب کہ نقد ہوں)۔

اس لئے کہ وہ دونوں دو جنسیں ہیں، لہذا ان میں تفاضل جائز ہوگا جیسا کہ اگر دونوں کا نفع الگ الگ ہوتا۔

ب- عقد میں متعین ہو جانے کے بعد عوضین میں سے کسی ایک کی تبدیلی:

۴- جب عقد کے اندر عوضین میں سے کوئی ایک متعین ہو چکا ہو تو اس کی تبدیلی جائز نہیں ہے، اسی میں سے بیع ہے، اس لئے کہ وہ عقد بیع کے ذریعہ متعین ہو جاتی ہے (لہذا اس کی تبدیلی جائز نہیں)، لیکن شمن متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتا سوائے چند جگہوں کے، جن میں سے صرف اور سلم ہیں، اسی طرح ودیعت میں اثمان متعین ہوتے ہیں، لہذا ان کی تبدیلی جائز نہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”تعین“ اور اصطلاح ”صرف“ اور ”سلم“ کے تحت دیکھی جائے۔

دین میں تبدیلی:

۵- اگر دین اسلام سے غیر اسلام کی طرف تبدیلی ہو، جسے ارتدہ کہا جاتا ہے تو اسے بالاتفاق برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور اس پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل اصطلاح ”رؤت“ میں موجود ہے۔

اور اگر دین کی تبدیلی اسلام کے علاوہ کسی ایک دین کو چھوڑ کر اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کی طرف ہو مثلاً نصرانی، یہودی

شرط فاسد کہا ہے، البتہ مصلحت کے بقدر تغییر کی اجازت دی ہے^(۱) لیکن حنابلہ اور مالکیہ نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے وقف کے خلاف ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”وقف“ کے تحت ”شرط واقف“ میں دیکھی جائے۔

بیع میں تبدیلی:

تبدیلی کی قسموں میں سے بیع بھی ہے، کیونکہ بیع مال مقنوم کا مال مقنوم سے بدلنا ہے، لیکن اس میں شرائط شرعیہ کی رعایت ضروری ہے، انہیں میں سے یہ ہیں:

الف- صرف میں تبدیلی:

۳- صرف میں جنس شمن کی بیع جنس شمن سے ہوتی ہے، اس میں نکالی، ڈھلا ہوا، کچا سب برابر ہوتا ہے، لہذا اگر چاندی کو چاندی سے یا سونے کو سونے سے بیچے اور دونوں کا وزن برابر ہو اور دونوں پر قبضہ ہو جائے تو بیع جائز ہے^(۳)، اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جو حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والتمر بالتمر والبر بالبر والشعير بالشعير والملح بالملح مثلاً بمثل پیدا پیدا، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا

(۱) ابن ماجہ دین ۳/۳۸۸۔

(۲) روئے الطائین ۵/۳۲۹۔

(۳) الاشیار شرح المختار ۲۱۱/۲۱۲، طبع مصنفی المجلس، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲۷۷، ۲/۲۷۹، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۳، ۱۱، ۱۳، جوہر الاکلیل

۲/۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) حدیث حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت مسلم (۳/۱۳۱۱ طبع المجلس) نے کی ہے۔

تبدیل ۶

دین کی طرف، لہذا اگر کوئی عورت کسی مسلمان کے نکاح میں رہی ہو تو قبل الدخول نور اُجدائی ہوگی، اور بعد الدخول عدت ختم ہو جانے پر۔
اگر کوئی بت پرست یہودی یا نصرانی ہو جائے تو اسے اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے دین سے منتقل ہوا ہے جس پر برقرار نہیں رکھا جاتا، اور جس دین کی طرف منتقل ہوا ہے وہ باطل ہے، اور باطل اتر کی فضیلت کا فائدہ نہیں دیتا، لہذا اسلام متعین ہو گیا، جیسے کوئی مسلمان مرتد ہو تو اسے ارتداد پر باقی نہیں رکھا جاتا، لہذا اگر وہ انکار کر دے تو اسے قتل کر دیا جائے گا^(۱)۔

لعان میں شہادت کی تبدیلی:

۶- اگر دونوں لعان کرنے والوں میں سے کوئی ایک لفظ ”أشھد“ کو أقسم یا أحلف یا أؤلی سے بدل دے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ لعان میں تغلیظ (شدت) کا قصد ہوتا ہے اور لفظ شہادت اس میں زیادہ بلیغ ہے، اور اگر لعنت کے لفظ کو ابعاد سے بدل دے، یا لفظ لعنت کو غضب سے بدل دے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، یا عورت لفظ غضب کو ”غیظ“ سے بدل دے یا لفظ غضب کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو بھی اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور اگر عورت لفظ ”غضب“ کو لعنت سے بدل دے، یا مرد لفظ ”لعنت“ کو پانچویں بار سے پہلے میں استعمال کرے تو اعتبار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس نے منصوص کی مخالفت کی ہے^(۲)۔

اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ يَمُؤْنَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ

(۱) منہاج اللہائین مع حاشیہ قلیوبی ۳/۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۸، ۵۹۳۔

(۲) کشاف القناع عن متن الإقناع ۵/۳۹۱، ۳۹۲ طبع انصر المحمد، المغنی لابن قدامہ ۷/۳۶۷، ۳۳۷ طبع الریاض المحمدہ۔

ہو جائے، یا یہودی، نصرانی ہو جائے تو اس کو اس تبدیلی پر برقرار رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا غیر ظہر قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ وہ جدھر منتقل ہوا ہے اسے ادھر ہی برقرار رکھا جائے گا، کیونکہ کفر سب کا سب ایک ملت ہے۔

شافعیہ کا ظہر قول اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے اس پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، کیونکہ اس نے اس دین کو باطل قرار دینے کے بعد پھر وہی باطل دین اختیار کر لیا، لہذا اسے اس نئے باطل دین پر برقرار نہیں رکھا جائے گا، جیسے کہ اگر مسلمان مرتد ہو جائے (تو اسے برقرار نہیں رکھا جاتا)۔ لہذا اگر ایسا کرنے والی عورت ہو تو وہ کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس بات پر تفریع کرتے ہوئے کہ اسے (اس نئے دین پر) برقرار نہیں رکھا جائے گا۔

لہذا اگر کسی مسلمان کی بیوی یہودی ہوگئی جب کہ وہ پہلے سے نصرانی تھی تو وہ مرتد کی طرح ہوگی، تو اگر یہودی یا نصرانی ہوا دخول سے پہلے ہو تو فوراً فرقت ہو جائے گی، اور دخول کے بعد ہو تو فرقت عدت کے ختم ہونے پر موقوف رہے گی، اور اس عورت سے سوائے اسلام کے کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے جس دین کو چھوڑا ہے اس کے باطل ہونے کا اقرار کیا اور جس دین کو اختیار کیا ہے اس کے باطل ہونے کا اقرار پہلے کر چکی ہے۔

اگر کوئی یہودی یا نصرانی، غیر کتابی دین کی طرف منتقل ہو تو اسے برقرار نہیں رکھا جائے گا، اور توبہ کے وقت کس دین کی طرف پلٹنے کا مطالبہ ہوگا؟ اس سلسلے میں دو اقوال ہیں: ایک یہ کہ صرف اسلام کی طرف پلٹنے کا مطالبہ ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ دین اسلام کی طرف یا اس کے دین اول کی طرف۔ اور ایک تیسرے قول میں یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک کی طرف یا اس کے سابق دین کے مساوی

تبدیل ۷: متبذل ۱

متبذل

تعریف:

۱- تبذل کے لغت میں کئی معانی ہیں: مثلاً ترک زینت، اور تواضع کی بنا پر اچھی خوبصورت بیعت اختیار نہ کرنا، اسی سے حضرت سلمان کی حدیث ہے: ”فرأى أم الدرداء متبذلة“ (انہوں نے ام الدرداء کو دیکھا بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے)، ایک روایت میں: ”متبذلة“ ہے^(۱)۔

تبذل اور متبذلة: پرانے کپڑے کو کہتے ہیں، اور متبذل کا معنی ہے: پرانے کپڑے کو پہننے والا، استنقاء والی حدیث میں ہے: ”فخرج متبذلاً متخضعا“^(۲) (رسول اللہ ﷺ پرانے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی کے ساتھ نکلے)، مختار الصحاح میں ہے: ”المتبذلة و المتبذلة“ (دونوں میں اول کے کسرہ کے ساتھ) جو کپڑے بوسیدہ کر دینے جائیں۔ ابتذال الثوب وغیرہ کا مطلب ہوتا ہے: کپڑے کو بوسیدہ کرنا۔ تبذل کا ایک معنی حفاظت کا ترک کر دینا بھی ہے^(۳)۔

اصطلاح میں تبذل کا معنی ہے: بوسیدہ کپڑے پہننا۔

(۱) حدیث ”فرأى أم الدرداء متبذلة.....“ اور ایک روایت میں ہے ”متبذلة“ کی روایت بخاری نے اپنی صحیح (۳۰۹/۳ طبع المستقر) میں کی ہے۔
(۲) حدیث استنقاء ”فخرج متبذلاً متخضعا.....“ کی روایت ترمذی (۳۳۵/۲ طبع المحلی) نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حسن صحیح ہے۔
(۳) لسان العرب، مختار الصحاح، لمصباح مادة ’بذل‘۔

فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ“^(۱) (اور جو لوگ اپنی بیویوں کو تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (اور) کوئی گواہ نہ ہو تو ان کی شہادت یہ ہے کہ وہ (مرد) چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہے کہ میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں، اور عورت سے سزا اس طرح مل سکتی ہے کہ وہ اللہ کی قسم چار بار کھا کر کہے کہ بے شک مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر اللہ کا غضب ہو اگر مرد سچا ہے)۔
اس کی تفصیل اصطلاح ”لعان“ میں موجود ہے۔

زکاۃ کی تبدیلی:

۷- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ زکاۃ کی تبدیلی اس طرح پر کہ عین شی کے بدلے اس کی قیمت دے دی جائے، جائز نہیں ہے، حنفیہ کا مذہب جواز کا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک عین شی دینے سے اس کی قیمت دینا افضل ہے، اس کی علت یہ ہے کہ قیمت سامان کے مقابلے میں فقیر کی حاجت دور کرنے میں زیادہ مددگار ہے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ مثلاً گندم کا محتاج نہ ہو، کپڑے وغیرہ کا محتاج ہو، یہ گنجائش اور فراوانی کے وقت ہے، البتہ قحط اور شدت کے وقت عین سامان کا دینا ہی افضل ہے^(۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”زکاۃ افطر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) سورہ نور ۶۱-۹۔
(۲) ابن ماجہ ۶۲، ۷۸، روایت الطائیفین ۳۰۱/۲، ۳۰۳، اشرح الکبیر للرد رہبر ۱/ ۵۰۳، ۵۰۵، المغنی لابن قدامہ ۳/ ۵۵، ۶۲، ۶۳، ۶۵۔

تبذل ۲-۳

سے زیادہ سوگ منائے، سوائے شوہر کے کہ اس کے لئے چار ماہ دن دن سوگ منانا ہے۔

سوگ منانا یہ ہے کہ زینت، خوشبو، زیور پہننے، رنگین اور نقش و نگار والے کپڑے زینت کے لئے استعمال کرنے سے اجتناب کرے، اسی طرح سرمہ، تیل اور ہر اس چیز کے استعمال سے پرہیز کرے جس کی وجہ سے زینت اختیار کرنے والی سمجھی جائے، الا یہ کہ ضرورت اس کی داعی ہو، تو اس وقت ضرورت کے بقدر استعمال کر سکتی ہے، مثلاً آشوب چشم کی وجہ سے سرمہ کا استعمال کہ رات میں لگانے کی اجازت ہے، دن میں پونچھ دے، اس لئے کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ کے پاس آئے، وہ ابو سلمہ کے سوگ میں تھیں اور اپنی آنکھ میں صبر (ایلو) لگائے ہوئے تھیں، تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اے ام سلمہ! یہ کیا ہے؟ جواب دیا: اے اللہ کے رسول! یہ صبر ہے، اس میں خوشبو نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ يَسِبُّ الْوَجْهَ، فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنْزِعِيهِ بِالنَّهَارِ“^(۱) (یہ چہرہ کو چمکا دیتا ہے، لہذا اسے صرف رات میں استعمال کرو اور دن میں صاف کر دو)۔

حضرت ام عطیہؓ سے روایت کرتے ہوئے کہتی ہیں: ”کنا ننهي أن نحد علي ميت فوق ثلاث، إلا علي زوج أربعة أشهر وعشراً، ولا نكتحل ولا نطيب ولا نلبس

= ميت فوق ثلاث.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۳۶/۳ طبع الشریعہ) اور مسلم (۲/۲۳۳ طبع عیسیٰ البابی الحلبي) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”إِنَّ يَسِبُّ الْوَجْهَ، فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنْزِعِيهِ بِالنَّهَارِ“ کی روایت ابو داؤد (۲/۷۲، ۷۲۸، ۷۲۹ طبع عزت عید دہاس) ورنثانی (۶/۲۰۳ طبع المطبعة التجارية) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تحقیق الخیر (۳/۲۳۹ طبع المطبعة العربية) میں کہا ہے کہ عبدالحق ورنذری نے مغیرہ ورنان کے پورے رووی کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو مطلقاً قرار دیا ہے۔

بذلة کا مطلب ہے: بوسیدہ، ثياب البذلة: وہ کپڑے کہلاتے ہیں جو کام کرتے وقت، اور خدمت (ڈیوٹی) کے وقت پہنے جائیں، اور انسان اسے اپنے گھر میں استعمال کرے^(۱)۔ اس اعتبار سے اس کا اصطلاحی معنی اوپر مذکور اس کے لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

تبذل کا اجمالی حکم:

۲- تبذل ترک زینت کے معنی میں ہے، جو کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مسنون، کبھی مکروہ ہوتا ہے اور کبھی مباح، اور مباح ہی اصل ہے۔
۳- یہ واجب ہوتا ہے سوگ کی حالت میں، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورت جو شوہر کی موت یا طلاق بائن کی وجہ سے عدت گزار رہی ہو وہ زینت وغیرہ نہ کرے^(۲)۔

اس پر عام فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس عورت کا شوہر وفات پا چکا ہو اس پر زینت ترک کرنا واجب ہے، اور اس میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“^(۳) (اور تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ بیویاں اپنے آپ کو چار مہینہ اور دن تک روکے رکھیں)۔

اور حضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“^(۴) (کسی عورت کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہو، حلال نہیں کہ وہ کسی مرنے والے پر تین دن

(۱) منہاج الطالبین ۱/۳۱۵۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۶۱۶۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۴) حدیث: ”لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَّ عَلَى

تبذل ۴-۵

کیونکہ یہ حالت قبولیت دعا کے زیادہ قریب ہے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اور کثرت سے دعا و استغفار کرتے ہیں^(۱)۔

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: ”خرج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبذلاً متواضعاً متخشعاً متضرعاً حتی أتى المصلي“^(۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے لئے نکلے بوسیدہ کپڑے پہنے ہوئے، تواضع کے ساتھ، ڈرتے ہوئے، عاجزی ظاہر کرتے ہوئے، یہاں تک کہ عید گاہ آئے)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”استسقاء“^(۳)۔

۵- جمعہ اور عیدین میں تبذل مکروہ ہے، اس لئے کہ ان دنوں میں زینت اختیار کرنا بالاتفاق مسنون ہے، لہذا غسل کرے اور اپنا سب سے اچھا کپڑا پہنے، نیا ہو تو زیادہ بہتر ہے، اور ان میں بھی سفید ہو تو اور اچھا ہے، اور خوشبو لگائے، اس سلسلے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، جن میں سے ایک حدیث یہ ہے: ”من اغتسل يوم الجمعة ولبس من أحسن ثيابه و مسح من طيب إن كان عنده، ثم أتى الجمعة، فلم يتخط أعناق الناس، ثم صلى ما كتب له، ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يفرغ من صلاته، كانت كفارة لما بينها وبين جمعة التي قبلها“^(۴) (جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنا سب سے اچھا کپڑا پہنا، اگر اس کے

ثوباً مصبوغاً إلا ثوب عصب، وقد رخص لنا عند الطهر إذا اغتسلت إحدانا من محبضها في نبذة من كسب أظفار“^(۱) (ہم لوگوں کو منع کیا جاتا تھا کہ کسی مردہ پر تین دن سے زیادہ سوگ کریں، سوائے شوہر کے کہ اس پر چار ماہوں دن سوگ کرنا ہے، نہ سرمہ لگائیں اور نہ خوشبو، اور نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں مگر عصب کا کپڑا (ایک قسم کی بھنی چادر)، اور طہر کے وقت ہمیں رخصت دی گئی کہ جب ہم میں سے کوئی عورت اپنے حیض سے غسل کرے تو اظفار (ایک قسم کی خوشبو) اور کس (ایک قسم کی خوشبو) کا کچھ استعمال کرے۔

حنفیہ کے نزدیک مطلقہ بابت، متوفی عنہا زوجہ کی طرح ہے، لہذا اس پر ان تمام چیزوں سے بچنا لازم ہے جن سے سوگ والی عورت بچتی ہے، یہ اس لئے تاکہ نعمت نکاح کے فوت ہونے پر اظہار افسوس ہو سکے^(۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”إحداد“۔

۴- استسقاء میں تبذل مسنون ہے، استسقاء ضرورت کے وقت بندوں کا اللہ سے پانی مانگنا ہے، اس کے لئے صحرا کی طرف نکلتے ہیں، معمولی قسم کا کپڑا پہنے ہوئے، خشوع و خضوع کی حالت میں، گریہ و زاری کرتے ہوئے، ڈرتے ہوئے، اپنے سروں کو جھکائے ہوئے،

(۱) حاشیہ قلیوبی علی منہاج الطالبین ۱/ ۳۱۳، ۳۱۵، حاشیہ ابن عابدین ۵۶۶، ۵۶۷۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ: ”خرج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء مبدلاً.....“ کی تخریج فقہ نمبر ۱ میں گذر چکی ہے۔

(۳) ابن عابدین ۱/ ۵۶۶، ۵۶۷، المہذب فی فقہ الامام الثانی ۱/ ۳۱، ۳۲، الشرح الکبیر ۱/ ۵۰۵، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۳۰ طبع المریض الحدیث۔

(۴) حدیث: ”من اغتسل يوم الجمعة ولبس من أحسن ثيابه ومسح من طيب.....“ کی روایت ابو داؤد (۲۳۳ طبع عزت ہیرداس) نے کی ہے حافظ ابن حجر نے تنقیص الجہر (۲/ ۶۹ طبع المطبعہ العربیہ) میں کہا

(۱) حدیث حضرت ام عطیہؓ: ”كما لبى أن لحده.....“ کی روایت بخاری (۲۹۱/۹ طبع التلخیص) نے کی ہے۔

(۲) الاختیار شرح المختار ۲/ ۳۳۶ طبع مصطفیٰ الحلبي ۱۳۵۱ھ ابن عابدین ۲/ ۵۳۶، ۶۱۶، ۶۱۸، المہذب فی فقہ الامام الثانی ۲/ ۱۵۰، حاشیہ الشرح علی شرح المصنف ۲/ ۵۵۷، ۵۵۸، روحہ الطالبین ۸/ ۳۰۵، الشرح الکبیر ۲/ ۵۸۷، ۵۸۹، مواہب الجلیل شرح مختصر ضیاء ۳/ ۵۳، نیل المارب بشرح دیکل الطالب ۲/ ۱۰۹ طبع الفلاح، منار السبیل فی شرح الدکیل ۲/ ۲۸۵، ۲۸۶ طبع مکتبہ الاسلامی، المغنی لابن قدامہ ۷/ ۵۱۷، ۵۲۰ طبع المریض الحدیث۔

میزل ۵

میں مردوں کے لئے تہذیل مکروہ ہے، اس کے برعکس عورتوں کے لئے مستحب ہے^(۱)۔

دیکھئے: ”جمعہ“ اور ”عیدین“ کی اصطلاحات۔

لوگوں کی محفلوں اور روضوں کی ملاقات میں بھی گھٹیا کپڑا پہننا مکروہ ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح ”ترہین“۔

عورت کا شوہر کے لئے اور شوہر کا بیوی کے لئے تہذیب
اختیار کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ عام فقہاء کے نزدیک ان میں
سے ہر ایک کے لئے مستحب ہے کہ ایک دوسرے کے لئے زینت
اختیار کریں، اس لئے کہ ارشاد باری ہے: ”وَعَاشِرُوهُنَّ
بِالْمَعْرُوفِ“ (۲) (اور ان بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے
گزر بسر کیا کرو)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي
عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (۳) (اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ
عورتوں پر حق ہے موافق دستور شرعی کے)، لہذا اچھا برتاؤ کرنا ان
دونوں میں سے ہر ایک کا دوسرے پر حق ہے، اور حسن معاشرت میں
سے یہ بھی ہے کہ ہر ایک دوسرے کے لئے زینت اختیار کرے، جس
طرح شوہر پسند کرتا ہے کہ بیوی اس کے لئے زینت اختیار کرے،
اسی طرح بیوی بھی پسند کرتی ہے کہ شوہر اس کے لئے زینت اختیار

پاس خوشبو ہے تو خوشبو لگائی، پھر جمعہ میں آیا اور لوگوں کی گردنیں نہیں پھلائیں، پھر نماز پڑھی جو اس کے لئے لکھی تھی، پھر جب امام خطبہ کے لئے اٹھا تو خاموش رہا یہاں تک کہ اپنی نماز سے فارغ ہو گیا، تو یہ نماز اس جمعہ اور اس سے پہلے والے جمعہ کے درمیان جو گناہ ہوئے ان کے لئے کفارہ ہو گئی۔ دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن سلام سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو جمعہ کے دن فرماتے ہوئے سنا: ”ما علی أحدکم لو اشتري ثوبين ليوم جمعته سوى ثوبي مهنته“^(۱) (اگر تم میں سے کوئی دو کپڑے اپنے جمعہ کے لئے خریدے جو اس کے کام کے دو کپڑوں کے علاوہ ہوں تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے)۔

یہ مردوں کے اعتبار سے ہے، لیکن اگر عورتیں جمعہ اور عیدین میں آما چاہیں تو پانی سے صفائی حاصل کریں، خوشبو نہ لگائیں، اور ایسا کپڑا نہ پہنیں جس سے ان کا چہرہ چاہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”لَا تَمْسَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ، وَلْيَخْرُجْنَ تَغْلَات“ (۲) (اللہ کی بندریوں کو مسجد میں آنے سے نہ روکو اور چاہئے کہ وہ بغیر خوشبو کے نکلیں)، اس لئے کہ جب وہ خوشبو لگائیں گی اور شہرت کا لباس پہنیں گی تو یہ چیز فتنہ و فساد کا باعث ہوگی۔ بہر حال ان احادیث سے پتہ چلا کہ جمعہ اور عیدین

(۱) ابن ماجہ میں ۵۳۵، ۵۵۶، لہجہ ب فی فقہ الامام الشافعی ۱۲۰، ۱۲۶،
روضة الطالبین ۳/۵۳، ۷۶، حاشیہ النجاشی علی شرح الشيخ ۲/۳۷، ۳۸، ۳۹،
۷۳، ۹۹، ۹۹، لشرح الکبیر ۳/۳۸۱، ۳۹۹، جوہر للکلیل ۱/۹۶، ۱۰۳،
المغنی لابن قدامة ۲/۳۳۵، ۳۳۸، ۳۷۰، الاقناع فی فقہ الامام احمد بن
حنبل ۱/۱۷۰، ۲۰۰، کشف القناع عن متن الاقناع ۲/۳۲، ۵۱، ۵۲ طبع
انصر الحدیث، نزہۃ المتعین شرح ریاض الصالحین من کلام سید المرسلین المصنوع
۲/۸۲، ۸۳، ۸۴

$$-1 \leq \frac{a}{b} \leq 1 \quad (r)$$
$$-PFA/D_{\text{eff}} \quad (7)$$

= ہے کہ اس کا مدار ابنِ اسحاق پر ہے ابنِ جریر اور حاکم کی روایت میں لفظ ”حکمہ“ کے ذریعہ حدیث بیان کی گئی ہے۔

(۱) حدیث حضرت عبداللہ بن سلامؓ: ”ما علی أحدکم لو اشترى ثوبین.....“
 کی روایت ابن ماجہ (۳۳۸/۱ طبع عیسٰی المہاجر المجلد ۱) نے کی ہے یومیر کی نے
 انرواند میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) حدیث: ”لا تسمعوا إماء الله مساجد الله.....“ کی روایت ابو داؤد (۱/ ۳۸۱ طبع عزت عید دھاس) نے کی ہے، نووی نے المجموع (۱۹۹ طبع دارۃ الہیاء الممیر یہ) میں کہا ہے کہ اس کی سند بخاری اور مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔

تہذیل ۶-۷

کرے۔ ابو زید کہتے ہیں: عورتوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرو، جیسا کہ ان پر لازم ہے کہ وہ تمہارے معاملے میں اللہ سے ڈریں، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”إني لأحب أن أتزين للمرأة كما أحب أن تتزين لي، لأن الله تعالى يقول: ”وَلْيَهْنِ الْمَرْءُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ“ (میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ بیوی کے لئے زینت اختیار کروں، جیسے میں یہ پسند کرتا ہوں کہ بیوی میرے لئے زینت اختیار کرے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ عورتوں پر حق ہے موافق دستور شرعی کے)۔

امام محمد بن الحسن بہترین لباس پہنتے تھے اور کہتے تھے: ”میری بیویاں اور باندیاں ہیں، میں اپنے آپ کو ان کے لئے مزین کرتا ہوں تاکہ وہ میرے علاوہ کسی اور کی طرف نہ دیکھیں“۔ امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ”مجھے یہ بات اچھی لگتی ہے کہ میری بیوی میرے لئے زینت اختیار کرے، اسی طرح اسے اچھا لگتا ہے کہ میں اس کے لئے زینت اختیار کروں“ (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھیے: اصطلاح ”زینت“۔

اسی طرح سوائے نماز استسقاء کے جس کا بیان گزرا، نماز میں تہذیل مکروہ ہے، خواہ نماز پڑھنے والا تنہا ہو، یا جماعت کے ساتھ پڑھ رہا ہو، امام ہو یا مقتدی، مثلاً وہ ایسا لباس پہنے جس سے اسے عیب لگایا

جائے (یعنی حقیر و ذلیل سمجھا جائے) (۱)۔

کیونکہ نماز کا ارادہ کرنے والا اپنے آپ کو اپنے رب سے سرکوشی کے لئے تیار کرتا ہے، لہذا مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے کامل اور بہتر لباس میں ملوث ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ“ (۲) (اے اولاد آدم ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو)، اس آیت کا نزول اگرچہ ان لوگوں کے لئے ہوا تھا جو خانہ کعبہ کا ننگے طواف کرتے تھے مگر اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ کہ خصوص سبب کا (اس لئے یہ آیت ہر نماز پر ہننے والے پر صادق آئے گی)، اس سے مراد ایسا لباس ہے جو نماز کے وقت ستر کو چھپائے، جس سے اندر کی کھال دکھائی نہ دے، اور جو نماز میں خلل نہ ڈالے، مرد و عورت اس میں برابر ہیں (۳)۔

۶- مذکورہ مقامات کے علاوہ میں تہذیل مباح ہے، جیسے کوئی شخص اپنے کام کے دوران یا اپنے خصوصی احوال میں گھٹیا کپڑا پہنے۔

۷- رہا وہ تہذیل جو عیب کی چیزوں سے نہ بچنے کے معنی میں ہے تو وہ شرعاً مذموم ہے، اس لئے کہ وہ مروت میں خلل ڈالتا ہے، اور اس لئے کہ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ شہادت قبول نہیں کی جاتی ہے، اور اگر تہذیل گناہوں سے نہ بچنے کے لئے ہو تو حرام ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح ”شہادت“ میں ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳/ ۲۰۰ دار حادہ ابن ماجہ ۲/ ۱۱۳، ۵۳۷، ۶۵۲،

۳/ ۱۸۸، ۲۳۹/ ۵، ۲۷۱، ۲۷۴، ۳۸۱، ۳۸۲، روضۃ الطالبین

۷/ ۳۳۳، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/ ۶۷، ۶۸، حاشیہ الجمل علی شرح

المنہج ۳/ ۲۸۰، قلیوبی علی منہاج الطالبین ۳/ ۵۲، ۷۳، جوہر لا کلیل

۱/ ۳۲۸، ۳۲۹، کشاف القناع عن متن الاقناع ۵/ ۱۸۳، ۱۸۵، طبع انصر

المحید، المغنی لابن قدامہ ۷/ ۱۸، طبع الریاض المحید، شرح شمسی لإردات

۳/ ۹۲، ۹۶، مصنف عبد الرزاق ۳/ ۱۳۶۔

(۱) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۷/ ۱۹۵، ۷/ ۱۹۷، کشاف القناع عن متن الاقناع

۱/ ۲۷۹، طبع انصر المحید۔

(۲) سورۃ اعراف ۳۱۔

(۳) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/ ۷۱، نہایۃ المحتاج ۲/ ۵۲، قلیوبی وغیرہ ۱/ ۷۱،

کشاف القناع عن متن الاقناع ۱/ ۶۳، ۲/ ۶۳، ۲۸۶، طبع انصر المحید۔

تہذیب

دیکھئے: ”اسراف“۔

تہذیب

تعریف:

۱- تہذیب میں مکمل سونے کو کہتے ہیں۔

ابن الاعرابی کہتے ہیں: تہذیب ڈھالے جانے سے پہلے سونا اور چاندی کے ٹکڑے کو کہتے ہیں، اور جب ڈھال دیا جائے تو وہ ذہب (سونا) اور فضة (چاندی) کہلائیں گے۔

جوہری کہتے ہیں: تہذیب وہ سونا ہے جسے ڈھالا نہ گیا ہو، اور اگر ڈھال کر دینار بنالیا جائے تو یہ عین کہلائے گا، اور تہذیب صرف سونے کے لئے بولا جاتا ہے، بعض حضرات چاندی کے لئے بھی تہذیب بولتے ہیں^(۱)۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ تہذیب سونا اور چاندی کے علاوہ کے لئے بھی بولا جاتا ہے، جیسے تانبہ، لوہا، رانگا۔

تہذیب اصطلاح میں: ڈھالے جانے سے پہلے سونے اور چاندی کا نام ہے، یا صرف سونے کا^(۲)، لیکن یہاں مراد عام ہے۔

تہذیب سے متعلق احکام:

تہذیبیں ربا:

۲- علماء کا اتفاق ہے کہ سونے کی بیج سونے سے اور چاندی کی بیج



(۱) لسان العرب المحیط، المصباح المہر مادۃ ”تہذیب“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۳، جوہر الاکلیل ص ۱۷۱، حاشیہ تلبی علی شرح المصباح ص ۵۲/۳۔

فمن زاد أو ازداد فقد أربى“^(۱) (پتپوسنا، سونے سے، اس کا تبر ہو یا اس کا عین، اور چاندی چاندی سے اس کا تبر ہو یا اس کا عین، اور گندم، گندم سے ایک پیانہ ایک پیانہ کے برابر، اور جو، جو سے پیانہ پیانہ کے برابر، اور کھجور، کھجور سے، پیانہ پیانہ کے برابر، پس جو زیادہ دے یا زیادہ مانگے تو اس نے سود لیا)۔

سونے کی بیج چاندی سے جبکہ چاندی زیادہ ہو اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر ادھار ہو تو جائز نہیں، اسی طرح گہیوں کی بیج جو سے جب کہ جو زیادہ ہو اگر نقد ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر ادھار ہو تو جائز نہیں۔

اس لئے کہ اس سلسلے کی وارد احادیث میں عموم ہے^(۲)۔

سونے اور چاندی کے نہ ڈھلے ہوئے ٹکڑے میں زکاة:
۳- سونا اور چاندی اگر چہ نقد (ڈھلے ہوئے درہم و دینار) کی شکل میں ہوں یا تبر (ڈالا) کی شکل میں ہوں ان میں زکاة ہے، جبکہ وہ نصاب کو پہنچ جائیں اور ان پر سال گزر جائے^(۳)۔
دیکھئے: اصطلاح ”زکاة زکاة الذهب و الفضة“۔

شرکت میں ”تبر“ کو اس المال بنانا:

۴- اگر لوگ ”تبر“ سے معاملہ کرتے ہوں یعنی اسے بطور ختم استعمال کرتے ہوں تو شرکت مفاد میں ”تبر“ کو اس المال بنانا جائز ہوگا،

(۱) حدیث: ”الذهب بالذهب بربها و عینها.....“ کی روایت ابو داؤد (۳/۶۳۳، ۶۳۶ طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے اس کی اصل صحیح مسلم (۳/۱۲۱۰ طبع المجلدی) میں ہے۔

(۲) الاختیار ۳/۳۹ طبع دار المعرفہ، بدینہ المجتہد ۲/۳۸، ۳۹، شرح روض الطالب ۲/۱۲۲، طبع الریاض، المغنی لابن قدامہ ۳/۱۰، ۱۱، طبع الریاض۔

(۳) فتح الباری ۳/۲۱۰، نیز دیکھئے: تفسیر القرطبی، الطبری، احکام القرآن للجصاص، ساری تفسیریں سورہ توبہ کی آیات ۳۴ اور ۳۵ کے تحت۔

چاندی سے برابر برابر نقداً جائز ہے، اس لئے کہ امام مالک حضرت مافع سے اور وہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تبیعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبیعوا الفضة بالفضة إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبیعوا منها شيئاً غائباً بناجز“^(۱) (مت فروخت کرو سونے کو سونے سے مگر برابر برابر اور بعض کو بعض سے بڑھاؤ نہیں، اور مت فروخت کرو چاندی کو چاندی سے اور بعض کو بعض سے بڑھاؤ نہیں، اور مت فروخت کرو ان میں سے کسی غائب چیز کو موجود کے ذریعہ)۔
دوسری حدیث میں ہے: ”الذهب بالذهب وزناً بوزن، ومثلاً بمثل، یبدأ بید، والفضة بالفضة وزناً بوزن، مثلاً بمثل، فمن زاد أو استزاد فهو رباً“^(۲) (پتپوسنا سونے کے بدلے یکساں وزن کے ساتھ، برابر برابر اور نقد، اور چاندی چاندی کے بدلے یکساں وزن کے ساتھ، برابر برابر، پس جو زیادہ کرے یا زیادہ مانگے وہ رباً ہے)۔

اسی طرح علماء کا اس پر اجماع ہے کہ ڈھلے ہوئے، ڈھالے ہوئے یا بغیر ڈھالے ہوئے سونے چاندی کی کمی زیادتی کے ساتھ بیچ یکساں طور پر ممنوع ہے، اس لئے کہ حضرت عبادہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الذهب بالذهب تبرها و عینها، والفضة بالفضة تبرها و عینها، والبر بالبر مدي بمدي، والشعير بالشعير مدي بمدي، والتمر بالتمر مدي بمدي،

(۱) حدیث: ”لا بیعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۸۰ طبع المنقیر) اور مسلم (۳/۱۲۰۸ طبع المجلدی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”الذهب بالذهب وزناً بوزن، ومثلاً بمثل، یبدأ بید، والفضة.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۱۲ طبع المجلدی) نے کی ہے۔

تبر ۵-۶، تمر و

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء نے تبر کے احکام کو ”ربا، صرف، شرکت، زکاۃ، بیع، مضاربہ، رکاز اور کنز“ کے تحت تفصیل سے بیان کیا ہے۔

تبر و تمر

دیکھئے: ”مراجعة“۔



تو ایسے تبر سے معاملہ کرنے کو ڈھیلے ہوئے کے درجہ میں مانا جائے گا اور تمر خمن شمار ہوگا اور اس المال بننے کے لائق ہو جائے گا، یہ بعض فقہائے حنفیہ کے نزدیک ہے^(۱)۔

”الجامع الصغیر“ میں ہے: سونا یا چاندی کے مشقال سے شرکت مفاد ضمیمہ ہو سکتی، اور مشقال سے مراد تبر ہے، اس روایت کی بنیاد پر ”تمر“ کی حیثیت ایسے سامان کی ہے جو متعین کرنے سے متعین ہو جاتا ہے، لہذا مضاربہ اور شرکت میں اس المال نہیں بن سکتا، اور اسی کے مثل شافعیہ کے نزدیک بھی ہے^(۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں: تمر (بغیر ڈھیلے ہوئے) اور مسکوک (ڈھیلے ہوئے) اگرچہ دونوں مقدار میں برابر ہوں ان سے شرکت جائز نہیں اگر ڈھیلے ہوئے کی اہمیت زیادہ ہو، لیکن اگر ”تمر“ کی عمدگی مسکوک (ڈھیلے ہوئے) کے برابر ہو تو اس سلسلہ میں مالکیہ کے دو اقوال ہیں جیسا کہ ”الشامل“ میں ہے^(۳)۔

تمر جو زمین سے نکالا گیا ہو:

۵- زمین سے نکالے ہوئے ”تمر“ میں بعض علماء کے نزدیک خمس ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”فی الرکاز الخمس“^(۴) (رکاز میں خمس ہے)۔ دوسرے علماء کہتے ہیں کہ اس میں چالیسواں حصہ ہے^(۵)۔ (دیکھئے: ”رکاز“ کی اصطلاح)۔

(۱) الہدایہ ۳/۳۳۶، بیع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) مکتبہ بیع القدیر ۷/۳۷۹ طبع دار احیاء حاشیہ ابن عابدین ۳۷۱۰، شرح الصہاج ۳/۵۲۔

(۳) شرح الترغاتی ۲/۲۲۶ طبع دار الفکر۔

(۴) حدیث ”فی الرکاز الخمس.....“ کی روایت بخاری (بیع الباری ۳/۳۶۲ طبع المستقیم) اور مسلم (۳/۱۳۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۵) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۳۶، ۲۶، جوہر الاکلیل ۱/۳۷۱، شرح الترغاتی ۲/۱۶۹، ۱۷۱ طبع دار الفکر شرح الصہاج مع حاشیہ قلیوبی ۲/۲۵۲، ۲۶، نیل

تبرج ۱-۲

بعید ہے، تبرج کی اصل: آنکھوں کے لئے ظاہر ہونا ہے^(۱)۔

اور وہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجُ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى“^(۲) (اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ تبرج کی حقیقت اس چیز کو ظاہر کرنا ہے جس کا چھپانا بہتر ہو۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کے درمیانی عہد میں عورت موتیوں کی قمیص پہنتی تھی جس کے دونوں اطراف بغیر سلے ہوتے تھے، اور وہ باریک کپڑے پہنتی تھی جو اس کے بدن کو نہیں چھپاتا تھا^(۳)۔

متعلقہ الفاظ:

ترجین:

۲- ترجین کا معنی ہے: زینت اختیار کرنا، اور زینت یہ ہے کہ خوبصورت دکھائی دینے کی خاطر زیورات وغیرہ کا استعمال کیا جائے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ“^(۴) (یہاں تک کہ جب زمین (پوری طرح) اپنی رونق پر پہنچ چکی اور اس کی زیبائش ہوگئی) یعنی اچھی ہوگئی اور پیداوار کے ذریعہ بارونق ہوگئی۔

اور تبرج یہ ہے کہ زینت کا اظہار اس شخص کے لئے ہو جس کے

تبرج

تعریف:

۱- تبرج لغت میں تبرج کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: تبرجت المرأة: جب عورت مردوں کے لئے اپنے محاسن ظاہر کرے۔

حدیث میں ہے: ”كَانَ يَكْرَهُ عَشْرَ خِلَالٍ، مِنْهَا: التَّبَرُّجُ بِالزَّيْنَةِ لِغَيْرِ مُحَلِّهَا“^(۱) (آپ ﷺ دس عادتیں ناپسند کرتے تھے، ان میں سے ایک غیر محل میں زینت کو ظاہر کرنا ہے)۔
تبرج: اجنبی مردوں کے لئے زینت کو ظاہر کرنا ہے اور یہ مذموم ہے، لیکن شوہر کے لئے ہو تو مذموم نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ کے قول ”لغیر محلہا“ کا یہی مطلب ہے^(۲)۔

تبرج کا معنی شرعی بھی اس مفہوم سے خارج نہیں ہے۔

قرطبی اللہ تعالیٰ کے قول: ”غَيْرُ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ“^(۳) (بشرطیکہ زینت کو دکھانے والیاں نہ ہوں) کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ زینت کا اظہار کرنے والی اور نمایاں کرنے والی نہ ہوں کہ ان کی طرف نظر کی جائے، کیونکہ یہ سب سے فتنہ چیز ہے اور حق سے بہت

(۱) حدیث: ”كَانَ يَكْرَهُ عَشْرَ خِلَالٍ مِنْهَا التَّبَرُّجُ.....“ کی روایت ابو داؤد (۲۴/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن مدینی نے ایک راوی کی جہالت کی وجہ سے اسے معلل قرار دیا ہے (مختصر السنن للبیہقی ۱۱۴/۱ طبع کردہ دار المعرفہ)۔

(۲) لسان العرب، المصباح لمیر مادہ ”تبرج“۔

(۳) سورہ نور ۶۰۔

(۱) الجامع لأحكام القرآن للقرطبی ۳۰۹/۱۲، نیز دیکھئے ابن ماجہ ۲۳۵/۵، مجمع فہم القدیر ۳۶۰/۸، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱

لئے اس کی طرف نظر کرنا حلال نہ ہو۔

جن چیزوں کا اظہار تہرج کہلاتا ہے:

۳- تہرج کا معنی: زینت و محاسن کو ظاہر کرنا ہے، خواہ وہ بدن کے ان حصوں میں ہو جو ستر میں داخل ہیں جیسے عورت کا گلا، اس کا سینہ اور اس کے بال، اور اسی طرح وہ زینت جو ان پر ہوتی ہے، یا بدن کے ان حصوں میں ہو جو ستر میں داخل نہیں جیسے چہرہ، دونوں ہتھیلیاں، سوائے ان کے جن کی شریعت نے اجازت دی ہو، جیسے سرمہ، انگوٹھی اور کنکھن۔ اس کی دلیل وہ قول ہے جو آیت کریمہ ”وَلَا يَبْلِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا“^(۱) (اور اپنا سنگا ر ظاہر نہ ہونے دیں مگر ہاں جو اس میں سے کھلا ہی رہتا ہے) کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”مَا ظَهَرَ مِنْهَا“ سے مراد سرمہ، انگوٹھی اور کنکھن ہیں^(۲)۔ اور اس لئے بھی کہ عورت کو معاملات کے وقت ان اعضاء کو کھولنے کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا اس میں ضرورت شرعی کا تحقق ہوا، علاوہ ازیں چہرہ اور ہتھیلیوں کے ستر میں داخل ہونے میں اختلاف ہے، جسے اصطلاح ”عورة“ میں دیکھی جائے۔

تہرج کا شرعی حکم:

عورت کا تہرج:

۴- عورت کا تہرج اپنی مختلف شکلوں میں شوہر کے علاوہ کے لئے ہو تو بالاجماع حرام ہے، خواہ تہرج کا مقصد ایسے لوگوں کے لئے زینت و محاسن کو ظاہر کرنا ہو جنہیں اس کا دیکھنا جائز نہیں، یا اس کا مقصد چال میں اکڑ، غرور اور ماز و انداز پیدا کرنا اور ایسا باریک کپڑا پہننا ہو جس

سے کھال دکھائی دے اور جسم کے جوڑ ظاہر ہوں، اور اس کے علاوہ ایسی چیزیں جو طہانے کو برا سمجھتے کریں اور شہوت کو بھڑکانیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَلَقَدْ كَانَ فِي بَيْوتِكُنَّ وَلَآئِمٌ مِّنْ تَبَوُّجِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ“^(۱) (اور اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھرو)، دوسری جگہ ارشاد ہے: ”وَلَا يَضُرُّنَّ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ“^(۲) (اور عورتیں اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کی مخفی زینت معلوم ہو جائے) اور یہ اس لئے کہ قدیم زمانہ جاہلیت کی عورتیں بہترین زینت اختیار کر کے نکلتی تھیں اور ماز و انداز کے ساتھ منک کر چلتی تھیں، یہ چیزیں ان کی طرف دیکھنے والوں کے لئے فتنہ کا باعث ہوتی تھیں^(۳) یہاں تک کہ بوڑھی عورتیں، جن کی طرف مردوں کا ذرا بھی میلان نہیں ہوتا تھا وہ بھی اسی طرح نکلتی تھیں، جن کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ“^(۴) (اور بڑی بوڑھیاں جنہیں نکاح کی امید نہ رہی ہو ان کو کوئی گناہ نہیں (اس بات میں) کہ وہ اپنے زائد کپڑے اتار رکھیں (بشرطیکہ) زینت کو دکھلانے والیاں نہ ہو) تو اللہ تعالیٰ نے ایسی عورتوں کے لئے بغیر دوپٹہ کے رہنے، اور سر کھلا رکھنے وغیرہ کو مباح کیا ہے، لیکن اس کے باوجود ان کو تہرج سے منع کیا ہے۔

(۱) سورہ احزاب/۳۳۔

(۲) سورہ نور/۳۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۲/۳۶۵، مجمع فتح القدیر ۸/۴۶۰، ۴۶۵، قلیوبی ۳/۴۰۸، ۴۱۰، ۴۱۳، لشرح الکبیر ۱/۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، کشاف القناع ۵/۱۵، ۱۷، طبع انصر الحدیث، المعنی لابن قدامہ ۶/۵۵۷، طبع المریض الحدیث، الآداب الشرعیہ والسنن الربیعہ ۳/۴۹۰، ۵۲۳، طبع المریض الحدیث۔
(۴) سورہ نور/۶۰۔

(۱) سورہ نور/۳۱۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱۲/۲۲۸، فتح القدیر للہوکانی ۳/۲۳۔

٤-٥ مرجع

مرکاتہج

مرد کا تہرج یا تو قاتل ستر اعضاء کو ظاہر کر کے ہو گا یا نہ جنت اختیار کر کے، اور یہ جنت اختیار کرنا یا تو شریعت کے موافق ہو گا یا اس کے مخالف۔

الف- تہرج قابل ستر اعضاء کو ظاہر کرنے کے ذریعہ:

۵۔ مرد پر حرام ہے کہ وہ اپنی بیوی کے سوا دوسرے مردوں اور عورتوں کے سامنے ستر کھولے، البتہ دوا اور ختمہ کی ضرورت کے لئے کھول سکتا ہے، ستر کی تحدید کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے جسے اصطلاح ”معوّرة“ کے تحت دیکھا جائے۔

عورت مرد کے وہ اعضاء دیکھ سکتی ہے جو ایک مرد دوسرے مرد کا دیکھتا ہے جبکہ شہوت کا خطرہ نہ ہو، کیونکہ مرد و عورت ان حصوں کو دیکھنے میں براہر ہیں جو ستر نہیں ہیں، بعض فقہاء اسے حرام کہتے ہیں۔

اسی طرح مرد کا اپنی شرمگاہ کو بلا ضرورت دیکھنا مکروہ ہے ^(۱)۔

ب۔ ترجمہ اظہارِ زینت کے ذریعہ:

۶۔ مرد کی طرف سے زینت کا اظہار کبھی شریعت کے موافق ہوتا ہے اور کبھی اس کے مخالف۔ شریعت کے مخالف زینت، جیسے مرد کا عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہوئے ابرو کے کناروں کو اکھاڑنا۔ اور جیسے عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے کے لئے چہرہ پر پاؤڈر لگانا، اور جیسے ریشم، سونا یا سونے کی انگوٹھی وغیرہ پہن کر کے زینت اختیار

کرنا۔ زمینت اختیار کرنے کی کچھ اور صورتیں بھی ہیں جن کے حکم میں اختلاف ہے، جنہیں ”انتصاب“، ”لجیہ“ اور ”مزین“ کی اصطلاحات میں دیکھا جائے۔

شریعت کے مباح کردہ ترین میں سے وہ ترین بھی ہے جس کی شریعت نے ترغیب دی ہے جیسے شوہر کا اپنی بیوی کے لئے ترین اختیار کرنا جیسا کہ بیوی کا شوہر کے لئے ترین اختیار کرنا ہے، بالوں میں کٹنگھا کرنا یا ان کو منڈوانا، لیکن قزع (یعنی متفرق جگہوں سے منڈوانا) مکروہ ہے، بڑھاپے کے بالوں کو سرخی یا زردی سے بدلانا مستحسن ہے۔

چاندی کی انگوٹھی کے ذریعہ ترین اختیار کرنا جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی کا استعمال کیا، لیکن انگوٹھی کا وزن کیا ہو، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے^(۱)، اس سلسلہ میں اصطلاح ”تختہ“ دیکھی جائے۔

نورسنگھ

۷۔ آزاد ذمیہ کا قائل ستر حصہ وہی ہے جو آزاد مسلمان عورت کا ہے، اس سلسلے میں فقہاء نے آزاد عورت کے مسلمان یا غیر مسلم ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، جیسا کہ انہوں نے مسلمان مرد اور کافر مرد کے قائل ستر حصہ کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ ذمی مرد ہو یا عورت، اس کے قائل ستر حصہ کی طرف دیکھنا حرام ہو۔ اسی بنا پر ذمی پر بھی اپنے ستر کو چھپانا واجب ہے اور

(۱) ابن ماجہ میں ۵/۱۵۵، ۲۵۵، المستدرک علی الموطا ۷/۲۵۳، البحر علی الخلیب ۲/۲۲۷، ۲۳۰، المغنی ۱/۵۸۸، ۵۹۱، شرح مسلم للنووی ۳/۱۳۹، نیل الاوطار ۱/۱۶۱، الآداب الشرعیہ لابن مفلح ۵/۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، ۵۹۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

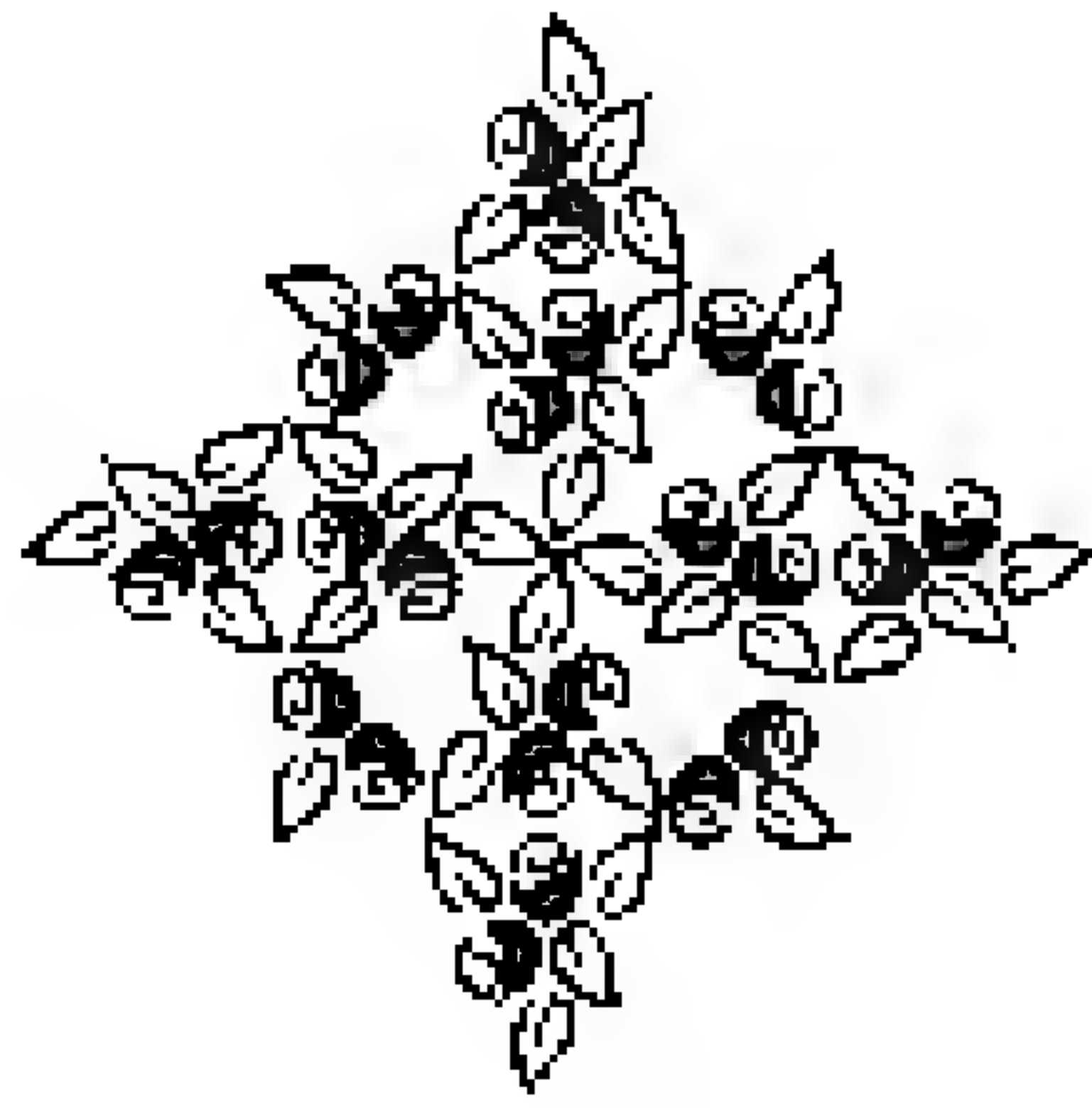
(۱) کلمۃ فتح القدیر ۸/ ۳۶۳، ۳۶۵، ابن عابدین ۵/ ۳۷۹، ۳۸۰، الشرح
الصغیر ۸/ ۲۸۵، الدیوبی ۱/ ۲۱۱، ۲۱۷، مفتی الحاج ۸/ ۱۸۵، تلویذی ۳/ ۲۱۱،
روضة الطالبین ۸/ ۲۸۳، المغنی ۸/ ۵۵۸، کشف القناع ۶/ ۳۰۶، الآداب
الشرعیہ ۳/ ۳۳۷۔

تہرج ۸، تہرز

جو تہرج فتنہ کا سبب ہوا اس سے بچنا ضروری ہے، تاکہ فتنہ و فساد دفع ہو اور عمومی آداب کا لحاظ ہو^(۱)۔

تہرز

دیکھئے: ”قضاء الحاجۃ“۔



تہرج سے روکنے کا مطالبہ کس سے ہوگا؟

۸- باپ پر لازم ہے کہ جب اس کی نابالغ بیٹی شہوت والی ہو جائے باپیں طور کہ اس کا چھونا اور اس کی طرف دیکھنا مباح نہ رہے تو اسے تہرج سے روکے، یہ حکم فتنہ کے خوف کی وجہ سے ہے، اور یہی حکم اس کی اس لڑکی کے بارے میں بھی ہے جس کی شادی نہ ہوئی ہو اور وہ اس کی ولایت میں ہو، کیونکہ اس کے لئے یہی مناسب ہے کہ اسے تمام مامورات کا حکم دے اور تمام منہیات سے اسے روکے، باپ کے نہ ہونے کی صورت میں لڑکی کا ولی اس معاملہ میں باپ کی طرح ہے۔

شوہر پر لازم ہے کہ وہ اپنی بیوی کو تہرج سے روکے، اس لئے کہ یہ معصیت ہے، لہذا اسے حق ہے کہ اس کی تادیب کرے اور اسے ہر ایسی معصیت میں جس میں کوئی حد مقرر نہ ہو، ایسی مار مارے جو سخت تکلیف دہ نہ ہو اگر وہ اس کی خیر خواہی اور نصیحت کو قبول نہ کرے، یہ حق اس وقت تک رہے گا جب تک شوہر شرعی طریقہ پر قائم رہے۔ ولی امر پر لازم ہے کہ وہ تہرج حرام سے منع کرے اور اس پر سزا دے، اس کی سزا تعزیر ہے، اور تعزیر سے مراد تادیب ہے، اور وہ ماریا قید یا سخت کھامی کے ذریعہ ہوتی ہے، اور اس میں کوئی ایک صورت متعین نہیں ہے، بلکہ یہ تعزیر کے حالات و مقتضیات کے مطابق تعزیر کرنے والے کی صوابدید پر ہے^(۲)۔ نیز دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱

تبرع ۱-۳

کیا گیا ہے^(۱) اور یہ تبرع ہی کی ایک قسم ہے، لہذا تبرع کبھی واجب ہوتا ہے، اور کبھی واجب نہیں ہوتا ہے، اور عبادات میں بھی تطوع ہوتا ہے، اور یہ وہ تمام نواہل ہیں جو فی النقص وواجبات سے زائد ہیں۔

تبرع کا شرعی حکم:

۳- اسلام نے خیر و بھلائی کا کام کرنے پر ابھارا ہے، یہ قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔ تبرع کی مختلف انواع خیر میں شامل ہیں، پس درج ذیل دلائل سے اس کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے:

قرآن سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“^(۲) (اور نیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی اعانت کرتے رہو اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی اعانت مت کرو)، اللہ تعالیٰ نے بڑ (نیکی) پر تعاون کا حکم دیا ہے، اور بڑ ہر اس بھلائی کو کہتے ہیں جو غیر کے لئے کی جائے، خواہ یہ مال کے ذریعہ ہو یا منفعت کے ذریعہ۔

نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُسْتَقِيمِينَ“^(۳) (تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کو موت آتی معلوم ہو، بشرطیکہ کچھ مال بھی چھوڑ رہا ہو، تو وہ والدین اور عزیزوں کے حق میں معقول طریقہ سے وصیت کر جائے، یہ لازم ہے پرہیزگاروں پر)۔

جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو اعمال خیر پر دلالت کرنے والی احادیث بہت ہیں، ان ہی میں سے حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے، وہ

تبرع

تعریف:

۱- تبرع لغت میں: بوع الرجل نیز بوع (ضمہ کے ساتھ) براعة سے ماخوذ ہے، یعنی فلاں شخص علم وغیرہ میں اپنے ساتھیوں پر فوقیت لے گیا، اور ایسے شخص کو ”بارع“ کہا جاتا ہے، اور ”فعلت کذا متبرعا“ کا معنی ہے: فلاں کام میں نے رضا کارانہ کیا، اور تبرع بالأمر کا مفہوم ہے: فلاں آدمی نے فلاں کام بلا مطالبہ عوض کیا^(۱)۔

جہاں تک اصطلاحی تعریف کی بات ہے تو فقہاء نے تبرع کی کوئی اصطلاحی تعریف نہیں کی ہے، البتہ انہوں نے اس کی قسموں جیسے وصیت، وقف اور ہبہ وغیرہ کی تعریف کی ہے، اور ان انواع میں سے ہر نوع کی تعریف صرف اس کی ماہیت کو متعین کرتی ہے، اس کے باوجود فقہاء کے نزدیک تبرع کا مفہوم جیسا کہ ان اقسام کے لئے ان کی طرف سے کی جانے والی تعریفات سے سمجھ میں آتا ہے، تبرع کے اس دائرہ سے خارج نہیں کہ وہ بیشتر حالات میں نیکی اور بھلائی کے ارادہ سے، مکلف کا حال یا مستقبل میں کوئی مال یا منفعت اپنے علاوہ کے لئے بلا عوض خرچ کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تطوع:

۲- تطوع اس عمل کا نام ہے جو فرض و واجب پر اضافہ کے طور پر مشروع

(۱) اصحاح الجہری، المصباح مادۃ ”برع“۔

(۱) التعریفات للحر جانی۔

(۲) سورہ مائدہ ۴۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

تبرع ۴-۵

فرماتے ہیں: ”أصاب عمر أرضاً بخيبر، فأتى النبي ﷺ يستأمره فيها، فقال: يا رسول الله إني أصبت أرضاً بخيبر، لم أصب مالا قط هو أنفس عندي منه، فمات أمرني به؟ قال: ”إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها“، قال: فتصدق بها عمر: أنه لا يباع أصلها، ولا يبتاع، ولا يورث، ولا يوهب، قال: فتصدق عمر في الفقراء، وفي القربى، وفي الرقاب، وفي سبيل الله، وابن السبيل، والضيف، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، أو يطعم صديقاً، غير متمول فيه“^(۱) (حضرت عمر نے خیبر میں ایک زمین پائی، وہ نبی ﷺ کے پاس آئے کہ اس کے بارے میں حضور ﷺ کا حکم معلوم کریں، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے خیبر میں ایک زمین پائی ہے، میں نے آج تک کوئی ایسا مال نہیں پایا جو میرے نزدیک اس سے زیادہ عمدہ ہو، تو آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر چاہو تو زمین کو اپنی ملکیت میں رکھو اور اس کے پھل یا آمدنی کو صدقہ کرو، ابن عمر کہتے ہیں: تو حضرت عمر نے اس شرط کے ساتھ اس کو صدقہ کر دیا کہ اس کی اصل کو نہ بیچا جائے گا اور نہ خریداجائے گا، اس کا نہ کوئی وارث بنے گا اور نہ وہ زمین کسی کو بیہ کی جائے گی، ابن عمر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس کی آمدنی کو فقراء، مبراہت داروں، غلاموں کو آزاد کرنے، مسافروں، اللہ کے راستے میں اور مہمانوں کے لئے صدقہ کیا، اور اس کے مثولی پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اس میں سے معروف طریقہ سے کھائے یا کسی دوست کو کھلائے جبکہ مال کو جمع کر کے رکھنے والا نہ ہو)۔

راوی کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ حدیث امام محمد بن سیرین کے سامنے بیان کی اور غیر متمول فیہ تک پہنچا تو انہوں نے کہا:

(۱) حدیث: ”إن شئت حبست أصلها و تصدقت بها“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/ ۳۵۳، ۳۵۵ طبع استغیہ) اور مسلم (۳/ ۱۲۵۵ طبع الحلبي) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

غیر متائل مالا (یعنی وہ ذخیرہ اندوزی کرنے والا نہ ہو)۔
ابن عون کہتے ہیں: جس نے وہ کتاب پر بھی اس نے مجھے بتایا کہ اس میں غیر متائل مالا ہے۔

اسی قبیل سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”تهادوا تحابوا“^(۱) (ایک دوسرے کو پند دے، ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو گے)، نیز حضور ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے: ”إن الله تبارك و تعالی تصدق عليكم بثلاث أموالكم عند وفاتكم زيادة في حياتكم، ليجعلها لكم زيادة في أعمالكم“^(۲) (اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہاری وفات کے وقت تمہارا تمہائی مال تم پر صدقہ کر دیا ہے، تمہاری (روحانی) زندگی میں اضافہ کے لئے، تاکہ اسے تمہارے اعمال میں زیادتی کا سبب بنائے)۔

جہاں تک اجماع کی بات ہے تو امت تبرع کی مشروعیت پر متفق ہے، کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے^(۳)۔

۴- تبرعات کی متعدد قسمیں ہیں: ان ہی میں سے عین کا تبرع ہے، اور ان ہی میں سے منفعت کا تبرع ہے، تبرعات فی الفور بھی ہوتے ہیں اور بالآخر بھی، اور کبھی ان کی نسبت موت کے بعد کی طرف بھی ہوتی ہے تبرع کی تمام انواع پر مختلف قسم کے شرعی احکام جاری ہوتے ہیں۔
۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ تبرع کا کوئی ایک ہی حکم شرعی نہیں ہے، بلکہ اس پر پانچ قسم کے احکام جاری ہوتے ہیں، چنانچہ تبرع کبھی واجب

(۱) حدیث: ”تهادوا تحابوا“ کی روایت بخاری نے (ادب المفرد) (حدیث: ۵۹۳/ ۱۵۵ طبع استغیہ) میں کی ہے، بخاری نے ”المقاصد“ میں اس کو عمدہ قرار دیا ہے (۱۶۶ طبع الحائمی)۔

(۲) حدیث: ”إن الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم“ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۳/ ۲۱۲ طبع القدی) میں ہے ابن حجر نے بلوغ الرام (۲/ ۲۲۱ طبع مہد الحیدر) میں کہا ہے کہ اس کے سارے طرق ضعیف ہیں، لیکن بعض طرق بعض کو تقویہ پہنچاتے ہیں۔

(۳) معنی المحتاج ۶/ ۲۷۲۔

تبرع ۶-۸

جس کو عاریت پر دیجائے وغیرہ، اور صیغہ وہ ہے جس سے تبرع وجود میں آتا ہے اور جس سے تبرع کے ارادہ کا اظہار ہوتا ہے۔
حنفیہ کے نزدیک تبرع کا صرف ایک رکن ہے اور وہ صیغہ تبرع ہے، اور ان کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ صیغہ کس وقت متحقق ہوتا ہے؟ اور یہ صیغہ تبرع کی مختلف قسموں کے اعتبار سے مختلف ہونا رہتا ہے^(۱)۔

تبرع کی شرطیں:

۱۔ تبرع کی ہر قسم کے لئے الگ الگ شرطیں ہیں، جب ان کا تحقق ہوگا تو تبرع صحیح ہوگا، اور جب ان کا تحقق نہ ہوگا تو تبرع صحیح نہ ہوگا، یہ شرطیں بہت ہیں اور نوع بہ نوع ہیں، بعض کا تعلق تبرع کرنے والے سے ہے، بعض کا تعلق اس شخص سے ہے جس کے لئے تبرع کیا جائے، بعض کا تعلق اس چیز سے ہے جس کا تبرع کیا جائے، اور بعض کا تعلق صیغہ تبرع سے ہے۔ تبرعات کی ہر نوع کی شرائط سے متعلق تفصیل ان کی اصطلاح کے تحت مذکور ہے^(۲)۔

تبرع کے نتائج:

۸۔ تبرع جب اپنی شرعی شرائط کے ساتھ مکمل ہو جائے تو اس پر شرعی نتیجہ مرتب ہوگا، یعنی یہ کہ جس چیز کا تبرع کیا جائے گا وہ تبرع لہ کی طرف منتقل ہو جائے گی، اور یہ نتیجہ تبرع بہ کے اختلاف سے مختلف

ہوتا ہے، کبھی مستحب، کبھی حرام، اور کبھی مکروہ، یہ ساری قسمیں تبرع کرنے والے، جس کے لئے تبرع کیا جائے اور جس چیز کا تبرع ہو ان کی حالت کے تابع ہوتی ہیں۔

اگر تبرع وصیت ہو تو فوت شدہ کسی نیک عمل کے مدارک کے لئے وصیت واجب ہوگی، جیسے زکاۃ اور حج اور مستحب ہوگی اگر وراثہ مال دار ہوں اور وصیت تہائی مال کے حدود میں ہو، اور حرام ہوگی اگر کسی معصیت یا حرام کام کی وصیت کرے، اور مکروہ ہوگی اگر کسی غیر رشتہ دار فقیر کے لئے وصیت کرے جبکہ رشتہ دار فقیر موجود ہو، اور مباح ہوگی اگر کسی غیر رشتہ دار مال دار کے لئے تہائی سے کم کی وصیت کرے جبکہ اس کے وراثہ مال دار ہوں۔

باقی تبرعات مثلاً وقف اور ہبہ کا بھی یہی حکم ہے^(۱)۔

تبرع کے ارکان:

۶۔ تبرع کی بنیاد عقد یعنی معاملہ ہے، لہذا عقد کے ارکان کا پایا جانا ضروری ہے، فقہاء نے ان ارکان کی تعداد میں اختلاف کیا ہے۔

جمہور کے نزدیک تبرع کے چار ارکان ہیں: متبرع (تبرع کرنے والا)، متبرع لہ (جس کے لئے تبرع کیا جائے)، متبرع بہ (جس چیز کا تبرع ہو)، صیغہ (تبرع کے الفاظ)۔

متبرع یا تو وصیت کرنے والا ہوگا یا ہبہ کرنے والا، یا وقف کرنے والا، یا عاریت پر دینے والا، متبرع لہ یا تو وہ ہوگا جس کے لئے وصیت کی جائے یا جس کو ہبہ کیا جائے یا جس پر وقف کیا جائے یا جو عاریت پر کوئی چیز حاصل کرے، اور متبرع بہ یا تو وہ چیز ہوگی جس کی وصیت کی جائے یا جس کو ہبہ کیا جائے یا جس کو وقف کیا جائے یا

(۱) بدائع الصنائع ۷/ ۳۳۱، ۳۳۳، الدسوقی مع الشرح الکبیر ۳/ ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴

تبرع ۹

ہوتا رہتا ہے۔

شرائط کے ساتھ مکمل ہوا ہو۔

اس مسئلہ میں تفصیلات اور اختلافات ہیں، جن کے لئے اصطلاح ”عاریت“، ”بیہ“، ”وقف“ اور ”وصیت“ وغیرہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تبرع کب ختم ہوتا ہے:

۹- تبرع کبھی باطل ہو جانے کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے، اور کبھی کسی کی طرف سے کوئی عمل نہ پائے جانے کی وجہ سے، اور کبھی متبرع یا اس کے علاوہ کے عمل سے ختم ہو جاتا ہے۔ تبرع میں اصل یہ ہے کہ وہ ختم نہ ہو، کیونکہ اس میں نیکی اور بھلائی ہے، لیکن اس سے عاریت مستثنیٰ ہے، کیونکہ عاریت عارضی ہوتی ہے۔

تبرع کے ختم ہونے کے سلسلے میں فقہاء کے اقوال کا جائزہ لینے سے ظاہر ہوتا ہے کہ تبرع کی بعض قسموں کے ختم ہونے کے معاملے میں وسعت ہے اور بعض دوسری قسموں کے معاملے میں تنگی ہے، دوسری طرف بعض تبرعات کو ختم کرنا ناممکن ہے جیسے جمہور فقہاء کے نزدیک وقف، اور کبھی تبرع کو ختم کرنا لازمی ہوتا ہے جیسے عاریت^(۱)۔

تبرعات کی ہر نوع سے متعلق تفصیل ان کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

چنانچہ وصیت میں مثال کے طور پر موصی (وصیت کرنے والے) کی وفات کے بعد ملکیت موصی لہ (جس کے لئے وصیت کی جائے) کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ موصی لہ نے اس وصیت کو قبول کیا ہو، خواہ وصیت کی ہوئی چیز اعیان ہو یا منافع، اور بیہ میں بیہ کی ہوئی چیز کی ملکیت واسب (بیہ کرنے والے) سے موہوب لہ (جس کے لئے بیہ کی گئی ہے) کی جانب منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ موہوب لہ نے اس پر قبضہ کر لیا ہو۔ یہ جمہور فقہاء کے نزدیک ہے اور حنفیہ کے نزدیک ملکیت کا منتقل ہونا قبضہ پر موقوف ہوتا ہے۔ عاریت میں انتفاع کا حق عاریت پر لینے والے کی جانب منتقل ہوتا ہے اور یہ انتقال وقتی ہوتا ہے، اور وقف میں ملکیت کے منتقل ہونے یا نہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اور امام احمد کے مشہور مذہب کے مطابق^(۱) وقف واقف کی ملکیت سے نکل جاتا ہے اور اللہ کی ملکیت پر باقی رہتا ہے، اور مالکیہ کے نزدیک اور یہی امام احمد کی بھی ایک روایت ہے وہ واقف (وقف کرنے والے) کی ملکیت پر باقی رہتا ہے^(۲)، ان حضرات کا استدلال حضرت عمرؓ کی اس روایت سے ہے کہ جب انہوں نے اپنا خیبر کا حصہ وقف کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”حبس اصلہا“^(۳) (اس کی اصل کو روک رکھو)، ان حضرات نے اس نص سے یہ استنباط کیا ہے کہ وقف کی ہوئی چیز واقف کی ملکیت پر باقی رہتی ہے، خلاصہ یہ کہ تبرع سے ایک شرعی نتیجہ مرتب ہوتا ہے، یعنی یہ کہ عین یا منفعت کی ملکیت متبرع سے متبرع لہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، بشرطیکہ عقد اپنی

(۱) بدائع الصنائع ۷/۳۹۳ طبع بلاق، ارسوط ۳۱/۲، فتح القدیر ۶/۲۸ طبع المجلس، جامعہ الدوسقی ۳۹۳، ۳۹۶، ۶۹، ۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات ۷۹، ۳۸۰، مغنی المحتاج ۲/۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۳، ۵۲، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳

تبرک ۱-۳

لہذا تبرک کا اصطلاحی معنی: شی میں خیر الہی کے ثبوت کو طلب کرنا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- توسل:

۲- توسل لغت میں: تقرب یعنی قربت تلاش کرنا ہے، کہا جاتا ہے: توسل العبد إلى ربه بوسيلة (بندہ نے اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کیا) جب اس نے کسی عمل کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کیا ہو^(۱)۔ قرآن مجید میں ہے: ”وَاسْتَعِزَّ بِاللَّهِ الْوَسِيلَةَ“^(۲) (اور اس کا تقرب تلاش کرو)۔

ب- شفاعت:

۳- شفاعت لغوی طور پر ”شفع“ کے مادہ سے ہے، کہا جاتا ہے: استشفعت بہ میں نے اس سے شفاعت طلب کی۔ راغب اصفہانی نے کہا کہ شفاعت نام ہے دوسرے کا مددگار ہو کر اس کے ساتھ ملنے اور اس کی طرف سے سوال کرنے کا۔

شفع وشفعت اس نے شفاعت طلب کی، اور شفاعت اس کو کہتے ہیں کہ شفیع بادشاہ سے کسی ایسی ضرورت کے سلسلہ میں کلام کرے جس کا وہ اپنے غیر کے لئے سوال کر رہا ہو، شفیع: اپنے علاوہ کے لئے طلب کرنے والا، شفیع الیہ کا معنی ہے: اس نے فلاں سے مشفق لہ (جس کی شفاعت کی جاری ہو) کی حاجت پوری کرنے کا مطالبہ کیا^(۳)۔

اور شفاعت اصطلاح میں مشفق لہ کے گناہوں سے درگزر

تبرک

تعریف:

۱- تبرک لغت میں: برکت طلب کرنا ہے، برکت: بڑھوتری اور زیادتی کا نام ہے، تبریک کا مطلب ہے: کسی انسان کے لئے برکت کی دعا کرنا، بارک اللہ الشیء، بارک فیہ، بارک علیہ کا مطلب ہے: اللہ اس میں برکت دے قرآن مجید میں ہے: ”وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ“^(۱) (اور یہ ایسی کتاب ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے جو بڑی برکت والی ہے)، اور تبرکت بہ کا مطلب ہے: تیسریت بہ (میں نے اس سے برکت حاصل کی)۔ راغب اصفہانی کہتے ہیں: برکت کسی شی میں خیر الہی کا ثبوت ہے۔ اللہ تعالیٰ خیرات الہی کے فیضان پر متنبہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے: ”وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ“^(۲) (اور اگر ان بستیوں کے رہنے والے ایمان لے آئے ہوتے اور پرہیزگاری اختیار کرتے تو ہم ان پر آسمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے)، اور ”وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ“^(۳) (اور یہ ایک مبارک نصیحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا)^(۴)۔

(۱) سورۃ النعام ۹۲۔

(۲) سورۃ اعراف ۹۶۔

(۳) سورۃ انبیاء ۵۰۔

(۴) لسان العرب، المصباح للمیر مادۃ ”برک“، المفردات فی غریب القرآن للراغب الاصفہانی۔

(۱) لسان العرب، المصباح للمیر، معجم الصحاح مادۃ ”وسل“۔

(۲) سورۃ مائدہ ۳۵۔

(۳) لسان العرب، غریب القرآن للاصفہانی مادۃ ”شفع“۔

تحرک ۴-۶

کرنے یا اس کی حاجت پوری کرنے کے سلسلہ میں سوال کرنا اور عاجزی کا اظہار کرنا ہے۔

ج- استغاثہ:

۴- لغت میں استغاثہ کا مطلب ہے: مدد طلب کرنا قرآن مجید میں ہے: ”إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ“ (۱) (اور اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے)۔ اغاثہ اغاثۃ کا مطلب ہے: اُغاثہ و نصروہ (اس نے اس کی مدد اور نصرت کی)، پس وہ ان کا مغیث (مددگار ہوا)، اُغاثہم اللہ برحمته (اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے ان کی مدد کی) یعنی ان کی تکلیف کو دور کر دیا (۲)۔

شرعی حکم:

فی الجملہ تحرک (برکت حاصل کرنا) مشروع ہے، تفصیلات درج ذیل ہیں:

اول- بسم اللہ اور الحمد للہ کے ذریعہ تحرک:

۵- بعض اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ ہر وہ معاملہ جو شرعاً مہتمم بالشان ہو، اس کی ابتداء میں بسم اللہ اور الحمد للہ پڑھنا مسنون ہے، بشرطیکہ وہ کام نہ فی نفسہ حرام ہو، نہ فی نفسہ مکروہ، اور نہ وہ ذلت و حقارت کے کاموں میں سے ہو، اور بسم اللہ اور الحمد للہ میں سے ہر ایک کو اس کی جگہ میں تحرک کے طور پر پڑھا جائے گا۔

علماء کے یہاں یہ مروج ہے کہ وہ اپنے کلمات، خطبات، اپنی تالیفات اور اپنے ہر اہم کام کو بسم اللہ سے شروع کرتے ہیں، اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جو نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: ”کل

(۱) سورۃ انفال ۹۔

(۲) المصباح الحمیر، غریب القرآن لزامنہانی۔

أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله فهو أبتور أو أقطع أو أجذم“ (۱) (ہر وہ کام جو اہمیت والا ہو اور اس کا آغاز بسم اللہ سے نہ ہوا ہو وہ دم بریدہ، کٹا ہوا اور ناقص ہوتا ہے)، دوسری روایت میں ہے: ”کل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أبتور أو أقطع أو أجذم“ (۲) (ہر اہمیت والا کام جس کی ابتداء الحمد للہ سے نہ ہوئی ہو وہ دم بریدہ، کٹا ہوا اور ناقص ہوتا ہے)، اسی باب سے اس بات کا بھی تعلق ہے کہ کھانے، پینے، جماع کرنے، غسل، وضو، تلاوت، تنہم، سواری پر سوار ہونے اور سواری سے اترنے کے وقت بسم اللہ پڑھی جائے (۳)۔

دوم- آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنا:

۶- آثار نبی ﷺ سے برکت حاصل کرنے کی مشروعیت پر علماء کا اتفاق ہے، علمائے سیرت و شاکل اور محدثین نے بہت سی حدیثیں بیان کی ہیں جو بتاتی ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے متعدد آثار سے برکت حاصل کیا کرتے تھے، ہم اجمالاً ان میں سے کچھ بیان کرتے ہیں:

(۱) حدیث: ”کل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله فهو أبتور أو أقطع أو أجذم“ کی روایت عبدالقادر الرہوی نے ”لا یحییٰ“ میں کی ہے اور ان سے سبکی نے ”المطبوعات“ میں کی ہے اس کی سند بہت ضعیف ہے (فیض القدير للمناوی ۵/۱۳ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۲) حدیث: ”کل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أبتور أو أقطع أو أجذم“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۱۰ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدير للمناوی ۵/۱۳ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۴۳، جوہر لاؤ کلیل ۱/۱۰، ۲/۱۲، تحفۃ المحتاج ۱/۳، جامعہ الباجوری ۱/۴، سبل السلام ۱/۱، کشف الکھیر رات ۱/۳، البدایع ۱/۲۰، دیکل الفاکین شرح ریاض الصالحین ۳/۲۱۵، ۲/۳۳۹، ۳/۵۵۵، احیاء علوم الدین ۲/۲۵۲، مغنی المحتاج ۱/۵۱، ۲/۵۷، فتح الباری شرح صحیح البخاری ۱/۳۳، ۲/۵۳۱، ۳/۶۰۱، الاذکار لزامنہ الامام النووی ۲/۲۳، ۳/۳۳، ۲/۲۰۵، زاد المعاد لابن القیم ۲/۲۲۔

تہرک ۷-۹

الف- آپ ﷺ کے وضو سے برکت حاصل کرنا:

۷- رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تھے تو ایسا لگتا تھا کہ صحابہ کرام آپ ﷺ کے وضو کے پانی پر جھگڑ رہے ہیں^(۱)، کیونکہ وہ شدت سے اس بات کے خواہاں ہوتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کے جسم اطہر سے جس پانی نے مس کیا ہے اس سے برکت حاصل کریں، اور جسے حضور ﷺ کے وضو کا پانی نہیں ملتا تھا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کی تری لے لیتا تھا^(۲)۔

ب- آپ ﷺ کے تھوک اور ریخت سے برکت حاصل کرنا:

۸- رسول اللہ ﷺ جب بھی تھوکتے یا ناک صاف کرتے تو صحابہ کرام اس کو لینے کی کوشش کرتے اور نضا سے لے لیتے، اور جب وہ کسی کی تشہیل میں آجاتا تو وہ اسے تہرک کے طور پر اپنے چہرے اور بدن پر مل لیتا اور اسے اپنی کھال اور اعضاء پر لگا لیتا^(۳)۔

حضور پاک ﷺ بچوں کے منہ میں اپنا لعاب مبارک ڈالتے تھے اور لوگوں کے ہاتھوں میں بھی اپنا لعاب ڈالتے تھے اور کھانا چبا کر کسی شخص کے منہ میں ڈال دیتے تھے، صحابہ کرام برکت کے لئے اپنے بچوں کو حضور ﷺ کی خدمت میں لاتے تھے، تاکہ آپ ﷺ ان کے منہ میں کچھ چبا کر ڈال دیں^(۴)۔

ج- آپ ﷺ کے خون سے برکت حاصل کرنا:

۹- احادیث سے ثابت ہے کہ بعض صحابہ کرام نے برکت حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے نکلے ہوئے خون کو پی لیا، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے، آپ ﷺ اس وقت پچھتا لگوار ہے تھے، جب فارغ ہوئے تو فرمایا: ”یا عبد اللہ اذهب بهذا الدم فأهرقه حيث لا يراک أحد، فشربه، فلما رجع قال: یا عبد اللہ ما صنعت؟ قال جعلته فی أنفخی مکان علمت أنه مخفی عن الناس، قال: لعک شربته؟ قلت: نعم، قال: ویل للناس منك ویل لک من الناس“ (اے عبداللہ! یہ خون لے جاؤ اور ایسی جگہ ڈال دو جہاں کوئی نہ دیکھے، انہوں نے اس کو پی لیا، جب واپس آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا: اے عبداللہ! تم نے کیا کیا؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے اسے ایسی پوشیدہ جگہ میں رکھا ہے کہ میرا خیال ہے کہ وہ لوگوں سے ایک دم مخفی رہے گا، حضور ﷺ نے فرمایا: شاید تم اسے پی گئے ہو، میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لوگوں کو تم سے اور تم کو لوگوں کی تباہ کن حرکتوں سے اللہ ہی بچائے“، لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ میں جو طاقت تھی وہ اسی خون کی وجہ سے تھی^(۱)۔ دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من خالط دمه دمی لم تصمه النار“^(۲) (جس کا

= معنی الحجاج ۳/۲۹۶، جوہر لا کلید ۱/۲۲۳، صحیح مسلم مع النووی ۱۳/۱۲۲، اور حدیث: ”کان الصحابة.....“ ان الفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہے ”کان رسول اللہ ﷺ یؤنی بالصیان فیبرک علیہم ویحکمہم“ اس کی روایت مسلم (۱/۲۳۷ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۱) انصاف النکری ۱/۱۷۱، جہیزہ الخواری ۱/۱۰۳، دیلم الفاطمین ۲/۲۲۲۔

(۲) نبی ﷺ کا خون پینے سے متعلق حضرت عبداللہ بن زبیرؓ حدیث کی روایت

حاکم (۳/۵۵۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) اور طبرانی نے کی ہے جیسا کہ

مجمع الرواؤک (۸/۲۷۱ طبع القدسی) میں ہے، ڈیٹھی نے کہا ہے کہ اس کی

(۱) حدیث: ”ما نفع رسول اللہ ﷺ لخامة إلا وقعت فی کف

رجل منهم فداک بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم ابتدوا أمره،

وإذا نوضا کادوا یقتلون علی وضونه“ کی روایت بخاری (فتح

المباری ۵/۳۳۰ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۲) نسیم الریاض فی شرح القاضی حیاض، شرح الشفا ۳/۳۹۲، فتح المباری شرح صحیح

بخاری ۵/۳۳۰، زاد المعاد فی ہدی خیر العباد ۲/۱۲۳۔

(۳) مکمل حدیث کی تخریج فقرہ سادہ میں گذر چکی ہے۔

(۴) نسیم الریاض ۳/۳۹۳، انصاف النکری المسیوطی ۱/۵۳، زاد المعاد ۲/۱۲۳،

خون میرے خون سے مل جائے اسے جہنم کی آگ نہیں چھو سکتی۔

بال کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا^(۱)۔

و- آپ ﷺ کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنا:

۱۰- رسول اللہ ﷺ جب اپنا سر مبارک موئے والے تو اپنے بالوں کو صحابہ کرام میں تقسیم کر دیتے تھے، صحابہ کرام حضور ﷺ کا کچھ بھی بال حاصل کر لینے کے شدید خواہش مند رہتے تھے، اور جس کے ہاتھ لگ جائے وہ بطور تمرک اسے محفوظ رکھتا تھا۔ چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ منیٰ تشریف لائے، وہاں سے حمرہ آئے، رمی کی، پھر منیٰ اپنے ٹھکانہ پر آئے اور قربانی کی، پھر حجام سے فرمایا: ”اوسر سے بال کاٹو“، پہلے دائیں جانب اشارہ فرمایا، پھر بائیں جانب، پھر کئے ہوئے بال لوگوں کو دینے لگے۔

مروی ہے کہ یرموک کے دن حضرت خالد بن ولیدؓ کی ٹوپی گم ہو گئی، انہوں نے اس کو ڈھونڈھا تو ڈھونڈنے سے مل گئی، پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور اپنا سر منڈوایا، تو لوگوں نے آپ ﷺ کے کنارے کنارے کے بال لینے کے لئے سبقت لی، میں نے سبقت کر کے پیشانی کے بال لے لئے اور اسی ٹوپی میں رکھ لیا، اس کے بعد سے میں جس جنگ میں بھی شریک ہوا اور یہ ٹوپی میرے ساتھ رہی، مجھے فتح نصرت عطا کی گئی^(۲)۔

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ حجام آپ کا سر موئے رہا ہے اور آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کو ہر طرف سے گھیرے میں لے رکھا ہے، اور سب کی یہی خواہش تھی کہ بال کسی کے ہاتھ ہی میں گرے^(۳)۔

ایک روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ نے رمی جمار کی اور قربانی کر لی تو آپ نے بال منڈوائے، اور دائیں جانب کو حجام کے سامنے کیا تو اس نے وہ بال کاٹے، پھر حضور ﷺ نے حضرت ابو طلحہ انصاریؓ کو بلایا اور انہیں وہ بال دے دیئے، پھر بائیں جانب کو حجام کے سامنے کیا، اور فرمایا: اسے موئے، تو اس نے وہ بال موئے، پھر حضرت ابو طلحہؓ کو وہ بال بھی دے دیئے اور فرمایا: ”أقسمه بین الناس“^(۱) (انہیں لوگوں میں تقسیم کر دو)۔

ھ- آپ ﷺ کے جوٹھے اور آپ ﷺ کے کھانے سے برکت حاصل کرنا:

۱۱- یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور ﷺ کا جوٹھا کھانا حاصل کرنے کے لئے ایک دوسرے سے مقابلہ کرتے تھے، تاکہ ان میں سے ہر ایک کو وہ برکت نصیب ہو جائے جو حضور ﷺ کی وجہ سے کھانے یا پینے میں آگئی ہے^(۲)۔

حضرت سہل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے

ایک اور روایت میں ہے بال کٹوانے کا آغاز دائیں جانب سے کیا، پس ان میں سے ایک ایک دو دو بال لوگوں میں تقسیم کر دیئے، پھر بائیں جانب کے بال کے کاٹنے کا حکم فرمایا، پھر اس

= روایت طبرانی اور بنی ار نے اختصار کے ساتھ کی ہے اور بنی ار کے رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے یحییٰ بن قاسم کے، وہ بھی ثقہ ہیں۔

(۱) حدیث: ”أقسمه بین الناس.....“ کی روایت مسلم (۲/۹۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۱) زاد المعاد لابن القیم ۲/۲۳۲، نسیم الریاض ۳/۱۳۳۔

(۲) حضرت خالد بن ولیدؓ کی حدیث کی روایت حاکم (۳/۲۹۹ طبع دائرة المعارف

الاحمدیہ) نے کی ہے ذہبی نے اپنی تلخیص میں کہا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے۔

(۳) حدیث حضرت انسؓ ”لقد رأیت رسول اللہ ﷺ.....“ کی روایت مسلم

(۳/۱۸۱۲ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۴) دلیل القاضین ۲/۵۶۸، صحیح مسلم بشرح الامام النووی ۵/۲۰۱۔

تہرک ۱۲ - ۱۳

سیرابی محسوس کرتا ہوں، اور جب گرمی سے گلہ خشک ہوتا ہے تو اس کی ٹھنڈک محسوس کرتا ہوں^(۱)۔

و- آپ ﷺ کے ناخن سے برکت حاصل کرنا:

۱۲- یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹے اور تہرک کے لئے لوگوں میں تقسیم کر دیئے، امام احمد نے حضرت محمد بن زید کی حدیث روایت کی ہے کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ وہ قربانی کے مقام پر رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، اور قریش کے بھی ایک صاحب تھے، رسول اللہ ﷺ قربانی کا گوشت تقسیم کر رہے تھے، لیکن اس میں سے ان کو اور ان کے ساتھی کو کچھ بھی نہ ملا، البتہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر کے بال اپنے کپڑے میں منڈوائے تو انہوں نے اس کو لوگوں میں تقسیم کر دیا، اور آپ ﷺ نے اپنے ناخن کاٹے تو آپ ﷺ نے اسے ان کے ساتھی کو دے دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ ”پھر آپ نے اپنے ناخن کاٹے اور انہیں لوگوں میں تقسیم کر دیا“^(۲)۔

ز- آپ ﷺ کے لباس اور آپ کے برتنوں سے برکت حاصل کرنا:

۱۳- اسی طرح ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات کے حریص تھے کہ تہرک کے لئے اور شفا حاصل کرنے کے لئے آپ کے مایوسات اور برتنوں کو محفوظ رکھیں۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں

(۱) حدیث خض بن عقیل کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۱۰ طبع انتہیہ) اور مسلم (سہ ۱۶ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث عمیرہ بنت مسعود کی روایت طبرانی (۳۳/۳۳ طبع وزارة الاوقاف العراقية) نے کی ہے اور انہوں نے مجمع (۸/۲۸۳ طبع القدسی) میں کہا ہے کہ اس میں اسحاق بن ادریس لا سواری ہیں جو ضعیف ہیں۔

پاس پینے کی چیز لائی گئی، آپ ﷺ نے اس میں سے پیا، اور آپ ﷺ کے دائیں جانب ایک لڑکا تھا اور بائیں جانب بڑے بوڑھے لوگ تھے، رسول اللہ ﷺ نے لڑکے سے فرمایا: ”اتأذن لی أن أعطي هؤلاء؟ فقال الغلام: (وهو ابن عباس) واللہ لا أؤثر بنصیبی منک أحدًا، فقلہ رسول اللہ ﷺ فی یدہ“^(۱) (کیا تم مجھے اس کی اجازت دیتے ہو کہ میں ان لوگوں کو دے دوں؟ تو نوجوان نے (اور وہ ابن عباس تھے) کہا کہ خدا کی قسم اے اللہ کے رسول میں آپ ﷺ کی ذات سے ملنے والے اپنے حصہ کے معاملہ میں کسی اور کو ترجیح نہیں دوں گا، چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ میں رکھ دیا)۔

حضرت عمیرہ بنت مسعود رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اور ان کی بیٹیں بیعت کے لئے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، یہ سب کی سب پانچ تھیں، انہوں نے دیکھا کہ حضور ﷺ گوشت کا ٹکڑا کھا رہے ہیں، تو آپ ﷺ نے ان کے لئے بھی ایک ٹکڑا چبایا، پھر وہ ٹکڑا آپ ﷺ نے مجھے دیا، پھر میں نے اسے چبا کر ٹکڑا ٹکڑا کر کے سب کو دیا، اس کی برکت یہ ہوئی کہ موت تک ان کے منہ میں بد بو نہیں پیدا ہوئی^(۲)۔

حضرت خض بن عقیل کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ستو کا شربت پلایا، آپ ﷺ نے سب سے پہلے پیا اور میں نے سب سے آخر میں پیا، اس کے بعد سے جب بھی مجھے بھوک لگتی ہے اس کی سیرابی محسوس کرتا ہوں، جب پیاس لگتی ہے اس کی

تہزک ۱۳

نہیں لگا جو کسی اور نے لگایا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ کر پھر اسی جگہ لگا دیا، تو وہ بھی لگ گیا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ان درختوں نے اسی سال پھل دینے، سوائے ایک کے، تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اکھاڑ کر پھر لگا دیا، چنانچہ اس درخت میں بھی اسی سال پھل آیا، اور حضور ﷺ نے حضرت سلمان کو مرضی کے انڈے کے برہہ سونا دیا، لیکن دینے سے پہلے اسے اپنی زبان پر رکھ کر پھر لیا، حضرت سلمان نے اس میں سے اپنے آقاؤں کو چالیس اوقیہ وزن کر کے دیا، اور ان کے پاس اتنا باقی بچ گیا جتنا انہوں نے موالی کو دیا تھا (۱)۔

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ بن حذیم کے سر پر دست مبارک پھیرا اور برکت کی دعا فرمائی، تو حضرت حذیفہ کے پاس کوئی آدمی لایا جاتا جس کے چہرہ پر ورم ہوتا یا بکری لائی جاتی جس کے تھن میں ورم ہوتا، اور اسے اس جگہ پر لگا دیا جاتا جہاں رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ پھیرا تھا تو ورم دور ہو جاتا (۲)۔

آپ ﷺ کی خدمت میں بیماروں، اپاہجوں اور پاگلوں کو لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ اپنا دست مبارک اس پر پھیر دیتے، جس کے نتیجے میں بیماری، پاگل پن اور جسمانی معذوری میں جو بھی مصیبت ان کو لاحق ہوتی وہ دور ہو جایا کرتی تھی (۳)۔

ایسے ہی وہ لوگ اس بات کے بھی حریص تھے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں، تاکہ وہ لوگ پھر اسی جگہ

نے ایک گاڑھے اور دبیر قسم کا جبہ نکالا اور فرمایا: رسول اللہ ﷺ اس کو پہنا کرتے تھے، ہم اپنے مریضوں کے لئے اسے دھو کر پلاتے ہیں جس سے شفا حاصل ہوتی ہے (۱)۔

دوسری روایت میں ہے: ہم اسے دھوتے ہیں اور اس کے ذریعہ شفا حاصل کرتے ہیں (۲)۔

ابو محمد باجی سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں: حضور ﷺ کے پیالوں میں سے ایک پیالہ ہمارے پاس تھا، ہم مریضوں کے لئے اس میں پانی ڈالتے تھے (اور وہی پانی مریضوں کو پلاتے تھے) کہ وہ اس سے شفا حاصل کر لیں، چنانچہ وہ اس سے صحت یاب ہو جاتے تھے (۳)۔

ح- ان چیزوں سے برکت حاصل کرنا جنہیں حضور ﷺ نے چھو یا جہاں نماز پڑھی:

۱۳- صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان چیزوں سے بھی برکت حاصل کرتے تھے جن سے دست مبارک کا لمس ہوتا تھا (۴)۔

حضور ﷺ کے دست مبارک کے لمس اور آپ ﷺ کے پودا لگانے کی برکت کا واقعہ حضرت سلمانؓ کے ساتھ پیش آیا، جب ان کے موالی نے انہیں تین سو ایسی چھوٹی کھجوروں کے پودے لگانے پر مکاتب بنایا جو لگ جائیں اور پھل دینے لگیں، اور چالیس اوقیہ سونے پر، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے خود کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے تمام پودے لگائے، صرف ایک پودا کسی اور نے لگا دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ حضور ﷺ کے لگائے ہوئے سارے پودے لگ گئے، وہی ایک

(۱) حدیث سلمان کی روایت بخاری (۳/۲۶۸، کشف الاستار طبع المراسم) نے کی ہے، ثقی نے مجمع میں کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (۹/۳۳۷ طبع القدی)۔

(۲) حدیث حذیفہ بن حذیم کی روایت احمد (۵/۶۷، ۶۸ طبع المصنوع) نے کی ہے، ثقی نے مجمع (۹/۳۱۸ طبع القدی) میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۳) نسیم المریض ۳/۳۷۔

(۱) حدیث اسماء بنت ابی بکر کی روایت مسلم (۳/۱۶۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) نسیم المریض فی شرح شفاء القاضی عیاض ۳/۱۳۳۔

(۳) صحیح مسلم مع شرح الامام النووی ۱۳/۱۲۳۔

(۴) صحیح مسلم بشرح الامام النووی ۵/۸۲، شفاء القاضی عیاض ۱/۲۷۸۔

تہرک ۱۵-۱۶، تبسط

ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ماء زمزم لما شرب له“^(۱) (آب زمزم ہر اس مقصد کے لئے ہے جس کے لئے اسے پیا جائے)۔

چہارم - نکاح میں بعض زمانوں اور جگہوں سے برکت حاصل کرنا:

۱۶- جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ عقد نکاح مسجد میں اور جمعہ کے دن کرنا مستحب ہے، تاکہ مسجد اور جمعہ کے دن کی برکت حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أعلنوا هذا النكاح، واجعلوه في المساجد، واضربوا عليه بالدفوف“^(۲) (اس نکاح کا اعلان کرو، اور اسے مسجد میں کرو اور (اعلان کے لئے) اس پر دف بجاؤ)۔

تبسط

دیکھئے ”توسعة“۔

نماز پڑھا کریں اور حضور ﷺ کی برکت انہیں ملتی رہے، حضرت عتبہ بن مالک سے جو کہ بدری صحابی ہیں، مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: میں اپنی قوم بنی سالم کو نماز پڑھانا تھا، میرے اور ان کے درمیان ایک وادی تھی، جب بارش آتی تو میرے لئے اسے پار کر کے ان کی مسجد تک جانا دشوار ہو جاتا، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: میری نگاہ کمزور ہے، اور یہ وادی جو میرے اور میری قوم کے درمیان بہتی ہے، جب بارش آتی ہے تو اس کو پار کرنا میرے لئے دشوار ہو جاتا ہے، میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے یہاں تشریف لائیں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں، تو میں بھی اس جگہ کو نماز کی جگہ بنالوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”سأفعل إن شاء الله“ (ایسا کروں گا اگر اللہ نے چاہا)، چنانچہ دوسرے دن جب دن چڑھ گیا تو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر تشریف لائے، رسول اللہ ﷺ نے اندر آنے کی اجازت مانگی، میں نے اجازت دے دی، حضور ﷺ بیٹھے نہیں، کھڑے ہی کھڑے فرمایا: تم کس جگہ چاہتے ہو کہ میں تمہارے گھر میں نماز پڑھوں؟ میں نے اس جگہ کو اشارہ سے بتایا جہاں میں چاہتا تھا کہ حضور ﷺ نماز پڑھیں، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھی، ہم نے آپ کے پیچھے صف لگائی، آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پھیرا، جب آپ نے سلام پھیرا تو ہم نے سلام پھیر دیا^(۱)۔

سوم - آب زمزم سے برکت حاصل کرنا:

۱۵- علماء اس طرف گئے ہیں کہ آب زمزم کا پیا دنیا و آخرت کے مقصد کے حصول کے لئے سنت ہے، اس لئے کہ وہ بابرکت ہے، رسول اللہ

(۱) حدیث: ”ماء زمزم لما شرب له“ کی روایت احمد (۳/۳۵۷ طبع المصنوع) نے کی ہے، منذری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ القاصد للحمد للسحاوی (ص ۳۵۷ طبع النجفی) میں ہے۔

(۲) حدیث: ”أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد.....“ کی روایت ترمذی (۳/۳۹۰ طبع المحلی) نے کی ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث غریب حسن ہے اور یحییٰ بن میمون انصاری جو اس کے راوی ہیں، وہ حدیث کے حاملہ میں ضعیف مانے جاتے ہیں۔

(۱) حدیث: عتبہ بن مالک کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۳۲۳ طبع المکتبہ) اور مسلم (۱/۳۵۵ طبع المحلی) نے کی ہے۔

تبع

دیکھئے: ”تابع“۔

تبعیض

تعریف:

۱۔ ”تبعیض لغت میں تجزیہ (یعنی اجزاء بنانا) کے معنی میں ہے، اور وہ ”بعض الشيء تبعیضا“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو ٹکڑے ٹکڑے یعنی الگ الگ جز بنایا، بعض الشيء: شی کے جز کو کہتے ہیں، اور وہ شی کا ایک حصہ ہوتا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ، اسی سے ہے: أخذوا ماله فبعضوه (انہوں نے اس کا مال لیا اور اس کی تبعیض کر دی یعنی اسے اجزاء میں الگ الگ کیا) (۱)۔
کلمہ ”تبعیض“ فقہاء کے استعمال میں بھی اسی معنی میں ہے۔

تبعّض

دیکھئے: ”مبعیض“۔

متعلقہ الفاظ:

تفریق:

۲۔ تفریق: ”فرق الشيء تفریقا“ کا مصدر ہے، یعنی فصلہ أبعاضا (اس نے اس کو بعض بعض کر کے الگ کیا)، لہذا یہ ”تبعیض“ اور تجزیہ کے ہی معنی میں ہوا، اور وہ جمع کرنے کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: ”فرقت بین الرجلین فتفرقا“ (میں نے دو آدمیوں کے بیچ میں تفریق کی، پس وہ جدا جدا ہو گئے)۔ ابن الاعرابی نے کہا: ”فرقت بین الکلامین فافترقا“ بغیر تشدید کے ہے، اور ”فرقت بین العبدین فتفرقا“ تشدید کے ساتھ ہے، مخفف کا

تبعۃ

دیکھئے: ”اتباع“ اور ”ضمان“۔

(۱) معجم الصحاح، المصباح الممیر، تاج المعروس مادۃ ”بعض“۔

تبعض ۳-۷

کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساقط کرنا کل کے ساقط کرنے کی طرح ہے“^(۱)۔

ب- جو چیز بدل ہو کر جائز ہوئی ہو وہ تبعض کی وجہ سے ایک ساتھ بدل اور مبدل منہ میں داخل نہیں ہو سکتی:

۶- لہذا رافعی عدد کے باب میں کہتے ہیں: ایک ہی واجب بعض اصل اور بعض بدل کے ساتھ داخل ہو سکتا، جیسے کفارہ کی صورتیں اور جیسے تیمم وضو کے ساتھ، لہذا ان میں سے ایک کے ساتھ ہو سکتا ہے، جیسے کوئی شخص پانی اتنا پاتا ہے جو اس کے وضو کے لئے کافی نہیں تو وہ اس پانی کو استعمال کرے اور باقی کی طرف سے تیمم کر لے^(۲)۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا۔

ج- قاعدہ ”آسان چیز سخت چیز کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی“:

۷- ابن سکی کہتے ہیں: یہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان ”إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم“^(۳) (جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو) سے مستنبط قواعد میں سے سب سے مشہور قاعدہ ہے، اس کی مثالوں میں سے یہ ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا سورہ فاتحہ کے بعض حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو اتنا پڑھنا اس پر لازم ہوگا۔

اور جیسے اگر صدقہ فطر کے کچھ صاع کی ادائیگی کر سکتا ہو تو اس

استعمال معافی میں کیا گیا اور مشغل (مشدد) کا استعمال اعیان میں کیا گیا ہے، ان کے علاوہ لوگوں نے بیان کیا ہے کہ دونوں ایک ہی معنی میں ہیں، اور مشغل (مشدد) مبالغہ کے لئے ہے^(۱)، اور تفریق دو چیزوں کے درمیان تمیز کے معنی میں بھی آتی ہے۔

شرعی حکم:

۳- تبعض کا کوئی عام اور جامع حکم نہیں ہے، اور اسے کسی ایک حکم پر جمع کرنا بھی ممکن نہیں، اس کا حکم ان چیزوں کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا رہتا ہے جو اس سے متعلق ہوں، جیسے عبادات، معاملات، دعاوی، جنایات وغیرہ جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

اہم قواعد جن پر تبعض کے مسائل و احکام مبنی ہیں:

۴- جواز اور عدم جواز کے اعتبار سے تبعض کے احکام مختلف مذاہب کے بہت سے قواعد فقہیہ پر مبنی ہیں، ان میں سے اہم قواعد کو ہم اجمالی طور پر ذیل میں بیان کرتے ہیں:

الف- قاعدہ ”غیر متجری کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے“:

۵- لہذا جب کوئی شخص اپنی بیوی کو نصف طلاق دے تو ایک طلاق واقع ہوگی، یا نصف عورت کو طلاق دے تو (پوری عورت) مطلقہ ہو جائے گی^(۲)۔

حنفیہ کے یہاں اس قاعدہ کے اور بھی فروغ ہیں، جن میں سے بعض کا ذکر ان کی جگہ پر آئے گا، اس کی نظیر شافعیہ کا یہ قاعدہ ہے: ”جو چیز تبعض کو قبول نہ کرے، اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار

(۱) مختار الصحاح، محیط المحيط، لسان العرب، محیط۔

(۲) لا شاہوا الظاہر لابن کثیر، ۱۸۔

(۱) المنہج فی القواعد للرحمنی، ۳/۱۳۰۔

(۲) المنہج فی القواعد للرحمنی، ۱/۲۵۸، ۲۵۹۔

(۳) حدیث: ”إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم.....“ کی روایت

بخاری (الفتح ۱۳/۲۵۱ طبع استنبیہ) اور مسلم (۵/۵۷۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

تبہض ۸

طور پر جائز ہوتی ہے اس میں تبہض داخل نہیں ہوتی، یہی حسن، زہری اور حماد کا بھی قول ہے۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اتنے پانی کا استعمال کرنا اس پر لازم ہے، اور باقی کے لئے تیمم کرے، عبدہ بن ابی لبابہ اور عمر ای کے قائل ہیں، اور اسی طرح کی بات عطاء بھی کہتے ہیں^(۱)۔

اگر ایسا شخص جسے حدث اصغر لاحق ہو، اس پانی کا کچھ حصہ پائے جو وضو کے لئے کافی ہو تو اس کا حکم بھی ان لوگوں کے نزدیک مختلف نہیں ہوگا جو بدل اور مہدل منہ کے جمع کرنے کو جائز نہیں کہتے (یعنی تیمم کرے گا اور پانی کا استعمال نہیں کرے گا) بشافعیہ کے نزدیک اصح قول کے مطابق اس کا استعمال واجب ہوگا، یہی حنابلہ کی بھی ایک رائے ہے، اس لئے کہ وہ پانی کے ذریعہ بعض طہارت پر قادر ہے، لہذا جنبی کی طرح اتنے پانی کا استعمال لازم ہوگا، جیسے کہ اگر جنبی کے بدن کا بعض حصہ تندرست ہوگا اور بعض زخمی (تو تندرست والے حصہ کے مطابق پانی کا استعمال لازم تھا)۔

حنابلہ میں سے ان لوگوں کا ماخذ جو اس صورت کو جائز نہیں کہتے، یہ ہے کہ حدث اصغر کا ختم کرنا اس طرح ممکن نہیں کہ کچھ ختم ہو اور کچھ ختم نہ ہو، لہذا اتنے پانی کے استعمال سے مقصود حاصل نہ ہوگا، یا اس لئے کہ بعض اعضاء سے حدث اصغر کو ختم کرنا ممکن تو ہے لیکن چونکہ یہاں پے در پے دھونے میں خلل پڑے گا، اس لئے دھونا باطل ہو جائے گا، لہذا کوئی فائدہ نہیں رہے گا، یا اس لئے کہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے بعض اعضاء کا دھونا مشروع نہیں ہے، بخلاف

قول میں اتنا نکالنا اس پر لازم ہوگا۔ اس قاعدہ سے چند امور مستثنیٰ ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ پانی نہ پانے والا وہ شخص جسے حدث لاحق ہو اگر برف یا اولہ پائے اور اسے پگھلانا دشوار ہو تو (صحیح) مذہب کے مطابق اس سے سر کا مسح کرنا واجب نہیں، اور جیسے اگر کوئی شخص ترتیب وار واجب ہونے والے کفارہ میں غلام کے بعض حصہ کا مالک ہو تو اس پر اتنا غلام آزاد کرنا قطعاً واجب نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت نے قطعی طور پر مکمل غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے^(۲)، ان احکام کی تفصیل آگے آئے گی۔

احکام تبہض

طہارت میں تبہض:

۸۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ تبہض طہارت میں پانی جاتی ہے:

اگر کسی شخص کا ہاتھ کہنی سے کٹا ہو تو فرض کئے گئے حصہ میں سے جو باقی ہوا سے دھوئے گا، اسی طرح ہر وہ عضو جس کا بعض حصہ ساقط ہو جائے تو باقی حصہ کے ساتھ دھونے یا مسح کرنے کا حکم باقی رہے گا، چونکہ قاعدہ ہے: ”المیسور لا یسقط بالمعسور“^(۳) (آسان چیز سختی یا تنگی کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی)۔

اگر جنبی شخص صرف اتنا پانی پائے جو بعض اعضاء کے دھونے کے لئے کافی ہو تو حنفیہ، مالکیہ، ابن منذر کا مذہب اور امام شافعی کے دہلوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ وہ تیمم کر لے اور پانی کو چھوڑ دے، کیونکہ یہ پانی اسے پاک نہیں کرے گا، لہذا اس کے لئے اس کا استعمال لازم نہ ہوگا، جیسا کہ ماء مستعمل ہے، اور اس لئے کہ اس میں بدل اور مہدل منہ کو جمع کرنا ہے، اور اس لئے بھی کہ جو چیز بدل کے

(۱) ابن حابدین ۱/ ۷۲، جامع الدیوبی ۱/ ۱۳۹، روایت الطائیین ۱/ ۹۶، المغنی

۱/ ۲۳۷، ۲۳۸، لا شاہ والافکار للسیوطی ۱/ ۱۳۲، قواعد ابن رجب ۱/ ۱۱، المہرور

فی القواعد للبرکشی ۱/ ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۵۹۔

(۱) لا شاہ والافکار للسیوطی ۱/ ۱۳۲، المہرور فی القواعد للبرکشی ۱/ ۲۳۷، ۲۳۸۔

(۲) ابن حابدین ۱/ ۶۹، جامع الدیوبی ۱/ ۸۷، روایت الطائیین ۱/ ۵۲، لا شاہ

والافکار للسیوطی ۱/ ۱۳۲، المغنی ۱/ ۱۳۳۔

تبعض ۹-۱۰

جنبی کے بعض اعضاء کے دھونے کے (کہ ان کا دھونا مشروع ہے) (۱)۔

اسی اختلاف پر زخمی اور مریض کا معاملہ ہے جبکہ اس کے بعض بدن کا دھونا ممکن ہو اور بعض ممکن نہ ہو، تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک کہتے ہیں: اگر اس کا اکثر بدن صحیح ہو تو دھوئے، ورنہ تنہم کرے، اور اگر معاملہ برعکس ہو تو تنہم کرے، اور اس پر دھونا نہیں ہے، اس لئے کہ بدل اور مبدل منہ کے درمیان جمع کرنا واجب نہیں، جیسے (کنارہ میں) روزہ رکھنا اور کھانا کھانا، حنابلہ کے نزدیک اس پر اتنا حصہ دھونا لازم ہوگا جتنا کہ ممکن ہو، اور باقی کے لئے تنہم ہوگا، اور اسی کے قائل امام شافعی بھی ہیں (۲)۔

۹- اور اگر وہ وضو کرے اور اپنے دونوں موزے پر مسح کرے، پھر مدت ختم ہونے سے پہلے دونوں کو اتار دے تو حنیفہ اور مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کے لئے دونوں قدموں کو دھولیا کافی ہو جائے گا۔

حنابلہ کا مذہب اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب اس نے مدت ختم ہونے سے پہلے اپنے دونوں موزے اتار دیئے تو اس کا وضو باطل ہو گیا، اسی کے قائل حنفی، زہری، مکحول، اوزاعی اور اسحاق ہیں، یہ اختلاف اس اختلاف پر مبنی ہے جو وضو میں پے در پے دھونے کے وجوب کے سلسلہ میں ہے، پس جس نے تفریق کی اجازت دی ہے اس نے دونوں قدموں کے دھونے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ اس کے بقیہ اعضاء دھوئے ہوئے ہیں، اور جس نے تفریق سے منع کیا ہے اس نے پے در پے دھونا نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کے وضو کو باطل قرار دیا ہے۔

ایک موزہ اتار دینا اکثر اہل علم کے نزدیک دونوں کے

اتار دینے کی طرح ہے، ان اہل علم میں مالک، ثوری، اوزاعی، عبد اللہ بن مبارک، امام شافعی، اصحاب رائے اور حنابلہ ہیں، لہذا اس پر دوسرا اتارنا بھی لازم ہوگا۔ زہری نے کہا ہے کہ پس وہی قدم دھوئے جس سے موزہ اتارا ہے، اور دوسرے پر مسح کرے، اس لئے کہ وہ دونوں دو عضو ہیں، لہذا وہ دونوں سر اور قدم کے مشابہ ہو گئے (۱)۔

جیسا کہ یہ جائز نہیں کہ ایک پیر کو دھوئے اور دوسرے پر مسح کرے، اس لئے کہ شارع نے وضو کرنے والے کو اس بات کے درمیان اختیار دیا ہے کہ وہ دونوں پیر دھوئے یا موزوں پر مسح کر لے، اس لئے کہ بدل اور مبدل منہ کے درمیان جمع نہیں کیا جاسکتا (۲)۔

۱۰- جہاں تک سر کے مسح میں تبعض کا معاملہ ہے تو فقہاء کرام نے سر کے مسح کی فرضیت پر اتفاق کیا ہے، البتہ مقدار فرض میں اختلاف ہے۔

حنیفہ اور شافعیہ کا مذہب اور یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ وضو کرنے والے کے لئے سر کے بعض حصہ کا مسح کر لینا کافی ہے، اسی کی طرف حسن، ثوری اور اوزاعی بھی گئے ہیں، سلمہ بن الاکوع سے منقول ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے، اور عبد اللہ بن عمر تا لو پر مسح کیا کرتے تھے۔

مالکیہ کا مذہب اور یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ ہر ایک کے حق میں پورے سر کا مسح کرنا واجب ہے، مگر امام احمد کی روایت سے ظاہر یہ ہے کہ مرد پورے سر کا مسح کرے اور عورت کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح کرے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۸۳، ۱۸۳، جامعہ الدسوقی ۱/۱۲۵، روضۃ الطالبین ۱/۱۳۲، المغنی ۱/۲۸۸، ۲۸۹۔

(۲) المنہج فی القواعد للزمخشری ۱/۲۵۹، روضۃ الطالبین ۱/۱۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۶۷، قلیوبی و عمیرہ ۱/۳۹، شرح الترمذی ۱/۵۹، المغنی ۱/۱۲۵، ۱۲۶۔

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۷۱، جامعہ الدسوقی ۱/۱۶۶، المغنی ۱/۲۵۸۔

تبہعیض ۱۱-۱۲

پائے تو انہما بعد کا مذہب یہ ہے کہ اس پر اتنی مقدار کا استعمال قطعی طور پر لازم ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی شخص رکوع و سجود سے عاجز ہو، مگر قیام سے عاجز نہ ہو تو حنفیہ کے علاوہ دیگر مذاہب میں قیام اس پر لازم ہوگا، اور جب نماز میں رفع یدین یا زیا دتی کے ممکن نہ ہو تو اہل مذکورہ کی بنیاد پر جتنا ممکن ہو اتنا کرے^(۱)، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“^(۲) (جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اتنا کرو جتنے کی استطاعت رکھتے ہو)۔

زکاۃ میں تبہعیض:

۱۲- جس نے نصاب کا کوئی جز قصداً ضائع کر دیا تا کہ کم ہو جائے اور زکاۃ اس سے ساقط ہو جائے تو امام مالک اور حنابلہ کے نزدیک زکاۃ ساقط نہ ہوگی، اور سال کے آخر میں اس سے زکاۃ لی جائے گی اگر اس کا بدل دینا یا ضائع کرنا وقت و وجوب کے قریب ہوا ہو، اور اگر شروع سال میں ہی ایسا کیا تو زکاۃ واجب نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس میں یہ گمان نہیں کہ اس نے زکاۃ سے فہر اختیار کیا ہے، اسی کے قائل اوزاعی، ابن المہاشون، اسحاق اور ابو عبیدہ ہیں۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ زکاۃ اس سے ساقط ہو جائے گی، اس لئے کہ سال پورا ہونے سے پہلے نصاب سے کم ہو گیا، لہذا زکاۃ واجب نہیں ہوگی، جیسا کہ وہ اگر اسے اپنی کسی ضرورت میں ختم کر دے^(۳)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۱/ ۲۷۷، ۵۰۹، جامعہ الدسوقی ۱/ ۲۲۰، ۲۵۸، روایت الطائفین

۱/ ۲۳۱، ۲۳۳، ۲۳۸، ۲۸۹، المغنی ۱/ ۷۱، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷۔

(۲) حدیث: ”إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“ کی تخریج نمبر ۶۱ میں گذر چکی۔

(۳) ابن ماجہ میں ۱/ ۲۸۳، الدسوقی ۱/ ۷۳، روایت الطائفین ۱/ ۱۹۰، المغنی

۲/ ۷۹۹۔

مسح کی جگہ اور مسح کی جو مقدار کافی ہو جاتی ہے، اس کے بیان میں تفصیل ہے جس کا ذکر اس کے مقام پر کیا گیا ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”فہم“۔

نماز میں تبہعیض:

۱۱- انہما بعد کا مذہب یہ ہے کہ نماز کے بعض افعال میں تبہعیض جائز ہے جن میں سے چند درج ذیل ہیں:

جب نماز پڑھنے والا سورۃ فاتحہ کا کچھ حصہ پڑھنے پر قادر ہو تو مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ اس طرف گئے ہیں کہ اتنا حصہ پڑھنا اس پر لازم ہے۔ اس باب میں شافعیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے: ”المیسور لا یسقط بالمعسور“ یعنی اگر کل پر قدرت نہ ہو تو بعض جس پر قدرت ہو وہ ساقط نہیں ہوتا۔ اور حنابلہ کے نزدیک یہ قاعدہ ہے: ”من قدر علی بعض العبادۃ فما ہو جزء من العبادۃ“ - وہو عبادۃ مشروعة فی نفسه - فیجب فعلہ عند تعذر فعل الجميع بغير خلاف^(۱) (جو شخص بعض عبادت پر قادر ہو، تو جو حصہ جزء عبادت ہو) اور یہ وہ ہے جو فی نفسہ عبادت (مشروعہ ہے) تو تمام فعل کے دشوار ہونے کے وقت اتنا ہی کر لیا بلا کسی اختلاف کے واجب ہے)۔

لیکن حنفیہ کے یہاں یہ اصول نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا متعین نہیں، بلکہ قرآن کی کوئی آیت کسی جگہ سے پڑھ دینا کافی ہے (فرضیت ادا ہو جائے گی)^(۲)۔

اگر نماز پڑھنے والا ستر چھپانے کے لئے کپڑے کی کچھ مقدار

(۱) الدسوقی ۱/ ۲۳۶، روایت الطائفین ۱/ ۲۳۶، المغنی ۱/ ۷۸، المواعظ المسویہ

علی ہاشم و اشباہ و انظار للسیوطی ۱/ ۳۳۸، و اشباہ و انظار للسیوطی ۱/ ۳۳۸،

۱/ ۳۳۸، المحوری فی القواعد للروشی ۱/ ۲۲۷، ۲۲۸، قواعد ابن رجب ۱/ ۱۱۔

(۲) ابن ماجہ میں ۱/ ۳۰۰، المغنی ۱/ ۷۹۷۔

تبہعیض ۱۳-۱۵

روزہ میں تبہعیض :

۱۳- ایک دن کے کچھ حصہ کا روزہ صحیح نہیں، لہذا جو شخص دن کے کچھ حصہ میں روزہ رکھنے کی قدرت رکھتا ہو اس پر روزہ رکھنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ شرعی روزہ نہیں (۱)۔

لیکن جو شخص رمضان المبارک کے کچھ دنوں کے روزہ رکھنے کی قدرت رکھے اور پورے رمضان کے روزوں کی قدرت نہ ہو تو اس پر اتنے روزے لازم ہیں جتنے کی اسے قدرت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے، لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو (اس پر) دوسرے دنوں کا شمار رکھنا (لازم) ہے)۔

حج میں تبہعیض :

الف- احرام میں تبہعیض :

۱۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تبہعیض، احرام کے منعقد ہونے میں مؤثر نہیں، لہذا جب اس نے یوں کہا: ”میں نے نصف نسک کا احرام باندھا“ تو پورے نسک (حج) کا احرام ہو گیا۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے: ”المضاف للجزء كالمضاف للكل“ (جز کی طرف نسبت کل کی طرف نسبت کرنے کی طرح ہے)، اور ایک قاعدہ ہے: ”ذکر بعض ما لا يتجزأ كذا كذا كله“ (اس چیز کے بعض کا ذکر جو تقسیم نہ ہو سکے، کل کے ذکر کی طرح ہے)، اور ایسے ہی یہ قاعدہ ہے: ما لا يقبل التبعض يكون اختيار بعضه كاختيار كله، وإسقاط بعضه كإسقاط كله (۳) (جو چیز تبہعیض کو قبول نہ

کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور اس کے بعض کا ساقط کرنا کل کے ساقط کرنے کی طرح ہے)۔

جیسا کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ پورے سر کے ڈھانکنے اور بعض سر کے ڈھانکنے، اسی طرح عورت کے لئے پورے چہرہ کے ڈھانکنے (یا بعض چہرہ کے ڈھانکنے)، پورے ناخنوں کو کاٹنے، یا بعض ناخنوں کو کاٹنے، اور پورے سر کو منڈوانے یا بعض سر کو منڈوانے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، لہذا حرم کو بعض سر ڈھانکنے سے بھی منع کیا گیا ہے، جیسا کہ پورے سر کے ڈھانکنے سے منع کیا گیا ہے۔ اسی طرح دوسرے اعضاء کے ڈھانکنے اور کاٹنے میں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ“ (۱) (مت ڈھانکو اس کے سر کو)۔ جس چیز سے روکا گیا ہو اس کے بعض کا کرنا بھی حرام ہے، ایسے ہی جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ.....“ (۲) (اور اپنے سروں کو نہ منڈاؤ.....)، تو اس نے بعض سر کے منڈوانے کو حرام کر دیا (۳)، اور بعض اور کل کے اعتبار سے جو فرق مرتب ہوتا ہے وہ دم اور ندیہ کا ہے، اس کے لئے ”احرام“ اور ”حج“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ب- طواف میں تبہعیض :

۱۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف پورے بیت اللہ شریف کا ہی مشروع ہے، اگر بیت اللہ کا کچھ حصہ بھی طواف میں چھوڑ دے گا تو طواف باطل ہو جائے گا (۴)، حنفی کہتے ہیں کہ اگر حطیم کے اندر

(۱) حدیث: ”لَا تَخَمِّرُوا رَأْسَهُ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۶/۳۱ طبع الشریعہ) اور مسلم (۸۶۵/۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) ابن ماجہ ۱۶۲/۲، ۲۰۱، ۲۰۲، الجواب ۳۹۰، ۱۶۳، روح الباقین ۳۲۵، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۳۶، المغنی ۳۱۹، ۳۲۲۔

(۴) الجواب ۳۷۱، ۷۲، روح الباقین ۳۸۰، ۸۱، المغنی ۳۸۲، ۳۸۳۔

(۱) المصنف ابن عیسیٰ ہاشم لا شاہ الظاہر للسیوطی ۳۹۳، قواعد ابن رجب ۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) المسکوٰۃ فی القواعد للرحمنی ۳/۵۳، ۵۴، لا شاہ الظاہر لابن قیم ۱۸۹۔

اس مسئلہ میں شافعیہ کا ایک ضعیف قول یہ ہے کہ دن کے بعض حصہ میں مفید صوم امور سے رک جانا اس کے لئے کافی ہوگا، اس بنا پر کہ جس چیز کی نذر صحیح ہوتی ہے اس کی جنس سے کم از کم مقدار پر نذر محمول ہوتی ہے، اور دن کے بعض حصے میں مفید صوم امور سے رک جانا بھی روزہ ہی ہے، فقہاء کا نماز کے بارے میں بھی اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب، حنابلہ کی ایک روایت اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دو رکعت سے کم کافی نہ ہوگی۔

چمرہزی نے ”شرح الثمرانہ البیہ“ میں نقل کیا ہے کہ یہی معتمد ہے اور اس قاعدہ کے موافق ہے کہ ”جو چیز تبہعیض کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“۔ اور اس لئے کہ کم سے کم نماز جو شرع سے ثابت ہے وہ دو رکعت ہے، لہذا نذر کو اسی پر محمول کرنا واجب ہے۔

مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ ایک رکعت بھی کافی ہو جائے گی، کیونکہ کم سے کم نماز ایک رکعت ہے۔

شافعیہ اصح قول میں، مالکیہ میں سے ابن المہاشون اور حنفیہ میں سے امام محمد و امام ذہر اس طرف گئے ہیں کہ اس حالت میں جب کہ اس نے نصف رکعت یا دن کے بعض حصے کے روزہ کی نذر مانی ہے، اس کی نذر منعقد نہیں ہوگی، لہذا اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور نذر کو پورا کرنا واجب نہ ہوگا^(۱)۔

ان سب کی تفصیل کے لئے ”نذر“ اور ”ایمان“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

طواف کیا ہے تو اس پر لازم ہے کہ چھوڑے ہوئے حصہ کے طواف کی قضا کرے، اگر قضا نہیں کرے گا تو دم لازم ہوگا^(۱)، اور رہا مسئلہ طواف کے چکروں کی تعداد کا تو اس میں پورے سات چکروں سے کم کرنا جائز نہیں، البتہ حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں: چار چکر رکن (فرض) ہیں، اور جو اس پر زیا دہ ہیں وہ واجب ہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ طواف میں ضروری ہے کہ ابتداء میں پورے بدن کے ساتھ پورے حجر اسود سے گزرے، لہذا اگر اس کا بعض بدن حجر اسود کے مقابل رہا اور بعض بدن بیت اللہ کے دروازہ کی جانب حجر اسود سے آگے بڑھ جائے تو اس میں شافعیہ کے دو قول ہیں:

جدید قول یہ ہے کہ اس چکر کو شمار نہیں کیا جائے گا، قدیم قول یہ ہے کہ شمار کیا جائے گا۔

حنابلہ کے نزدیک دونوں احتمال ہیں، بہر حال اگر پورے بدن کے ساتھ بعض حجر اسود کے مقابل میں آگیا اور بعض کے نہیں آیا تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا، جیسا کہ اس کے لئے یہ بات کافی ہو جاتی ہے کہ نماز میں پورے بدن کے ساتھ کعبہ کے بعض حصہ کا استقبال کرے^(۲)۔

نذر میں تبہعیض:

۱۶۔ جس نے نصف رکعت نماز یا دن کے بعض حصہ میں روزہ رکھنے کی نذر مانی تو حنفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اس پر تکمیل واجب ہوگی، روزہ کی تکمیل یہ ہے کہ پورے دن کا روزہ رکھنا ہوگا، یہی شافعیہ کے نزدیک بھی ایک قول ہے، لیکن حنفیہ میں امام محمد اور ذہر اور مالکیہ میں ابن المہاشون اس کے قائل نہیں ہیں۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۶۷/۴

(۲) روئے الطائین ص ۸۰، المغنی ص ۷۱/۳

(۱) الاطاب ۵۱/۲، روئے الطائین ص ۳۰۵، المغنی ص ۱۱، لا شاہ للسیوطی ص ۱۳۳

کفارہ میں تبہعیض :

۱۷- کفارہ میں تبہعیض کے جواز کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ کفارہ میں تبہعیض جائز نہیں، لہذا یہ جائز نہیں کہ نصف غلام آزاد کرے اور ایک ماہ کے روزے رکھے، یا ایک ماہ کے روزے رکھے اور تین مسکینوں کو کھانا کھلائے، یا کفارہ یحییٰ اس طرح ادا کرے کہ پانچ مسکینوں کو کھانا کھلائے اور پانچ مسکینوں کو کپڑا دے، اس لئے کہ جس چیز میں تخیر جائز ہوتی ہے اس میں تبہعیض جائز نہیں، والا یہ کہ وہ کسی متعین شخص کا حق ہو اور وہ تبہعیض پر راضی ہو، یہاں پر حق، اللہ تعالیٰ کا ہے (اور تبہعیض پر اللہ کی رضا معلوم نہیں) (۱)۔

حنفیہ کا مذہب اور حنابلہ کا مشہور قول یہ ہے کہ کفارہ میں تبہعیض جائز ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر مطلقاً پانچ مسکینوں کو کھانا کھلایا اور پانچ کو کپڑا دیا تو جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اس کے بعد نص میں ذکر کردہ واجب عدد کو پورا کر دیا ہے، لہذا کافی ہو جائے گا، جیسا کہ اگر اس کو ایک جنس سے نکالتا۔ حنفیہ کے نزدیک کھانا کھلانے کی طرف سے کافی ہو جائے گا بشرطیکہ یہ کھانا کھلانا، کپڑا پہنانے کے مقابلے میں سستا ہو اور اگر برعکس ہو تو جائز نہ ہوگا۔ جواز یا عدم جواز کی یہ صورت اطعام لباحت میں ہوگی (کھانے پر قدرت دی ہو لے جانے کی اجازت نہ دی ہو)، لیکن اگر کھانے کا مالک بنا دیا ہو تو ہر صورت میں جائز ہے، (چاہے کھانا، کپڑے سے سستا ہو یا کپڑا کھانے سے سستا ہو) اور کھانا کپڑے کے قائم مقام مانا جائے گا (۲)۔

بیع میں تبہعیض :

۱۸- بیع میں تبہعیض جائز ہے جب کہ قبضہ کرنے اور حوالہ کرنے میں بائع اور مشتری میں سے کسی کو ضرر لاحق نہ ہو، یا وہ ضرر جہالت اور جھگڑے کا سبب نہ بنے، اس معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، البتہ فقہاء کا اُن آثار و نتائج میں اختلاف ہے جو تبہعیض کے وقوع پر مرتب ہوتے ہیں، ذیل میں اس کا بیان آ رہا ہے:

جو عقد کسی مثلی چیز جیسے مکملی یا موزونی یا ذرائعی (یعنی ہاتھ یا گز سے مانی جانے والی چیز) ہو، یا اس چیز پر جو ذوات التیم میں سے ہو واقع ہوا ہو تو اس کے مختلف ہونے سے تبہعیض کا حکم بھی مختلف ہوگا۔

۱۹- اگر عقد کسی مثلی (مانی یا تولی جانے والی) چیز پر ہوا ہو اور اس کی تبہعیض میں ضرر نہ ہو، جیسے کسی نے غلہ کا ڈھیر اس شرط پر بیچا کہ وہ سو قفیز ہے سو درہم میں، اور وہ اس سے کم یا زیادہ نکلا، تو حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ خریدنے والے کو اختیار ہوگا کہ اقل کو اس کے حصہ شمن سے لے لے یا بیع کو فسخ کر دے، یہی مالکیہ اور شافعیہ کا بھی مذہب ہے، اور حنابلہ کی دو رایوں میں سے ایک رائے یہی ہے، کیونکہ صفقہ (معاملہ) متفرق ہو گیا، اور اس لئے بھی کہ اس نے بیع کو کم پایا، لہذا اسے فسخ کا اختیار ہوگا جس طرح ڈھیر کے علاوہ کی صورت میں ہوتا ہے اور جیسے صفت کے نقصان کی صورت میں ہوتا ہے۔

حنابلہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ اسے اختیار نہیں ملے گا، اس لئے کہ مقدار کا نقصان باقی ماندہ کیلی چیز میں عیب نہیں، برخلاف غیر کیلی کے (کہ اس میں عیب ہے)۔

اور حنفیہ کے نزدیک مثلی چیز میں نقصان کے وقت اختیار دینا اس صورت کے ساتھ مقید ہے جبکہ پوری بیع یا کچھ بیع پر قبضہ نہ ہوا ہو، لیکن اگر نقص کا علم ہونے کے باوجود قبضہ کر لیا تو اختیار نہیں رہے گا، بلکہ نقصان کو لوٹا لے گا۔ علاوہ ازیں یہ اختیار اس بات کے ساتھ بھی مقید

(۱) لوطاب ۳۷۳، روضۃ المصلین ۸/۱۰، لہجو رنی القواعد لارکشی ۲۵۵/۱۔

(۲) ابن ماجہ ۳۸۶، المغنی ۸/۵۹۹، قواعد ابن رجب ۲۲۹۔

تبعیض ۲۰-۲۱

ہے کہ بیع کا مشاہدہ نہ کیا ہو کہ اگر مشاہدہ کر لیا ہو تو دھوکہ کا امکان ختم ہو جائے گا (اور اختیار باقی رہے گا)۔

اور ایسی وزن کی جانے والی چیز جس کی تبعیض میں ضرر ہو جیسے کہ اگر کسی نے موتی اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کا وزن ایک مثقال ہے، جب وزن کیا گیا تو زیادہ پایا، تو وہ مشتری کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جن چیزوں کو تبعیض نقصان پہنچاتی ہے اس میں وزن کی حیثیت وصف کی ہوتی ہے، جیسے کپڑے میں ماپ^(۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے ”خیار“ کی اصطلاح۔

۲۰- اگر عقد کسی ایسی چیز پر واقع ہوا ہو جس کو ذراع (ہاتھ یا گز وغیرہ) سے ماپ کر فر وخت کرتے ہیں، جیسے کسی شخص نے کپڑا فروخت کیا اس شرط پر کہ وہ مثلاً سو ذراع ہے، ماپا گیا تو کم نکلا، تو خفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور یہی اصحاب شافعی کا بھی قول ہے کہ مشتری اقل کو پورے ثمن کے ساتھ لے لے گا یا چھوڑ دے گا، اور اگر زیادہ نکلا تو اتنی ہی قیمت پر قضاء سب کو لے لے گا اور بائع کو کوئی اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ ذراع (ماپ) قیمتی چیزوں میں وصف ہے، تبعیض کی وجہ سے اس میں عیب پیدا ہو جاتا ہے۔ برخلاف مقدار کے جو مثلاً یعنی مکملی اور موزونی چیزوں میں ہو (کہ تبعیض ان میں عیب نہیں پیدا کرتی)، وصف کی کوئی قیمت نہیں ہوتی لایہ کہ بیع اس کو شامل ہونے کی وجہ سے وہ مقصود ہو جائے، مثلاً ذرائع چیز کی بیع میں یوں کہے ہر ذراع ایک درہم میں ہے^(۲)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر کسی معمولی ہو تو باقی کا لینا لازم ہے اتنے ثمن کے ساتھ جو اس مقدار کے مطابق ہو، اور اگر کمی زیادہ ہو تو اختیار دیا جائے گا کہ باقی کو اسی کی قیمت کے مطابق لے لے یا

واپس کر دے۔

حنابلہ کے نزدیک زیادتی کی صورت میں دو روایتیں ہیں:

ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے، اور جو زیادہ ہے وہ بائع کا ہوگا، اور اسے اختیار دیا جائے گا کہ زائد بیع کو مشتری کے حوالہ کرے یا صرف سو ذراع حوالہ کرے۔ اگر بائع پوری (زائد کے ساتھ) حوالہ کرنے پر راضی ہو تو مشتری کو کوئی اختیار نہیں ہوگا، لیکن اگر زائد کو حوالہ کرنے سے انکار کرے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ بیع کو فسخ کر دے یا پورے متعینہ ثمن اور زائد والے حصہ کی رقم کے ساتھ لے لے۔

اسی طرح کمی کی صورت میں بھی حنابلہ کے یہاں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ بیع باطل ہے، دوسری یہ ہے کہ بیع صحیح ہے، اور مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر دے یا ثمن کی اتنی ہی مقدار ادا کر کے بیع برقرار رکھے۔

اصحاب شافعی کہتے ہیں: اگر وہ بیع کو باقی رکھنا چاہتا ہے تو پورے ثمن کے ساتھ ہی باقی رکھ سکتا ہے، یا اگر اس پر راضی نہیں تو فسخ کر دے۔ اس کی بنیاد انہیں کے اس قول پر ہے: ”إن المصعب ليس لمشتريه إلا الفسخ، أو إمساكه بكل الثمن“^(۱) (عیب دار چیز خریدنے والے کے لئے دو ہی صورتیں ہیں یا تو فسخ کر دے یا پھر پورے ثمن کے ساتھ اس کو باقی رکھے)۔

قیمتی (قیمت والی) چیزوں میں تبعیض:

۲۱- دوسری چیزوں میں تبعیض کے سلسلے میں صاحب روضۃ العالمین نے ذکر کیا ہے: اگر تلوار یا برتن یا ان جیسی چیزوں کا جزء

(۱) ابن ماجہ ۱۰۹/۳، روضۃ العالمین ۳/۵۷، المغنی ۳/۱۳۳، ۱۳۶،

۱۳۷، معجم الجلیل ۲/۶۹۳، ۵۰۵۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۹/۳، مجلۃ الاحکام الصلحہ ۲/۲۲۳، ۲۲۵، معجم الجلیل ۲/۶۹۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱۰۹/۳، الدرر السنی ۳/۱۳۵، معجم الجلیل ۲/۵۰۵۔

تبعض ۲۲-۲۳

مشتک فروخت کرے تو بیع صحیح ہے اور وہ مشترک ہو جائیں گی، اور اگر اس سے کچھ حصہ کو متعین کر دیا اور بیچا تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کی حوالگی بغیر کائے نہیں ہو سکتی، اور اس میں نقص ہے اور مال کو ضائع کرنا ہے۔

اسی طرح اگر دیوار یا کھجے کا متعین جز فروخت کیا اور اس دیوار یا کھجے پر کوئی چیز (کھڑی) ہے تو بیع صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ اس کی حوالگی بغیر اوپری حصے کے منہدم کئے ممکن نہیں، اور اگر اس کے اوپر کوئی چیز نہیں ہے تو پھر تفصیل یہ ہے کہ اگر ایک ہی ٹکڑا ہے اور تبعض سے پورا ضائع ہو جائے گا تو ٹکڑے کر کے بیچنا جائز نہیں، اور اگر ضائع نہ ہو تو جائز ہے (۱)۔

دیگر مذاہب کے قواعد کا مقتضی بھی وہی ہے جس کی طرف شافعیہ گئے ہیں۔

خیار عیب میں تبعض:

۲۲- جب دو چیزوں کو ایک معاملہ کے تحت خریدا اور ان میں سے ایک میں عیب پایا، اور دونوں ایسی چیزیں ہیں کہ تفریق سے ان میں نقص پیدا ہو جائے گا تو اس صورت میں حابہ کی دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ یا تو ان دونوں کو واپس کر دے، یا دونوں کو رکھے اور عیب کے عوض تاوان لے لے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر قول ہے، اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے اگر بیع پر قبضہ نہ ہوا ہو، اس لئے کہ ایک لینے اور ایک واپس کرنے میں بائع کے حق میں حصہ تقسیم کرنا لازم آئے گا اور مشتری کو یہ حق نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ عیب دار کو واپس کر دے اور صحیح کو روک

لے، قبضہ ہو جانے کے بعد امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عیب دار کو لوٹانا اور اس کے حصہ کا ثمن واپس لینا جائز ہے جب کہ ثمن عین ہو یا مثلی ہو، اگر ثمن سامان ہو تو ثمن والے سامان کی قیمت سے اتنا لوٹا لے گا جو عیب دار سامان کے برابر ہو جائے، اس لئے کہ شرکت میں ضرر ہے، یہ اس صورت میں ہے جب عیب دار سامان وجہ الصفقة (۲) نہ ہو، لیکن اگر وجہ الصفقة ہو تو مشتری کو اس کے علاوہ دوسرا کوئی اختیار نہیں ہے کہ یا تو پورے کو واپس کر دے یا پورے کے ساتھ رخصی ہو جائے (۳)۔

شفعة میں تبعض:

۲۳- ابن المنذر کہتے ہیں کہ وہ تمام اہل علم جن کا مذہب ہمیں یاد ہے اس بات پر متفق ہیں کہ اگر دو شفیع میں سے ایک اپنے شفیع کو ترک کر دے تو دوسرے کے لئے اس کے علاوہ کوئی اختیار نہیں کہ یا تو سب لے لے، یا سب چھوڑ دے، بعض کو لینے کا اسے حق نہیں، یہ امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا قول ہے، اس لئے کہ بعض کے لینے میں مشتری کو نقصان پہنچتا ہے، کیونکہ اس پر معاملہ کو ٹکڑے کر دینا ہے، اور ضرر کو ضرر سے دور نہیں کیا جاسکتا۔

اسی طرح اگر شفیع ایک ہو تو اسی بنیاد پر اسے بعض بیع لینا جائز نہ ہوگا، اگر ایسا کرے گا تو اس کا شفیع ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ شفیع میں تبعض نہیں ہوتی، جب بعض ساقط ہو گیا تو پورا ساقط ہو جائے گا جیسے قصاص (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳، روح المعانی ص ۳۸۹، المغنی ص ۷۷، ۷۸۔

(۲) ”وجہ الصفقة“ مالکیہ کے نزدیک وہ چیز کہلاتی ہے جس کے مقابل میں نصف سے زائد ثمن آئے۔

(۳) الاطاب ص ۹۵، ۹۶۔

(۴) بدائع الصنائع ص ۲۵، الفروق للکرامی ص ۱۱۹، الاطاب ص ۲۷، ۲۸۔

(۱) روح المعانی ص ۳۰، الدرر السنی ص ۱۳، ۱۴، ۱۵، مجمع الجلیل ص ۶۹۳۔

تبعض ۲۴

کے نزدیک عقد باطل ہو جائے گا، اور اگر بعض پر قبضہ سے پہلے الگ ہو جائیں تو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس المال کی جس مقدار پر قبضہ نہیں ہوا اتنے میں عقد مسلم باطل ہو جائے گا۔ یہی بات ابن شہر مہ اور ثوری سے بھی بیان کی گئی ہے۔

اور اس المال کی جس مقدار پر قبضہ ہو گیا ہے اس کے بارے میں حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اتنی مقدار کے مطابق بیع مسلم صحیح ہے، اور شافعیہ کے نزدیک دونوں رائیں ہیں، اور حنابلہ میں سے شرقی کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ قبضہ کئے ہوئے حصہ میں بیع مسلم صحیح نہ ہو، ان کے اس قول کی وجہ سے کہ مسلم کے وقت جدا ہونے سے پہلے پورے ثمن پر قبضہ کیا جائے۔

مالکیہ نے مجلس عقد میں ہی اس المال کے سپرد کر دینے کی شرط لگائی ہے، اگر بعض اس المال کی ادائیگی مؤخر ہو جائے تو ساری بیع مسلم فسخ ہو جائے گی^(۱)۔

اگر مسلم فیہ کے بعض میں اقالہ ہوا ہو اور اس طرح اس میں تبعض ہو گئی ہو تو حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ اقالہ مندوب الیہ ہے (یعنی اقالہ کو تسلیم کر لیا اور واپس کی ہوئی چیز کو واپس لے لیا ثواب کا کام ہے) اور ہر وہ نیک کام جو پورے میں جائز ہو تھوڑے میں بھی جائز ہوتا ہے، جیسے کسی کو قرض وغیرہ سے بری کرنا۔ یہی بات ابن عباسؓ، عطاء، طاؤس، حمید بن عبد الرحمن، عمرو بن دینار، حکم اور ثوری سے بھی مروی ہے۔

امام احمد ایک دوسری روایت میں اس طرف گئے ہیں کہ بیع جائز نہیں۔ ابن عمرؓ، سعید بن المسیب، حسن، ابن سیرین، نخعی، سعید بن جبیر،

اس باب میں شافعیہ کے نزدیک اصل یہ قاعدہ ہے کہ ”جو چیز تبعض کو قبول نہیں کرتی اس کے بعض کا اختیار کرنا کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کو ساقط کرنا کل کے ساقط کرنے کی طرح ہے“^(۱)۔

اور یہ قاعدہ کہ ”جس میں تجبیر جائز ہے اس میں تبعض جائز نہیں“۔ فاضل حسین اپنے فتاویٰ میں کہتے ہیں: شفع کو شفعہ لینے اور چھوڑنے کا اختیار دیا گیا ہے، لہذا اگر شفعہ کے بعض حصہ کو لیا جائے تو اس کو اس کا حق نہیں ہوگا^(۲)۔

ایسے ہی اگر شفع کے پاس اس کی قیمت کا کچھ حصہ ہو تو وہ اس قیمت کے بقدر بیع کا حصہ نہیں لے سکتا، اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ کسی چیز کے بعض پر قدرت سے وہ چیز قطعی واجب نہیں ہوتی^(۳)۔

پھر یہ سب باتیں اس صورت میں ہیں جب بیع کا بعض حصہ بعض سے ممتاز نہ ہو، لیکن اگر ممتاز ہو، مثلاً دو گھر ایک ہی معاملے (بیع) میں خرید لے، اور شفع ان میں سے صرف ایک ہی کے لینے کا ارادہ رکھتا ہو جب کہ وہ دونوں کا یا ان میں سے ایک کا شفع ہو دوسرے کا شفع نہ ہو، تو اس مسئلہ میں ائمہ کی آراء و اقوال مختلف ہیں^(۴)، جن کی جگہ کتاب ”الشفعة“ ہے۔

مسلم میں تبعض :

۲۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ مجلس عقد (مسلم) میں اس المال سپرد کر دینا واجب ہے، اگر قبضہ سے پہلے دونوں الگ ہو جائیں تو ان

= ۳۲۸، روح المعانی ۱۰۶/۵، المغنی ۳۶۶/۵۔

(۱) لکھو فی القواعد للرحمنی ۱۵۳/۳۔

(۲) لکھو فی القواعد للرحمنی ۲۵۶/۱۔

(۳) لکھو فی القواعد للرحمنی ۲۳۱/۱۔

(۴) بدائع الصنائع ۲۹۷/۵، الخطاب ۳۲۷/۵، ۳۲۸۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۸، ۲۰۹، ۲۰۸، الخطاب ۵۱۲/۳، روح المعانی ۳۲۱/۳۔

۳۲۲، ۳۲۳، المغنی ۳۲۸/۳، نیل المآرب ۳۶۵/۱۔

تبعض ۲۵-۲۷

ربیعہ، ابن ابی لیلیٰ اور اسحاق سے اس کی کراہت مروی ہے^(۱)۔

اگر بعض مسلم فیہ اپنی جگہ سے ختم ہو جائے اور باقی پر قبضہ ہو چکا ہو یا قبضہ نہ ہوا ہو تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جسے باب ”الاسلم“ میں دیکھا جائے^(۲)۔

قرض میں تبعض:

۲۵- قرض میں تبعض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

ابن عابدین نے صاحب ”جامع الفصولین“ سے یقول نقل کیا ہے کہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ قرض دینا علاحدہ کرنے کے بعد ہو یا اس سے پہلے، کیونکہ مشترک چیز کا قرض بالاجماع جائز ہے۔

رعی بات ادائیگی قرض میں تبعض کی، جس کی صورت یہ ہے کہ جتنا قرض دیا تھا اس سے کم ادا کرنے کی شرط لگائی ہو، تو حنا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، خواہ یہ ان چیزوں میں سے ہو جس میں ربا جاری ہوتا ہے یا ان چیزوں میں سے نہ ہو۔ شافعیہ کے دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ قرض کی ادائیگی میں بردہ کی ضروری ہے اور کمی کی شرط اس کے مقتضی کے خلاف ہے، لہذا یہ جائز نہیں، جس طرح کے زیادتی کی شرط۔

شافعیہ کے دوسرے قول کے مطابق کمی کی شرط جائز ہے، کیونکہ قرض کی مشروعیت اسی لئے ہے تا کہ قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی ہو، اور کمی کی شرط اس کے اصل موضوع (یعنی قرض لینے والوں کے ساتھ نرمی) سے اس کو نہیں نکالتی ہے^(۳)۔

۲۶- اگر قرض لینے والا بعض دین مؤجل کو اس لئے جلدی ادا کرے

کہ قرض خواہ بعض دین کو معاف کر دے تو یہ جمہور فقہاء کے نزدیک جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ بغیر زبان سے شرط لگائے یا معاملہ میں شرط کو بغیر ملحوظ رکھے مقرض سے حق کے بعض حصہ کو معاف کر دے تو یہ جائز ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”أجل“ (ف: ۸۹)۔

رہن میں تبعض:

۲۷- مالکیہ، شافعیہ اور حنا بلہ کا مذہب یہ ہے کہ رہن میں تبعض جائز ہے، لہذا ان کے نزدیک بعض مشترک و مشاع چیز کا رہن بھی جائز ہے، خواہ اسے اپنے شریک کے پاس رکھے یا اس کے علاوہ کسی اور کے پاس، وہ مشاع تقسیم کو قبول کرے یا نہ کرے، اور خواہ جو مشاع سے باقی بچا ہو وہ رہن کا ہو یا غیر رہن کا^(۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مشاع کا رہن مطلقاً صحیح نہیں، خواہ مقارن ہو، جیسے نصف مکان (کو رہن میں رکھا)، یا طاری ہو، جیسے پہلے پورے کا رہن رکھا پھر دونوں نے مل کر بعض حصہ میں رہن کو فسخ کر دیا۔ امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ رہن طاری نقصان نہیں پہنچاتا (یعنی یہ رہن جائز ہے)، لیکن پہلی بات صحیح ہے (کہ مقارن و طاری دونوں مشاع کا رہن جائز نہیں ہے)، اور خواہ اپنے شریک کے پاس رہن رکھے یا غیر شریک کے پاس، اور خواہ وہ ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم ہوں یا ان چیزوں میں سے ہو جو قابل تقسیم نہ ہوں۔

حنفیہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ مشاع کا رہن جائز نہیں، لہذا اس میں تبعض بھی جائز نہیں، اس اصل سے درج ذیل صورتیں مستثنیٰ ہیں:

الف۔ جب کوئی عین دونوں کے درمیان مشترک ہو، دونوں

(۱) المغنی ۳/۳۶۔

(۲) روح اللکین ۳/۱۲، ۳/۲۲، المغنی ۳/۳۷، ابن عابدین ۳/۲۰۹۔

(۳) ابن عابدین ۳/۵۳، المغنی ۳/۵۷۔

(۱) الاطاب ۲/۵، روح اللکین ۳/۸، المغنی ۳/۱۶۔

تبعض ۲۸-۳۰

ایسے ہی اگر بعض رہن تلف ہو جائے اور بعض باقی رہے تو وہ باقی حصہ پورے حق کے ساتھ رہن رہے گا^(۲)۔
اس موضوع کے سلسلہ میں تفصیل ہے جسے باب ”الرہن“ میں دیکھی جائے۔

صلح میں تبعض:

۲۹- صلح میں تبعض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، پس صلح کا مدار تبعض پر ہوگا اگر وہ مدعی کے جنس پر واقع ہو اور اس سے کم ہو۔ اور مدعی کے عین یا دین ہو کر تالیف ہونے کی وجہ سے اس میں کچھ اختلاف اور تفصیل ہے جسے اصطلاح ”صلح“ میں دیکھا جائے۔

ہبہ میں تبعض:

۳۰- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اتفاق ہے کہ ہبہ میں مطلقاً تبعض جائز ہے۔ یہی حنفیہ کا بھی مذہب ہے ان چیزوں میں جو ناقابل تقسیم ہوں، لہذا مشاع کا ہبہ کرنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مشاع کا ہبہ کرنا وہاں صحیح ہوگا جہاں تقسیم کرنا بغیر کسی نقصان کے ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ تقسیم کرنے کے بعد یہ قابل انتفاع نہ رہے، جیسے چھوٹا گھر اور چھوٹا غسل خانہ، لیکن جن چیزوں کی تقسیم بغیر کسی نقصان کے ممکن ہو، بطور مشاع ان کا ہبہ کرنا صحیح نہیں ہوگا، اگرچہ اپنے شریک کو ہبہ کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ قبضہ کامل کا تصور موجود نہیں ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ اپنے شریک کو ہبہ کرنا جائز ہے، یہی حنفیہ کے یہاں مختار قول ہے^(۲)۔

نے مل کر اسے ایسے شخص کے یہاں ایک ہی رہن رکھا جس کا قرض ان دونوں پر ہے (تو یہاں مشاع کا رہن جائز و درست ہے)۔

ب۔ جب اس میں اشتراک ضرورۃً ثابت ہو گیا ہو، جیسے جب دو کپڑے لاکر یہ کہے کہ ان میں سے ایک بطور رہن رکھ لو اور ایک بطور پونجی اور سرمایہ کے رکھ لو تو اس صورت میں دونوں کپڑوں کا نصف دین کے بدلے رہن ہو جائے گا، اس لئے کہ ان میں سے ایک دوسرے سے بہتر نہیں ہے، لہذا رہن دونوں میں ضرورۃً پھیل جائے گا اور یہ شیوں مضمر نہ ہوگا^(۱)۔

۲۸- رہن میں حق وثیقہ یعنی اعتماد کے لئے محبوب کرنا تو اس میں بعض دین کے ادا کرنے سے تبعض نہ ہوگی، اس لئے کہ دین پورے رہن سے متعلق ہے، لہذا پورے حق کے ساتھ محبوب ہوگا اور اس کے ہر جز کے ساتھ بھی، جب تک پورا قرض ادا نہ کر دیا جائے اس سے کوئی چیز جدا نہ ہوگی، خواہ وہ ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن ہو، یا ان چیزوں میں سے ہو، جس کی تقسیم ممکن نہ ہو۔

ابن المذہب نے کہا ہے: وہ تمام اہل علم جن کا مذہب مجھے معلوم ہے، اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ جس نے مال کے بدلے کسی چیز کو رہن رکھا، پھر بعض مال ادا کر دیا، اور بعض رہن کو نکالنے کا ارادہ کیا تو اسے یہ حق نہیں، اور کوئی چیز نہیں نکل سکتی یہاں تک کہ وہ اس کا آخر حق نہ دے دے، یا وہ خود ہی اسے بری کر دے، ایسے ہی امام مالک، ثوری، امام شافعی، اسحاق، ابو ثور اور اصحاب الراي نے کہا ہے، اس لئے کہ رہن ایک حق کا وثیقہ ہے، لہذا پورا حق ختم ہونے بغیر وہ زائل نہیں ہو سکتا، جیسے ضمان اور شہادت^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۱۵، ۳۱۷۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۲۱، روایت اٹھائیں ۱۰۹۹، المغنی ۳/۳۹۹، ۳۶۷۔

۳۷۳، ۳۷۵۔

(۱) نیل المار ۱/۳۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۱۰، الموطا ۹/۶۰، روایت اٹھائیں ۵/۳۶۷، ۳۷۳۔

تبعض ۳۱-۳۳

وقف میں تبعض:

۳۲- شافعیہ، حنابلہ، مالکیہ ظاہر مذہب میں، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف وقف میں تبعض کے جواز کی طرف گئے ہیں، خواہشی موقوف قابل تقسیم ہو یا قابل تقسیم نہ ہو، چنانچہ مشاع کا وقف جائز ہے جیسے نصف مکان کا وقف کرنا^(۱)۔

حنفیہ میں محمد بن حسن قابل تقسیم اشیاء میں وقف مشاع کے عدم جواز کی طرف گئے ہیں، اس کی بنیاد ان کے اس اصل پر ہے کہ وقف میں قبضہ شرط ہے اور مشاع میں قبضہ صحیح نہیں ہوتا۔ ہاں جو چیزیں قابل تقسیم نہ ہوں، جیسے حمام اور چکی، تو ان کا وقف مشاع امام محمد کے نزدیک بھی جائز ہے، سوائے مسجد و مقبرہ کے، اس لئے کہ شرکت کی بقا اللہ کے لئے خالص ہونے سے مانع ہوگی^(۲)۔ اس کی تفصیل باب ”الوقف“ میں دیکھی جائے۔

غصب میں تبعض:

۳۳- فقہاء مال مفسوب کی تبعض پر مختلف احکام مرتب کرتے ہیں، یہ تبعض خواہ بعض کے ضائع ہونے سے ہو یا بعض کے عیب دار ہو جانے کی وجہ سے ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جزء غائب کا ضمان ہوگا، غصب کے دن سے ضائع ہونے کے دن تک سب سے زیادہ جو قیمت ہو اسی حساب سے ضمان دینا ہوگا، اور باقی لوٹائے ہوئے حصہ میں جو کمی بھاؤ کے فرق کی وجہ سے ہوگی شافعیہ کے نزدیک اس کا ضمان نہیں ہے، یہی حنابلہ کا بھی مذہب ان چیزوں میں ہے جن میں

اگر کسی شخص نے دو آدمیوں کو ایسی چیز بیہ کیا جو قابل تقسیم ہے تو حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک جائز ہے، یہی شافعیہ کا بھی ایک قول ہے، اور امام ابوحنیفہ کا مذہب اور شافعیہ کا دوسرا قول عدم جواز کا ہے^(۱)۔

اس موضوع کے فروعات بہت ہیں جن کی تفصیل کتب فقہ کے ”باب الہبہ“ میں موجود ہے۔

ودیعت میں تبعض:

۳۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ وديعت میں تبعض بائیں طور کہ اس میں سے کچھ خرچ کر دے یا ضائع کر دے، موجب ضمان ہے۔ اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ وديعت میں سے کچھ لے لیا، پھر اسے یا اس کے مثل لوٹا دیا۔

چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس کے پاس کوئی چیز وديعت رکھی گئی اور اس نے اس میں سے کچھ لے لیا تو جویا ہے اس کا ضمان لازم ہے، پھر اگر اسی چیز کو یا اس کے مثل لوٹا دیا تو بھی ضمان اس سے زائل نہ ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ جب اسی چیز کو یا اس کے مثل لوٹا دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جویا ہے اسے خرچ نہیں کیا اور لوٹا دیا تو ضمان نہیں ہے، اور اگر خرچ کر دیا پھر اسے یا اس کے مثل لوٹا دیا تو ضمان ہوگا^(۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۷۳، لوطاب ۱۸/۱، روضۃ الطالبین ۵/۳۱۳، المغنی

۵/۵۳۸، ۶۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۷۳، المغنی ۵/۶۳۳، ۵/۲۶۰، ۶۱، ۳۶۱۔

(۱) المغنی ۵/۶۵۵، روضۃ الطالبین ۵/۳۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۹۸، لوطاب ۵/۲۵۳، روضۃ الطالبین ۶/۳۳۹، المغنی

۶/۳۰۰۔

اس موضوع پر تفصیلی کلام باب ”الغصب“ میں دیکھا جائے۔

قصاص میں تبعض:

۳۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قصاص ان چیزوں میں سے ہے جن میں تبعض نہیں ہوتی، لیکن اس کی تفصیلات میں اختلاف ہے: حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ مستحق قصاص اگر بعض تافل سے معاف کر دے تو سارے قصاص سے معافی ہو جائے گی، اسی طرح اگر بعض اولیاء معاف کر دیں تو بھی معاف کرنا صحیح ہوگا اور سارا قصاص ساقط ہو جائے گا، کسی کے لئے بھی اس کے راستے میں آنے کی گنجائش نہ ہوگی، اسی طرف عطاء، نخعی، حکم، حماد اور ثوری گئے ہیں، اور یہی مفہوم حضرت عمرؓ، طاؤس اور شعبی سے بھی مروی ہے۔

دلیل یہ ہے کہ زید بن وہب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، پھر مقتول کے ورثاء آئے تاکہ اسے قتل کر دیں، تو مقتول کی بیوی نے جو کہ تافل کی بہن تھی کہا: میں نے اپنا حق معاف کر دیا، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اللہ اکبر! عتق الغتیل“ (اللہ اکبر! تافل آزاد ہو گیا)۔

زید بنی کی دوسری روایت میں ہے کہ ایک آدمی اپنی بیوی کے پاس داخل ہوا، وہاں ایک شخص کو پایا، پس بیوی کو قتل کر دیا، بیوی کے بھائیوں نے حضرت عمرؓ سے استغاثہ کیا، تو اس کے بعض بھائیوں نے کہا: میں نے معاف کر دیا تو حضرت عمرؓ نے ان سمجھوں کے لئے دیت کا فیصلہ فرمایا (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بعض ورثاء کا معاف کر دینا قصاص کو

تبعض نقصان پیدا نہیں کرتی، رہا ان چیزوں کا معاملہ جن میں تبعض نقص پیدا کرتی ہے، جیسے کپڑا جو کاٹنے سے نقص والا ہو جاتا ہے، ان میں نقص کا تاوان لازم ہوگا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مال مغصوب، بعض کے ہلاک کرنے سے عیب دار ہو جائے جیسے بکری کا دست کاٹ دیا جائے، تو مالک کو اختیار ہوگا کہ وہ مال مغصوب غاصب کے لئے چھوڑ دے اور اس کی قیمت لے لے، یا شئی مغصوب لے کر نقصان کا ضمان لے لے۔ لیکن اگر غیر مالک اللحم جانور کا کوئی عضو کاٹا ہو اور مالک نے اسی جانور کو لے لیا ہو تو کوئی ضمان عائد نہ ہوگا، اور اگر اس نے اس جانور کو نہ لیا ہو تو پوری قیمت کا تاوان لے سکتا ہے، اس لئے کہ غاصب نے اس جانور کے پورے منافع کو ختم کر دیا، لہذا یہ اس کے قتل کی طرح ہو گیا (۲)۔

مالکیہ نے بعض سامان مغصوب پر جنایت کے باب میں وجوب ضمان کے سلسلے میں تفصیلی کلام کیا ہے، چنانچہ بعض سامان مغصوبہ پر تعدی اگر سامان مغصوب کو فوت کر دے تو غاصب پورے کا ضمان ہوگا، جیسے ہیبت والے جانور کی دم کاٹ دینا یا اس کے کان کاٹ دینا، اسی طرح ہر ایسے شخص کے سواری کا جانور جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اس جیسا شخص ایسے جانور پر سواری کے لائق نہیں رہا (تو اس میں پورے کا ضمان ہوگا)، سواری اور کپڑے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، جیسے قاضی کی ٹوپی اور اس کا جبہ، اگرچہ اس کو فوت نہ کیا ہو، لیکن اگر تعدی معمولی ہو اور اس سے جو غرض ہو وہ باطل نہ ہوئی ہو تو ضمان نہ ہوگا، ایسے ہی جب تعدی زیادہ ہو اور اس سے مقصود غرض باطل نہ ہوئی ہو تو بھی اس کا حکم معمولی تعدی کا ہی ہے (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/ ۲۳۷، روضۃ الطالبین ۹/ ۳۳۹، ۲۳۲، المغنی ۷/ ۳۳۷

اور اس کے بعد کے صفحات، المکرم فی القواعد للرحمنی ۳/ ۵۳، لا شاہ وانظار للسیوطی ۳/ ۱۳۳، لا شاہ وانظار لابن کثیر ۹/ ۱۸۹

(۱) ابن ماجہ ۵/ ۱۲۳، المروقی للکراشی ۲/ ۸۸

(۲) لوطاب ۵/ ۲۹۳

تبعض ۳۵-۳۶

اس کی وجہ یہ ہے کہ حد قذف معروف تعداد کے مطابق کوڑے لگانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر کوئی شخص کچھ کوڑے مارنے کے بعد معاف کر دے تو بقیہ کوڑے ساقط ہو جاتے ہیں، اسی طرح اگر ابتدا ہی میں کچھ کوڑے ساقط کر دے جن کی مقدار بھی معلوم ہو تو وہ بھی ساقط ہو جائیں گے۔ اس بنیاد پر اگر بعض مستحقین حد قذف اپنا حق معاف کر دیں تو معاف کرنے والے کا حصہ ساقط ہو جائے گا، اور باقی حصہ کو پورا کیا جائے گا، کیونکہ یہ قائل تقسیم ہے۔

یہاں پر شافعیہ کا ایک تیسرا قول بھی ہے کہ بعض مستحقین حد قذف کے معاف کر دینے سے پورا حد ساقط ہو جائے گا قصاص کی طرح (۱)۔

حنفیہ کے یہاں ایسا نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک حد قذف میں حق اللہ غالب ہے، لہذا قذف ثابت ہو جانے کے بعد معاف کرنے سے نہ کل حد قذف ساقط ہوگا نہ بعض، ایسے ہی اس وقت بھی ہے جب تاضی کے پاس معاملہ لے جانے سے پہلے معاف کر دیا ہو (۲)۔

مہر کی تبعض :

۳۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بعض مہر کا معجل اور بعض مہر کا مؤجل ہونا جائز ہے، اس لئے کہ وہ عقد معاوضہ میں عوض ہے، لہذا ضمن کی طرح اس میں یہ چیز جائز ہوگی (۳)، دیکھئے اصطلاح ”أجل“ اور ”مہر“۔ جہاں تک دخول اور خلوت سے پہلے نصف مہر واجب ہونے اور اس کی کیفیت کا مسئلہ ہے، تو اس میں کئی آراء اور تفصیل ہے جو

ساقط نہیں کرتا، الا یہ کہ معاف کرنے والا درجہ میں اس شخص کے مساوی ہو یا اس سے اعلیٰ ہو جو باقی ہے، لیکن اگر معاف کرنے والا درجہ میں کم ہو تو اس کے معاف کرنے سے قصاص ساقط نہ ہوگا۔ اگر درجہ سلیا میں عورتیں مثلاً بیٹیاں، باپ یا دادا کے ساتھ شامل ہوں تو جب تک سب متفق نہ ہوں معافی نہیں ہو سکتی، اور اگر باپ، دادا کی رائے الگ ہو تو ماں کو معاف کرنے یا قتل کرنے کا حق نہیں ہے (۱)۔

بعض اہل مدینہ کا مذہب اور کہا گیا ہے کہ پیام مالک سے بھی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ قصاص بعض شرکاء کے معاف کرنے سے ساقط نہیں ہوتا، اس لئے کہ نفس کا مواخذہ بعض نفس کی وجہ سے بھی ہوتا ہے، جیسے ایک شخص کے قصاص میں پوری جماعت قتل کر دی جاتی ہے (۲)۔

حد قذف سے معاف کرنے میں تبعض :

۳۵- فقہاء کا اس کے جواز میں اختلاف ہے :

شافعیہ کا صحیح قول اور یہی حنبلیہ کا مذہب ہے، اور مالکیہ کے اقوال سے جو سمجھ میں آتا ہے (جبکہ معاملہ حاکم تک نہ پہنچایا گیا ہو) یہ ہے کہ حد قذف میں تبعض جائز نہیں، پس اگر بعض ورثاء یا بعض مستحقین حد قذف معاف کر دیں تو جو لوگ باقی رہ جاتے ہیں انہیں پوری حد قذف لینے کا حق ہے، کیونکہ ان کے ساتھی کے معاف کر دینے سے عار ان سے زائل نہیں ہوا، البتہ معاف کر دینے والا قذف کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق ساقط کر دیا۔ ایسے ہی بعض حد قذف کے معاف کر دینے سے کچھ بھی حد قذف ساقط نہیں ہوتا۔

صح کے بالمقابل شافعیہ کا دوسرا قول تبعض کے جواز کا ہے،

(۱) الخطاب ۱/۳۰۵، روضۃ الطالبین ۸/۳۲۶، المغنی ۸/۲۳۲، لا شاہ وانظار للسیوطی ۱۳۲۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۱۷۳۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۵۸، ۳/۵۹، المغنی ۶/۶۹۳، ۶/۶۹۴، الخطاب ۳/۵۰۹،

۵۱۳، ۵۱۴، روضۃ الطالبین ۷/۲۵۹، اسنی المطالب ۳/۲۰۲۔

(۱) الخطاب ۱/۲۵۳۔

(۲) المغنی ۷/۷۲۳۔

تبعض ۷۳-۳۹

اپنے مقام پر مذکور ہے، دیکھئے: اصطلاح ”مہر“۔

جزء شائع کی طرف ہو، جیسے نصف عورت یا ثلث عورت، تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی، اور اگر اس جز کی طرف طلاق کی اضافت ہو جسے بول کر پوری عورت مراد نہ لی جاتی ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، تو اس صورت میں طلاق نہیں پڑے گی^(۱)۔

طلاق میں تبعض کا مسئلہ اس قاعدہ کی مروج میں سے ہے کہ ”جو چیز تبعض کو قبول نہ کرے اس کے بعض کا اختیار کرنا، کل کے اختیار کرنے کی طرح ہے، اور بعض کا ساتھ کرنا کل کے ساتھ کرنے کی طرح ہے“۔

وصیت میں تبعض:

۳۹- وصیت میں تبعض کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، اگر وصیت جزء شائع کے ساتھ ہو، جیسے کوئی شخص اپنے مال کے ایک حصہ یا جز کی وصیت کرے، اس وقت اس حصہ یا جز کے بیان کی ذمہ داری ورثاء پر ہوگی، ورثاء سے کہا جائے گا: انہیں کچھ دے دو، اس لئے کہ وہ مجہول ہے، قلیل و کثیر کو شامل ہے، اور وصیت جہالت کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے، جز یا سہم کے مثل حصہ، شقص، نصیب اور بعض بھی ہے (اس لئے کہ وصیت کی حقیقت: مالک کا اپنے حقوق کے کسی جز میں تصرف کرنا ہے)^(۲)۔

ایسے ہی اگر وصیت کسی متعین جز کی ہو، جیسے کسی شخص نے ایک آدمی کے لئے اپنی روٹی کی وصیت کی، اور دوسرے کے لئے اس کے دانہ کی، یا ایک شخص کے لئے کسی متعین بکری کے گوشت کی وصیت کی

طلاق میں تبعض:

۷۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ طلاق میں تبعض نہیں ہوتی، یہی مذہب شعبی، حارث العکلی، زہری، قتادہ، ابو عبیدہ، اہل حجاز، ثوری اور اہل عراق کا ہے، یہ اس لئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوتے ہوں اس کے بعض کا ذکر، کل کے ذکر کی طرح ہے، لہذا بعض طلاق کا ذکر کل طلاق کے ذکر کی طرح ہے، اور طلاق کا جز اگرچہ جزا اجزاء میں سے ہو، پوری ایک طلاق ہوگی۔ یہ حکم اس وقت بھی ثابت ہوگا جب مبہم رکھا ہو، مثلاً کہ: تم کو طلاق ہے، بعض طلاق، یا واضح کر دے، مثلاً کہ: تم کو طلاق ہے آدھی طلاق، یا چوتھائی طلاق، اور اسی طرح، اس لئے کہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوں اس کا ذکر پورے کے ذکر کرنے کی طرح ہے۔

مطلقہ میں تبعض:

۳۸- جب طلاق کو بیوی کے کسی جز کی طرف منسوب کرے، خواہ یہ اضافت جزء شائع کی طرف ہو اور مبہم ہو، مثلاً کہ: تمہارے بعض اور تمہارے جز کو طلاق، یا کسی متعین جز کی صراحت کرے، مثلاً نصف یا ربع کو طلاق، یا کسی عضو کی طرف اضافت کی ہو، خواہ عضو باطن ہو، جیسے جگر اور دل، یا عضو ظاہر ہو، جیسے ہاتھ اور پیر، (ان تمام صورتوں میں) ائمہ ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام زفر کے نزدیک عورت مطلقہ ہو جائے گی۔

لیکن امام زفر کے علاوہ دیگر حنفیہ نے یہ فرق کیا ہے کہ اگر پوری عورت کی طرف طلاق کی اضافت ہو یا اس جز کی طرف ہو جسے بول کر پوری عورت مراد لی جاتی ہو، جیسے گردن، گلا، روح، بدن، جسم، یا

(۱) ابن ماجہ ۲/۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، لوطاب ۲/۶۲، ۶۵، روحہ الطائین ۸/۶۳، ۶۴، ۸۵، ۸۶، المغنی ۷/۲۳۲، ۲۳۳، راجعہ وانظار لابن کبیر ۷/۷۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۹۵، لوطاب ۱/۳۶۳، روحہ الطائین ۶/۱۱۲، المغنی ۶/۶۳، ۶۴۔

اور دوسرے کے لئے اس کی کھال کی وصیت کی، یا بالی میں گئیوں کی وصیت کسی کے لئے کی اور اس کے بھوسہ کی کسی اور کے لئے وصیت کی، تو دونوں کے لئے وصیت کرنا جائز ہوگا، اور ان دونوں پر جن کے لئے وصیت کی گئی ہے لازم ہوگا کہ دونوں مل کر دانہ گاہیں، یا کھال نکالیں یا دھن کر دانہ نکالیں، اگر بکری زندہ ہو تو ذبح کی اجرت خاص طور پر گوشت والے کے ذمہ ہوگی، اس لئے کہ ذبح کرنا گوشت کے لئے ہی ہوتا ہے، کھال کے لئے نہیں^(۱)۔

المغنی میں ہے کہ جب ایک آدمی کے لئے انگوٹھی کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے نگ کی تو وصیت صحیح ہے، اور دونوں میں سے کسی ایک کے لئے بھی بغیر اپنے ساتھی کی اجازت کے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، اور جو بھی انگوٹھی سے نگ الگ کرنے کا مطالبہ کرے قبول کیا جائے گا، اور دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے گا^(۲)۔

آزاد کرنے میں تبعض:

۴۰۔ جس نے اپنے بعض مملوک غلام کو آزاد کیا تو باقی غلام بھی یا تو اسی کا ہوگا یا اس کے علاوہ کسی اور کا ہوگا:

پہلی حالت میں مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی نہیں ہوتی، تبعض سے اس کے ٹکڑے اور اجزاء نہیں ہوتے، اس لئے کہ حلق کی ایک خصوصیت سرایت کر جاتا ہے، لہذا جس نے اپنے بعض مملوک کو آزاد کیا تو آزادی اس کے باقی کی طرف بھی سرایت کر جائے گی۔

ایسے ہی جس نے کسی متعین جز مثلاً سر، پیٹھ یا پیٹ کو آزاد کیا، یا جز مثلاً شائع مثلاً اس کے نصف، یا ہزار اجزاء میں سے ایک جز کو آزاد کیا

تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا^(۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے میں تجزی ہوتی ہے، خواہ باقی اسی آزاد کرنے والے کا ہو، یا اس کے اور غیر کے درمیان مشترک ہو، اور خواہ آزاد کرنے والا تنگ دست ہو یا مال دار^(۲)۔

۴۱۔ دوسری حالت میں جب کہ غلام مشترک ہو اور دونوں شریکوں میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو یا اپنے حصہ کا بعض آزاد کیا ہو تو آزاد کرنے والے کے مال دار یا تنگ دست ہونے کی بنیاد پر فقہاء کا اختلاف ہے۔

ابن مسعود، حضرت علی، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جو آزاد کیا گیا وہ آزاد ہو گیا اور جو باقی رہا وہ غلام ہی رہے گا^(۳)۔ اس بات کو قی نے بھی کہا ہے، انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو ابن التلب نے اپنے والد سے روایت کی ہے: ”أَنْ رَجُلًا أَعْتَقَ نَصِيبًا لَهُ فِي مَمْلُوكٍ فَلَمْ يَضْمَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ“،^(۴) (ایک شخص نے ایک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے ضامن نہیں بنایا)۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک ظاہر مذہب یہ ہے کہ آزاد کرنے والا اگر مال دار ہو تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا، اور آزاد کرنے والے پر اپنے شریک کے لئے باقی کی قیمت لازم ہوگی، اور اگر تنگ دست ہو تو صرف اسی کا حصہ آزاد ہوگا اور آزادی باقی کی

(۱) بدائع الصنائع ۸/۶۸، فتح القدیر ۳/۲۵۵، ابن ماجہ ۳/۱۵، المطالب ۳/۳۶۶، روح المعانی ۱۰/۱۱۰، کشاف القناع ۳/۵۱۵، ۵۱۶، المغنی ۹/۳۳۵، ۳۳۶۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۵۵، بدائع الصنائع ۸/۶۸، ابن ماجہ ۳/۱۵۔

(۳) بدائع الصنائع ۸/۶۸، المغنی ۹/۳۳۶۔

(۴) حدیث: ”أَنْ رَجُلًا أَعْتَقَ نَصِيبًا لَهُ.....“ کی روایت ابو داؤد (۲۵۹/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن حجر نے (فتح ۱۵۹/۳ طبع المستطیع) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۲۵۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۵۵، المطالب ۳/۳۶۶، المغنی ۱۰/۱۱۰، روح المعانی ۱۰/۱۱۰۔

تبجیض ۴۱

عبد مملوک کے اپنے کسی حصہ کو آزاد کر دیا، پس اس پر لازم ہے کہ پورے غلام کو آزاد کرے اگر اس کے پاس مال ہو، اور اگر مال نہ ہو تو وہ غلام کو مشقت میں ڈالے بغیر اس سے کوشش کرے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: ”اگر آزاد کرنے والا مال دار ہو تو اس کے شریک کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو آزاد کر دے اور اگر چاہے تو اپنے حصہ کی قیمت کے برابر آزاد کرنے والے سے ضمان لے جب کہ اس کی اجازت سے آزاد نہ کیا ہو، اور اگر شریک کی اجازت سے آزاد کیا ہو تو اس پر کوئی ضمان شریک کی طرف سے نہ ہوگا، اور اگر چاہے تو غلام سے اپنے حصہ کے مطابق مال کما کر لانے کو کہے^(۱) (جب وہ غلام اتنا مال لا کر دے دے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا)۔

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور شریک کو صرف ضمان ملے گا، اور یہی فہم اور شرمیلی سے منقول ہے^(۲)۔



طرف سرایت نہیں کرے گی، اگرچہ اس کے بعد وہ مال دار ہو جائے^(۱)، اس لئے کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ أَعْتَقَ شَقِصًا لَهُ مِنْ عَبْدٍ أَوْ شُرَكَاءِ أَوْ قَالَ: نَصِيبًا، وَكَانَ لَهُ مَا يَبْلُغُ ثَمَنَهُ بِقِيَمَةِ الْعَدْلِ فَهُوَ عَتِيقٌ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ“^(۲) (جس نے اپنے غلام کے کسی حصہ کو آزاد کر دیا، یا شرکت والے غلام کے اپنے حصہ کو آزاد کیا، اور اس کے پاس اتنی رقم ہے جو اس کے ثمن کو پہنچ جائے عدل کی قیمت سے، تو وہ آزاد ہوگا، ورنہ جتنا آزاد کیا ہے اتنا ہی آزاد ہے گا)۔

یہی اسحاق، ابو عییدہ، ابن المنذر اور ابن جریر کا قول ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ شریک کے لئے دو ہی راستے ہیں، اگر آزاد کرنے والا مال دار ہو تو اس سے ضمان لے گا، اور تنگ دست ہو تو غلام سے اس کے حصہ کے مطابق مال کما کر دوسرے کو دے گا، یہی ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ اور اوزاعی کا قول ہے^(۳)، دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ أَعْتَقَ شَقِصًا لَهُ فِي عَبْدٍ مَمْلُوكٍ فَعَلِيهِ أَنْ يَعْتَقَهُ كَلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَإِلَّا اسْتَسْعَى الْعَبْدَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ“^(۴) (جس نے

(۱) لوطاب ۳۳۶/۶، روضۃ المصابین ۱۲/۱۲، کشاف القناع ۳۵۱۵، ۵۱۶، المغنی ۳۳۶، ۳۳۱۔

(۲) حدیث: ”مَنْ أَعْتَقَ شَقِصًا لَهُ مِنْ عَبْدٍ أَوْ شُرَكَاءِ لَصِبًا.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱۳۲/۵ طبع استقبر) اور مسلم (۳۸۶ طبع مجلس) نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۶۰، بدائع الصنائع ۸۶/۳، المغنی ۳۳۱۔

(۴) حدیث: ”مَنْ أَعْتَقَ شَقِصًا لَهُ فِي عَبْدٍ مَمْلُوكٍ فَعَلِيهِ أَنْ يَعْتَقَهُ كَلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ.....“ کی روایت ابو داؤد (۲۵۳ طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے اور اس کی اصل صحیح بخاری (فتح ۱۵۶/۵ طبع استقبر) میں ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۵۹۔

(۲) بدائع الصنائع ۸۶/۳، فتح القدیر ۳/۲۶۳۔

اس قسم کی مثالوں میں سے حمل بھی ہے، کیونکہ حمل تہا نر و خست نہیں کیا جاسکتا، بلکہ بلا کسی اختلاف کے، ماں کے تابع ہوتا ہے (۱)۔

۳- قسم دوم: جو اپنے متبوع سے جدا ہو اور اس کے ساتھ لاحق ہو۔

اس قسم کی مثال میں سے یہ ہے کہ جب بچہ قید کیا گیا ہو اور اس کے ساتھ ماں باپ میں سے کوئی ہو تو اس کی تین حالتیں ہوں گی:

پہلی حالت: بچہ اپنے ماں باپ سے الگ قید کیا گیا ہو تو اس

صورت میں وہ بالا جماع مسلمان مانا جائے گا، اس لئے کہ بچہ کا دین

(ماں باپ کے) تابع ہو کر ثابت ہوتا ہے، اور چونکہ وہ والدین سے

الگ قید کیا گیا ہے اس لئے اس کی تبعیت منقطع ہوگی۔

دوسری حالت: اپنے ماں باپ کے ساتھ قید کیا گیا ہو، لہذا تبعاً

وہ انہیں کے دین پر مانا جائے گا، اس کے قائل امام ابوحنیفہ، امام

مالک، امام شافعی اور امام احمد ہیں۔

تیسری حالت: والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا گیا

ہو، اس صورت میں وہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک اسی کے

تابع ہوگا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر اپنے باپ کے ساتھ قید کیا گیا

ہے تو دین میں باپ کے تابع ہوگا، اور ماں کے ساتھ قید کیا گیا ہے تو

مسلمان مانا جائے گا، اس لئے کہ وہ نسب میں ماں کے تابع نہیں ہوتا،

ایسے ہی دین میں بھی تابع نہ ہوگا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ کفار کی اولاد میں سے جو بھی اپنے والدین

میں سے کسی ایک کے ساتھ قید کیا جائے تو اس کے مسلمان ہونے کا

= مع المشرح الکبیر ۲/۱۱۳ طبع فکر حامیہ الجزائر علی الخطیب ۲۵۵۳ طبع

دار المعرفی، کشف القناع ۶/۲۰۹، ۲۱۰۔

(۱) الحموی علی ابن کیم ۱/۱۵۳ طبع الحامیہ، الخرش ۵/۱۷ طبع دار صادر، الدسوقی

۳/۵۷ طبع فکر، و الشاہ والنظار للسیدوطی ۱۱۷ طبع الحامیہ، المنہج ۲۳۳

طبع اول، کشف القناع ۳/۱۶۶ طبع المنہج۔

تبعیہ

تعریف:

۱- تبعیت: شئی کا کسی دوسری چیز سے اس طرح تعلق رکھنا کہ وہ اس

سے جدا نہ ہو۔

تابع: وہ بعد میں آنے والی چیز جو اپنے غیر کے تابع ہو جیسے

جز بکل سے، اور شروط، شرط کے لئے۔

اور اصطلاحی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۱)۔

تبعیہ کے اقسام:

تبعیت کی دو قسمیں ہیں:

۲- قسم اول: جو متبوع سے متصل ہو اور اس کے ساتھ اس طرح

لاحق ہو کہ اس سے جدا کرنا دشوار ہو۔

اس قسم کی مثالوں میں سے جنین کا ذبح کرنا ہے، لہذا اس کی

ماں کے ذبح کرنے سے ماں کے تابع ہو کر اس کا بھی ذبح حاصل

ہو جائے گا، یہی جمہور کا اور حنفیہ میں سے صاحبین کا مسلک ہے، امام

ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔ اور اس میں کچھ شرائط اور

تفصیلات ہیں جنہیں اصطلاح ”ذباح“ کے تحت دیکھی جائیں۔

(۱) دیکھئے لسان العرب مادة ”تبع“، الصحاح، تاج العروس، امصباح المیز،

الکلیات ۲/۱۰۵، ۱۰۳ طبع دار الکتب الثقافیہ دمشق، الحموی علی ابن کیم

۱/۱۵۳ طبع الحامیہ۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۱۳، ۵۳، جوہر الکلیل ۱/۲۱۶ طبع دار المعرفی، الدسوقی

حکم لگایا جائے گا (۱)۔

اور ان کی مثالوں میں سے یہ بھی ہے کہ مسلمان کا بچہ اسلام میں اسی کے تابع ہوگا اگرچہ اس کی ماں کافرہ ہو، یہ مسئلہ اتفاق ہے (۲)۔

تبعیت کے احکام:

۴- تبعیت کے ساتھ تمام احکام کا تعلق ہے اور سب کے سب ایک قاعدہ فقہیہ کی طرف لوٹتے ہیں اور وہ یہ ”التابع تابع“ (تابع، تابع ہی ہوتا ہے)، اور تابع کے تابع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز وجود میں اپنے غیر کے تابع ہوتی ہے وہ حکم میں الگ نہیں ہو سکتی، بلکہ وہ حکم میں متبوع کے ساتھ داخل ہوتی ہے، لہذا جب کوئی حیوان فروخت کیا جائے اور اس کے بیٹ میں جنین ہو تو بیچ میں جنین داخل ہو جائے گا اپنی ماں کے تابع ہو کر، اور تنہا اس کی بیچ جائز نہ ہوگی، اسی کے مثل بھیڑ کی پیٹھ پر اون اور تھن میں دودھ ہے۔ اسی میں سے یہ بھی ہے کہ اگر تابع ایسی چیز ہو جو متبوع سے جدا کی قبول نہ کرے اور اس کے جز کی طرح ہو، جیسے نالے کے ساتھ کنجی، تو وہ تبعاً بیچ میں داخل ہو جائے گی، یا ایسی چیز ہو جو عرف میں متبوع کے تابع میں سے مانی جاتی ہو، تو وہ بھی بیچ میں بلا ذکر داخل ہو جائے گی، مثلاً مکان کی بیچ ہو تو مطبخ اس میں داخل ہو جائے گا، اور زیتون کے باغ کی بیچ ہو تو زیتون کے پیڑ بیچ میں داخل ہو جائیں گے (۳)۔

مزید یہ کہ فقہائے حنفیہ وشافعیہ نے اس قاعدہ ”أن التابع تابع“ پر بہت سے قواعد متفرع کئے ہیں، جنہیں زرکشی نے ”المعذور“ میں، سیوطی اور ابن نجیم نے اپنی اپنی کتاب ”لا شاہ والنظار“ میں ذکر کیا ہے۔ اس کی طرف قرآنی نے الفروق میں ”الفرق التاسع والتسعون بعد المائة“ میں اشارہ کیا ہے، اس میں انہوں نے اس قاعدہ جو عرفاً عقد کے تابع ہو اور جو تابع نہ ہو، کے درمیان فرق بیان کیا ہے۔ جو قواعد اس سے متفرع ہوئے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- تابع پر (متبوع سے) الگ حکم نہیں لگتا:

۵- اس تابع سے مراد جس پر متبوع سے الگ حکم نہیں لگایا جاتا، وہ تابع ہے جس کا وجود مستقل بالذات نہ ہو، بلکہ اس کا وجود اپنے متبوع کے وجود کے تابع ہو، بایں طور کہ وہ اس کا جز ہو یا جز کی طرح ہو، اس صورت میں وہ عقد بیچ میں مستقل محل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا کہ حکم اس سے متعلق ہو سکے، جیسے حیوان کے بطن میں جنین، اس لئے اس کی ماں سے الگ کر کے صرف اس کی بیچ صحیح نہیں، اور جیسے حق شرب کہ زمین سے الگ کر کے تنہا اس کی بیچ جائز نہیں (۱)۔

اور جیسے کسی شخص نے کسی مکان کی بیچ کو اس کے حقوق کے ساتھ کی تو بیچ اس کی زمین، اس کی عمارت اور مصالح عمارت میں سے جو بھی اس سے متصل ہوں جیسے لگے ہوئے دروازے، سب کو شامل ہوگی، البتہ وہ چیزیں داخل نہ ہوں گی جو مکان کے مصالح میں سے نہ ہوں، جیسے خزانہ، دُن کے ہوئے پتھر، اس لئے کہ وہ اس میں بطور امانت رکھے گئے ہیں وہاں سے منتقل کرنے کے لئے، لہذا وہ بستر اور

(۱) المحوی علی ابن نجیم ۱/ ۵۳، شرح مجلۃ الاحکام العدلیۃ لآلہ ناسی ۱/ ۱۰۷، تہذیب الفروق والقواعد لسیبہ ۳/ ۲۸۸، لا شاہ والنظار للسیوطی ۱/ ۱۱۷۔

(۱) المغنی ۸/ ۲۶۸، الدسوقی ۲/ ۱۸۳، ۲۰۰، ۳۰۵/ ۳۔
(۲) ابن عابدین ۳/ ۲۵۲، طبع المصریہ حامیۃ الدسوقی مع المشرح الکبیر ۳۰۸/ ۳، طبع افکار المعذور ۲۳۹/ ۱، طبع بولی، المغنی ۸/ ۱۳۹، طبع المریض۔
(۳) المحوی علی ابن نجیم ۱/ ۱۵۳، طبع العامرہ، شرح مجلۃ الاحکام العدلیۃ لآلہ ناسی ۱/ ۱۰۷، طبع مصر، الفروق مع تہذیب الفروق والقواعد لسیبہ ۳/ ۲۸۳، ۲۸۷، الفریق ۹۹، طبع دارالمعرف، لا شاہ والنظار للسیوطی ۱/ ۱۱۷، طبع اعلیہ، المجموع للمدووی ۲/ ۳۲۳، طبع التلخیص، المغنی ۳/ ۸۸، طبع المریض۔

پردوں کے مشابہ ہو گئے (۱)۔

فقہاء نے اس سے چند صورتیں مستثنیٰ کی ہیں، جن میں تابع اپنے متبوع سے الگ مستقل حکم رکھتا ہے۔ ان صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ ماں کو چھوڑ کر صرف حمل کے متعلق وصیت کی جائے، بشرطیکہ وہ بچہ زندہ پیدا ہو اور چھ ماہ سے کم میں پیدا ہو، اتنی بات تو اتفاقی ہے، اور اگر چھ ماہ سے زائد میں بچہ پیدا ہو (۲) تو اس میں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کے متعلق اصطلاح ”وصیت“، ”ثبوت“، ”نسب“ اور ”میراث“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کا بھی مالک ہوگا جو اس کی ضروریات میں سے ہو:

۶۔ یہ قاعدہ ان اصولوں کو شامل ہے جو بیع و شراء میں بغیر ذکر کے داخل ہوتے ہیں اور وہ اصول دو ضابطوں کے تحت آتے ہیں:

اول: ہر وہ عمارت یا دوسری چیز جو مکان میں شامل ہو اس کو بیع کا اسم عرفاً شامل ہے، مثلاً مکان کے ملحقات جیسے مطبخ اور وہ پتھر جو زمین اور مکان میں لگے ہوں، وہ پتھر نہیں جو دفن ہوں۔

دوم: جو چیز دوسری چیز سے جڑی ہوئی ہو جیسے درخت، یہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک زمین کی بیع میں بلا ذکر داخل ہو جائیں گے، حنابلہ کا بھی دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے، بیع کے معاملے میں یہی صراحت امام شافعی کی بھی ہے، لیکن امام شافعی نے رہن کے معاملے میں داخل نہ ہونے کی صراحت کی ہے، مثلاً زمین رہن رکھی اور مطلق رکھا (کوئی قید نہیں لگائی تو زمین رہن ہوگی،

درخت رہن نہ ہوں گے) اور جہاں تک اصحاب کا تعلق ہے تو بیع اور رہن وغیرہ کے مسائل میں امام شافعی نے جو صراحت کی ہے اس کے بارے میں ان کے مختلف رجحانات ہیں: اصح قول جمہور اصحاب شافعی کے نزدیک دونوں تصریحات کو برقرار رکھنا ہے (یعنی مطلق ہونے کی صورت میں بیع میں عمارت اور درخت کا داخل ہو جانا اور رہن میں داخل نہ ہونا)، دوسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے معاملے میں دونوں قول ہیں، تیسرا یہ ہے کہ بیع و رہن دونوں صورتوں میں قطعی طور پر داخل نہ ہوں گے، اس کے قائل ابن مرتب ہیں، اسی کو امام (رازی) اور امام غزالی دونوں نے اختیار کیا ہے (۱)۔

ج۔ تابع، متبوع کے ساقط ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے:

۷۔ اس قاعدہ کا ذکر زرکشی نے المسئور میں اور سیوطی و ابن نجیم نے اپنی اپنی کتابوں میں کیا ہے (۲)۔

یہاں ان کی مراد اس تابع سے جو اپنے متبوع کے ساقط ہونے سے ساقط ہو جائے، وہ تابع ہے جو وجود میں غیر کے تابع ہو، اس کے فروغ میں سے جو کتب قواعد میں مذکور ہیں، یہ قاعدہ ہے کہ جس کی نماز جنوں کے دنوں میں فوت ہو گئی ہو اور اس پر قضا کے واجب نہ ہونے کا قول اختیار کیا گیا ہو تو اس کے لئے سنن راتبہ کی قضا مستحب نہیں ہوگی، اس لئے کہ فرض ساقط ہو گیا تو اس کا تابع (سنن راتبہ) بھی ساقط ہو گیا۔

اور عدم قیوف عرفہ کی وجہ سے جس کا حج فوت ہو گیا اور وہ افعال عمرہ کے ذریعہ حلال ہو گیا تو وہ رمی نہیں کرے گا اور نہ رات

(۱) شرح مجلہ الاحکام العدلیہ ۱/۱۱۱، ۱۱۲، الفروق ۳/۲۸۳، روضہ الطالبین

۳/۵۳۶، ۵۳۷، المغنی ۳/۸۸، ۸۹

(۲) المسئور ۲/۲۳۵ طبع بول، و الاشیاء و الظاہر للسیوطی ۱/۱۱۸، التروی علی ابن نجیم

۱/۱۵۵

(۱) المغنی ۳/۸۸

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۱۸، الدسوقی ۳/۵۳۷، ۵۳۸ طبع انکر، جوہر

الاکلیل ۲/۳۱۷ طبع دار المعرفہ، حاشیہ قلیوبی ۳/۱۵۸، ۱۵۹ طبع الجلس،

کشاف القناع ۳/۵۶۳ طبع انصر۔

تبعیہ ۷

مزدلفہ میں گز ارے گا، اس لئے کہ یہ دونوں قوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساقط ہو گیا ہے۔

وہ مسائل جو ان قواعد سے خارج ہیں، یہ ہیں کہ وہ گونگا جو تکبیر کے تلفظ سے عاجز ہو اس کو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اپنی زبان کو حرکت دینا لازم ہے، یہی بات حنابلہ میں سے قاضی کے نزدیک بھی ہے، لیکن مالکیہ اور حنابلہ کے صحیح قول کے مطابق اس پر یہ لازم نہیں، بلکہ نیت کافی ہے، اور اپنے دل میں تکبیر کہے اس لئے کہ جو شخص کو پائی سے عاجز ہو اسے زبان کا حرکت دینا بے کار ہے، جیسا کہ حنابلہ کہتے ہیں، بلکہ ابن تیمیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ اگر یہ کہا جائے کہ زبان حرکت دینے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہو جائے گی تو یہ زیادتی بات ہے (۱)۔

اور انہیں مسائل میں سے جو اس قاعدہ سے خارج ہیں، یہ بھی ہے کہ جس شخص کے سر پر بال نہ ہوں (گنجا ہو) وہ حلال ہونے کے لئے سر موٹوانے کی جگہ استرا پھیروائے، حنفیہ کے مختار قول کے مطابق یہ اس پر واجب ہے، اور یہ چیز مالکیہ کے نزدیک بھی واجب ہے، اس لئے کہ سر موٹوانا عبادت ہے جو بالوں سے تعلق رکھتی ہے، لہذا اودبال نہ ہونے کی صورت میں کھال کی طرف منتقل ہو گئی، شافعیہ کے نزدیک مندوب ہے، اور حنابلہ کے یہاں مستحب ہے (۲)۔

ان مسائل میں سے جو عبادات کے علاوہ ہیں اس قاعدہ سے خارج ہیں، یہ مسئلہ ہے کہ اگر کسی وارث نے کسی تیسرے وارث کا اتر کیا جو میراث میں ان دونوں کا شریک ہے تو بالاجماع نسب

ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ نسب میں تبعیض نہیں ہوتی (یعنی اس میں اجزاء نہیں ہوتے)، لہذا اس کا اثبات انکار کرنے والے کو چھوڑ کر صرف اتر کر کرنے والے کے حق میں ممکن نہیں، اور دونوں کے حق میں بھی ممکن نہیں، اس لئے کہ ان میں سے ایک منکر ہے اور ایسی کوئی شہادت نہیں پائی جاتی جس سے نسب ثابت ہو، لیکن اکثر اہل علم کے مطابق وہ اتر کر کرنے والے کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا، اس لئے کہ اس نے ایسے مال کے سبب کا اتر کیا ہے جس کے بطلان کا حکم نہیں لگایا گیا، لہذا اس پر مال لازم ہوگا (۱)۔

سیوطی اور ابن نجیم نے ایک دوسرا قاعدہ بھی ذکر کیا ہے جو اس قاعدہ کے قریب ہے، اور وہ ان کا یہ قول ہے: ”الفرع يسقط إذا سقط الأصل“ (جب اصل ساقط ہو جائے تو فرع بھی ساقط ہو جاتی ہے)۔ مجملہ کی شرح میں ہے کہ یہ قاعدہ محسوسات و معقولات میں رائج ہے۔ لہذا جس چیز کا وجود کسی دوسری شے کے وجود کے لئے اصل ہو وہ دوسری شے وجود میں اس کے تابع ہوگی، اور وہ دوسری فرع ہوگی جو اس اصل شے پر مبنی ہوگی، جیسے کہ درخت جب سوکھ جائے تو اس کا پھل بھی سوکھ جائے گا، اور جیسے اللہ تعالیٰ پر ایمان جو کہ اصل ہے اور تمام اعمال اس کی فروع ہیں، جب ایمان ساقط ہو جائے (العباد باللہ) تو اعمال بے کار ہو جائیں گے، اس لئے کہ ان کا اعتبار مبنی تھا ایمان باللہ پر۔

اس قاعدہ کے فروع میں سے فقہاء کا یہ قول ہے: ”جب اصل بری ہو جائے تو ضامن یعنی کفیل بھی بری ہو جائے گا“ اس لئے کہ کفیل اصل کی فرع ہے، لیکن اس کے برعکس نہ ہوگا (۲)۔

(۱) الموسوعۃ الفقیہیہ ۶، اصطلاح ”قرآن“ فقرہ ۶۲، نیز دیکھئے المغنی ۵/۱۹۷،

۱۹۹، ابن ماجہ ۳/۶۶، الدرر ۳/۱۵، البحر ۲/۵۲، ۳/۵۳۔

(۲) الأشاہد والنظائر للسیوطی ۱۱۹، المحوی علی ابن نجیم ۱/۵۵، شرح مجملۃ الاحکام

العدلیہ لأکادسی ۱/۱۱۵۔

(۱) المحوی علی ابن نجیم ۱/۵۵، الترغاتی ۱/۱۹۵، طبع الفکر، الدسوقی ۱/۲۳۳،

جوہر الاکلیل ۱/۳۶، روضۃ الطالبین ۱/۲۲۹، طبع مکتب الاسلامی، الانصاف

۲/۲۳، طبع التراث، کشف القناع ۱/۳۳۱، طبع المنصر، المغنی ۱/۶۳۔

(۲) المحوی علی ابن نجیم ۱/۵۵، الدرر ۳/۶۶، الأشاہد والنظائر للسیوطی ۱/۱۱۸،

الانصاف ۳/۳۹۔

تبعیہ ۸

کبھی کبھی فرع ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ اصل ثابت نہیں، جیسے اگر شوہر نے خلع کا دعویٰ کیا اور بیوی نے انکار کیا تو بغیر کسی اختلاف کے بیثبوت ثابت ہو جائے گی، اس لئے کہ شوہر نے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے جو بیثبوت (جدائی) کو واجب کرتی ہے، اگرچہ وہ مال ثابت نہ ہوگا جو کہ اصل ہے (۱)۔

و- توابع میں وہ چیز معاف کر دی جاتی ہے جو غیر توابع میں معاف نہیں کی جاتی:

۸- اس قاعدہ کا ذکر سیوطی اور ابن نجیم نے کیا ہے، اور اس قاعدہ کے قریب فقہاء کا یہ قول ہے: ”شیء میں وہ چیز ضمناً معاف کر دی جاتی ہے جو اس میں قصداً معاف نہیں کی جاتی“، اور ان کا یہ قول بھی: ”دوسرے درجہ میں وہ چیز معاف ہو جایا کرتی ہے جو پہلے درجہ میں نہیں ہوتی“، اور ان کا یہ قول ہے: ”بعض چیزیں عقود کے شروع میں مؤکد ہو جاتی ہیں جو عقود کے اواخر میں مؤکد نہیں ہوتیں“ توابع میں یہ معافی اس لئے ہو جاتی ہے کہ کبھی کبھی شیء کے لئے قصداً شروط مانعہ ہوتی ہیں اور وہی شیء جب ضمناً کسی دوسری شیء کے تابع ہو کر ثابت ہوں تو ان کا ثبوت ان کے مثبتوں کے ثبوت یا مثبتوں کے جو ضمن میں ہیں، ان کے ثبوت کی وجہ سے ضرورتاً ہو جاتا ہے (۲)۔

اس قاعدہ کے شروع میں سے یہ ہے کہ ابتداءً نسب عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتا، لیکن اگر وہ ولادت علی الاقرآن (اس بات کی شہادت کہ فلاں کی زوجیت میں رہتے ہوئے ولادت ہوئی ہے) کی شہادت دیدیں تو مبعاً نسب ثابت ہو جائے گا، یہاں تک کہ

اس وقت بھی نسب ثابت ہو جائے گا جب ولادت کی شہادت دینے والی شہادتیں ہو (۱)۔

وہ مسئلہ جو اس قاعدہ سے خارج اور اس قاعدہ کے برعکس ہے، یہ ہے کہ فاسق کو تاقضی بنایا جاسکتا ہے جب اس کے صدق کا گمان ہو، لیکن جب کسی عادل کو تاقضی بنایا گیا اور اس نے اپنے تاقضی ہونے کے دوران فسق کا ارتکاب کیا تو وہ معزولی کا مستحق ہو گیا، یہی حنفیہ کا ظاہر مذہب ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ اپنے فسق کی وجہ سے معزول ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی عدالت شرط کے درجہ میں تھی، اس کو تاقضی بنانا ابتداءً جائز تھا، لیکن انتہاء اس کو تاقضی بنانا جائز نہیں، جب اس کی عدالت زائل ہو گئی تو ولایت بھی زائل ہو گئی (۲)۔

مالکیہ نے اس مسئلہ میں ذکر کیا ہے کہ غیر عادل کا تاقضی بنانا صحیح نہیں اور نہ اس کا حکم نافذ ہوگا، لیکن امام مالک فرماتے ہیں کہ میں نہیں دیکھتا کہ تاقضیوں کی خصائل محمودہ آج کسی میں بھی جمع ہوں، اگر ان میں سے کسی کے اندر دو محصلتیں بھی جمع ہوں، علم اور تقویٰ، تو وہ تاقضی بنادیا جائے گا۔

قرآنی نے کہا ہے کہ اگر عادل نہ پایا جائے تو موجود لوگوں میں جو بہتر ہو وہی تاقضی بنایا جائے گا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فاسق کو تاقضی بنانا صحیح نہیں (۳)۔

شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر تمام شرطیں کسی آدمی میں جمع

(۱) ابن ماجہ ص ۶۲۶/۲، السنن ص ۱۸۸/۳، لا شاہواں لشیخ ص ۱۲۰/۱، کشاف القناع ص ۳۳۶/۶۔

(۲) الہدایہ فی فتح القدیر ص ۵۳/۵، طبع بولاق ۱۳۱۶ھ، شرح مجلۃ الاحکام ص ۱۳۴۔

(۳) السنن ص ۱۲۹/۳، جوہر الاکلیل ص ۲۲۱/۲، طبع دار المعرفہ۔

(۱) لہوٰی علی ابن نجیم ص ۵۵/۱، جوہر الاکلیل ص ۳۳۶/۱، لا شاہواں لشیخ ص ۱۲۰/۱، کشاف القناع ص ۲۳۰۔

(۲) لا شاہواں لشیخ ص ۱۲۱/۱، طبع اعظمیہ، لہوٰی علی ابن نجیم ص ۵۶/۱، شرح مجلۃ الاحکام ص ۱۳۱۔

ہونا دشوار ہو اور ایسا سلطان جسے شوکت حاصل ہو، کسی فاسق کو تافضی بنا دے تو ضرور اس کی قضا نافذ ہوگی، تاکہ لوگوں کی مسکینیں معطل ہو کر نہ رہ جائیں (۱)۔

و- تابع کا تابع نہیں ہوتا:

۱۰- اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے جنایت میں صرف انگلیاں کاٹی ہیں تو دیت واجب ہوگی، اور اگر ہاتھ کو گئے سے کاٹ دے تو اس کو دیت سے زیادہ لازم نہ ہوگا اور تھیلی کو انگلیوں کے تابع بنا دیا جائے گا، اور اگر اس سے زیادہ کاٹ دے تو اسے تابع نہیں بنایا جائے گا، بلکہ زیادتی کے لئے عادل شخص جس مقدار کا فیصلہ کر دے گا وہ مقدار اس پر لازم ہوگی، اس لئے کہ تابع کا تابع نہیں ہوتا (۱)۔

اس قاعدہ سے جو مسئلہ خارج ہے، وہ وکیل کا اپنے موکل سے رجوع کے بغیر غیر کو وکیل بنانا ہے، حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل کو حق ہے کہ عقد کے وہ حقوق جو اسی کی طرف لوٹتے ہیں ان میں دوسرے کو وکیل بنائے، اس لئے کہ وہ اس میں اصیل ہے، لہذا بغیر اپنے موکل کی اجازت کے وکیل بنا سکتا ہے۔

مالکیہ نے وکیل مفوض اور وکیل غیر مفوض کے درمیان فرق کیا ہے، انہوں نے ذکر کیا ہے کہ اظہر قول کے مطابق وکیل مفوض کو حق حاصل ہے کہ وکیل بنائے، اور غیر مفوض کو ان چیزوں میں جن کا اس کو وکیل بنایا گیا ہے، بلا اجازت وکیل بنانے کا حق نہیں، البتہ دو حالتوں میں اجازت ہے:

ایک یہ کہ وہ فعل اس کے لائق نہ ہو۔

دوم یہ کہ وہ اتنا زیادہ ہو کہ اس کا تنہا انجام دینا دشوار ہو۔

عز بن عبد السلام کہتے ہیں کہ جب تافضیوں کا تصرف وصیت کرنے والوں (جن میں عدالت شرط ہے) کے تصرف سے زیادہ عام ہے، اور ائمہ (امراء) (جن کے لئے عدالت کی شرط لگانے میں اختلاف ہے) کے تصرف سے زیادہ خاص ہے تو انہیں ائمہ کے ساتھ لاحق کرنے میں اختلاف کیا گیا ہے، بعض وہ فقہاء ہیں جنہوں نے ان کو ائمہ کے ساتھ لاحق کیا ہے، اس لئے کہ ان کا تصرف، وصیت کرنے والوں کے تصرف سے زیادہ عام ہے، اور بعض فقہاء نے انہیں وصیت کرنے والوں کے ساتھ لاحق کیا ہے، اس لئے کہ ان کا تصرف ائمہ کے تصرف سے زیادہ خاص ہے (۲)۔

ھ- تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہوتا:

۹- اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ مقتدی کا اپنے امام پر تکبیر افتتاح میں آگے بڑھنا صحیح نہیں، اور نہ دوسرے ارکان میں، اس لئے کہ حدیث ہے: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا تكبّر فكبروا.....“ (۳) (امام اس لئے ہوتا ہے، تاکہ اس کی اقتداء کی

(۱) دیکھئے شرح محل علی المسماح وحاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۴/ ۲۷۷۔

(۲) قواعد الاحکام ۱/ ۶۸۔

(۳) لکھنوی علی ابن حکیم ۱/ ۱۵۵ طبع الحامره، ابن ماجہ ۱/ ۳۰۲، ۳۰۳، جوہر الاکلیل ۱/ ۸۲، روضۃ الطالبین ۱/ ۳۶۹، ۳۷۳، المنہر ۱/ ۲۳۶، واخباہ وانظار للسیروطی ۱/ ۱۱۹، ۱۲۰، الانصاف ۲/ ۲۳۳ طبع التراث، کشاف القناع ۱/ ۶۳، ۶۴، ۶۵۔

اور حدیث ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا تكبّر فكبروا.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲/ ۵۸۳ طبع المستقر) نے کی ہے۔

(۱) المنہر ۱/ ۲۳۷ طبع بول، ابن ماجہ ۱/ ۳۰۲، ۳۰۳ طبع المنہر، جوہر الاکلیل ۲/ ۲۷۰ طبع دار المعرف، روضۃ الطالبین ۱/ ۲۸۲ طبع المکتب الاسلامی، کشاف القناع ۱/ ۶۶، ۶۷ طبع المنہر۔

ہیں، انہوں نے فوجی کی نیت کو امیر کی نیت کے تابع نہیں بنایا، اس لئے کہ فوجی امیر کے قبضہ وغلبہ کے تحت نہیں ہوتا ہے (۱)۔
اور مالکیہ نے جہاں تک مراجع کا علم ہو سکا ان میں اس مسئلہ سے کوئی تعرض نہیں کیا ہے (۲)۔

ح- جو چیز بیع میں تبعاً داخل ہوتی ہے اس کا ثمن میں کوئی حصہ نہیں ہوتا:

۱۲- اس کی مثال اوصاف ہیں جو بلا ذکر بیع میں داخل ہو جاتے ہیں، جیسے عمارت اور درخت زمین کی بیع میں، اور اعضاء حیوان کی بیع میں، اور عہدگی، کیلی اور وزنی چیزوں میں، اس لئے کہ قبضہ سے پہلے پہلے ان اوصاف کی کوئی قیمت نہیں لگائی جاتی، جیسا کہ جامع الفصولین میں ہے، مگر جب کہ ان پر قبضہ ہو جائے، جیسا کہ شرح الاسبغیانی میں ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے اس کی ایک اصل وضع کی ہے، وہ یہ کہ ہر وہ چیز جسے تم تہا فخر و شرف کرو تو اس کی بیع جائز نہ ہو اور جب کسی اور کے ساتھ ملا کر بیچو تو بیع جائز ہو، ایسی چیز اگر قبضے سے قبل کسی اور کی نکل آئی تو مشتری کو اختیار ہوگا، اگر چاہے تو باقی کو پورے ثمن کے ساتھ لے اور چاہے تو چھوڑ دے۔

اور ہر وہ چیز کہ جب تم اسے تہا بیچو تو بیع جائز ہو، اگر اسے دوسرے کے ساتھ ملا کر بیچا ہو اور وہ کسی اور کی نکل آئی تو جس کا حصہ نکل آیا ہے اس کے لئے ثمن سے حصہ ہوگا۔

حاصل یہ کہ جو چیز بیع میں تبعاً داخل ہوتی ہے، جب قبضہ کے

ثافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ وکیل کو جن کاموں کا وکیل بنایا گیا ہے اگر اس میں وکیل بنانا ہے اور اس کا موکل سکوت اختیار کرتا ہے تو دیکھا جائے گا کہ وہ معاملہ اس سے ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر اس سے ہو سکتا ہے تو وکیل بنانا جائز نہ ہوگا، اور اگر نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ وہ اسے اچھی طرح نہیں کر سکتا، یا یہ کہ وہ اس کے مقام و منصب کے لائق نہیں، تو اس کے لئے صحیح مذہب کے مطابق وکیل بنانا درست ہے، اس لئے کہ مقصود اس طرح کے کاموں میں نائب بنانا ہے۔

اور حنابلہ کے نزدیک جس مذہب پر اصحاب امام احمد ہیں، یہ ہے کہ وکیل کے لئے وکیل بنانا ان چیزوں میں جائز نہیں جن کو وہ خود کر سکتا ہے، اور امام احمد سے جواز منقول ہے (۱)۔

اس مسئلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”وکالتہ“ کے تحت دیکھی جائے۔

ز- اعتبار متبوع کی نیت کا ہے نہ کتابع کی نیت کا:

۱۱- جو کسی غیر کا تابع ہو جیسے بیوی اپنے شوہر کی تابع ہوتی ہے، فوجی اپنے قائد کا تابع ہوتا ہے، تو یہ سفر جو ان دونوں کے لئے نماز میں قصر اور روزہ میں افطار کو مباح کرتا ہے، اس میں متبوع کی نیت کا اعتبار ہے نہ کہ تابع کی نیت کا، اس لئے کہ تابع متبوع کی نیت کا پابند ہوتا ہے، لہذا اسی کا حکم دیا جائے گا، پس عورت اپنے شوہر کے تابع ہوگی اور فوجی اپنے کمانڈر کے تابع ہوگا، یہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہے۔ جہاں تک ثافعیہ کا معاملہ ہے تو وہ اس معاملہ میں کہ بیوی کی نیت شوہر کی نیت کے تابع ہوتی ہے، حنفیہ اور حنابلہ کی طرح رائے رکھتے ہیں، لیکن فوجی کی نیت کے معاملے میں ان سے اختلاف رکھتے

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۵۳۳، ۵۳۴، روضۃ الطالبین ۱/ ۳۸۶، کشاف الفقہ ۵۰۵۔

(۲) مواہب الجلیل ۲/ ۳۹۷، ۱۵۸، طبع النہج، المدونہ ۱/ ۱۱۸، ۱۲۳، طبع دارصادر الدسوقی ۱/ ۳۵۸، ۳۷۳، طبع الفکر، جوہر لا کلیل ۱/ ۸۸، ۹۳، طبع دارالمعرفۃ، العدوی علی المرسلہ ۱/ ۳۲۱، ۳۲۵، طبع دارالمعرفۃ۔

(۱) ابن ماجہ ۲/ ۳۱۰، جوہر لا کلیل ۲/ ۱۲۸، ۱۲۹، روضۃ الطالبین ۲/ ۳۱۳، ۳۱۴، الاضاف ۵/ ۶۲۔

تبغ

تعریف:

۱- "تبغ" (نا پر زہر کے ساتھ) غیر عربی لفظ ہے جو کسی تبدیلی کے بغیر عربی زبان میں داخل ہے، اور مجمع اللغة العربیہ نے اسے تسلیم کر لیا ہے، یہ بیگن کی نوع کا ایک پودا ہے جسے تمباکو نوشی، ناک میں چڑھانے اور چبا کر کھانے میں استعمال کیا جاتا ہے، اسی پودے کی ایک قسم خوبصورتی وزینت کے لئے لگائی جاتی ہے، یہ پودا امریکی نسل کا ہے، قدیم اہل عرب اس سے واقف نہیں تھے۔

اس کے اور بھی نام ہیں، جیسے: دخان (دھواں) تنس (تمباکو) تنباک (تمباکو)، آخر الذکر لفظ کا زیادہ تر استعمال ایک مخصوص نوع کے تمباکو پر ہوتا ہے جو کشیف ہوتا ہے اور حقہ کے ذریعہ جس کا کش لیا جاتا ہے، رول کئے ہوئے کاغذ کے ذریعہ نہیں۔

۲- تمباکو نوشی اور چبا کر استعمال کرنے میں تبغ سے ملتی جلتی ایک چیز "طباق" ہے، جو ٹکی جیسے پھولوں کے گچھوں سے بھرا ہوا ایک گھاس نما پودا ہے، تبغ کے مقابلہ میں طباق اہل عرب کے نزدیک معروف ہے، "طباق" معرب لفظ ہے۔

المعجم الوسیط میں ہے: "طباق" کش لیا جانے والا تمباکو ہے جس کے پتوں کا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے یا پیسٹ کر کے کش لیا جاتا ہے (۱)۔

(۱) المعجم الوسیط "تبغ، عبت"، لسان العرب الحیظ: قسم المصطلحات، تہذیب الفروق ۲۱۶/۱۔

بعد کسی اور کی نکل آئی تو اس کے لئے شمن سے حصہ ہوگا، اور مشتری بائع سے اس کے حصہ کے مطابق لوٹا لے گا، اور اگر قبضہ سے پہلے کسی اور کی نکل آئی اور اس کی تبانیج جائز نہیں تھی جیسے پر مال، تو اس کے لئے شمن سے کوئی حصہ نہ ہوگا، لہذا مشتری کچھ نہیں لوٹا لے گا، بلکہ اسے اختیار دیا جائے گا کہ پوری قیمت دے کر لے لے، یا نہ لے چاہے تو چھوڑ دے، اور اگر اس کی بیج تبنا جائز ہو جیسے درخت، تو اس کے لئے شمن سے حصہ ہوگا، اس کے مطابق بائع سے لوٹا لے گا۔

پھر یہ کہ تابع بیج میں داخل ہے یا نہیں اس کا محل اس وقت ہے جب کہ اس کا ذکر نہ کیا جائے، لیکن اگر اس کا ذکر کر دیا جائے تو وہ تصدراً تابع بن جائے گا، لہذا اگر قبضہ سے پہلے کسی آفت سارویہ سے وہ ضائع ہو جائے تو شمن سے اس کے حصہ کی مقدار ساقط ہو جائے گی (۱)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "بیج"۔

ط- تعدی کرنے کی وجہ سے تابع کا ضمان ہوگا:

۱۳- اس قاعدہ کے فروغ میں سے یہ ہے کہ جس نے کسی حاملہ عورت پر جنایت کی اور اس کا حمل ساقط کر دیا تو ایک غلام دینا ہوگا (۲)۔

اسی قاعدہ کے فروغ میں سے یہ بھی ہے کہ غاصب پرشی مغضوب کے منافع اور اس کی آمدنی کا بھی ضمان ہوگا مغضوب کے تابع ہو کر، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے (۳)۔

(۱) شرح مجلۃ الاحکام العدلیہ ۱/۲، ۱۵۱، ۱۵۳۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۵، ۳۷۷ طبع المصر یہ۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۵، ۱۲۰ طبع المصر یہ جوہر الاکلیل ۳/۱۵۰، ۱۵۱ طبع دار المعرف، روضۃ الما لین ۵/۱۵۳، ۱۵ طبع المکتب الاسلامی، کشاف القناع ۱۱/۳ طبع مصر۔

۳- دفان (دھواں نوشی) کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں: یہ دسویں صدی ہجری کے اواخر اور گیارہویں صدی ہجری کے اوائل میں ظاہر ہوا، سب سے پہلے اسے روم (یعنی عثمانی ترکوں) کی سرزمین میں انگریز لائے اور مغرب کی سرزمین میں ایک یہودی لایا جو خود کو حکیم بتاتا تھا، پھر اسے مصر، حجاز، ہندوستان اور بیشتر اسلامی ممالک میں لایا گیا (۱)۔

تمباکو سے متعلق احکام:

تمباکو استعمال کرنے کا حکم:

۴- جب سے دفان (سگریٹ نوشی) جو تنج (تمبا) کو کا معروف نام ہے، کا رواج ہوا ہے، اس کے استعمال کے حکم میں فقہاء کا اختلاف چلا آ رہا ہے، جس کا سبب یہ ہے کہ اس کے استعمال سے نقصان پہنچنے کے سلسلہ میں، نیز اس پر منطبق ہونے والے ان دلائل کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو قیاسی ہیں، کیونکہ تمباکو کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے۔

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ تمباکو نوشی حرام ہے، کچھ دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ وہ مباح ہے، کچھ فقہاء نے اسے مکروہ بتایا ہے۔ ہر فقہی مسلک کی ایک جماعت نے مذکورہ احکام میں سے ہر حکم کے مطابق فتویٰ دیا ہے، ذیل میں اس کی تفصیل ہے:

تمباکو کی حرمت کے قائلین اور ان کے دلائل:

۵- تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین حنفیہ میں سے شیخ شرملائی، مسیری اور صاحب الدر المنثور ہیں، ابن عابدین نے شیخ عبد الرحمن عمادی کے

(۱) فتح اعلیٰ المالک ۱/ ۱۱۸، ۱۹۰، طبع اخیر النسخ، تہذیب الفروق ۱/ ۲۱۶، الدر المنثور ج ۱۰ حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۲۹۵۔

مزدیک اس کی کراہت تحریری کو ظاہر سمجھا ہے۔

مالکیہ میں سے اس کی حرمت کے قائل سالم سہوری، احمد اہیم لقانی، محمد بن عبد الکریم فکون، خالد بن احمد اور ابن حمدون وغیرہ ہیں۔ شافعیہ میں سے نجم الدین غزی، قلیوبی، ابن علان وغیرہ اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔

حنابلہ میں سے شیخ احمد ہوتی اور بعض علماء نجد اس کی حرمت کے قائل ہیں۔

ان میں سے بعض فقہاء جیسے لقانی، قلیوبی، محمد بن عبد الکریم فکون اور ابن علان وغیرہ نے اس کی حرمت پر تحریر بھی لکھی ہے (۱)۔ تمباکو نوشی کی حرمت کے قائلین نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

۶- الف - تمباکو نوشی سے شروع شروع میں پوری مدھوشی کے ساتھ تیز نشہ آتا ہے، پھر ہر بار اس میں تھوڑی تھوڑی کمی آتی رہتی ہے، یہاں تک کہ جب عرصہ دراز ہو جاتا ہے تو اسے نشہ کا احساس بھی نہیں ہوتا، لیکن اسے ایک لذت اور ایک ایسا سرور حاصل ہوتا ہے جو اس کو نشہ سے زیادہ پسند ہوتا ہے۔ یا حرمت کی دلیل یہ ہے کہ نشہ آوری (اسکار) سے مراد مطلقاً عقل پر چھا جانے والی کیفیت ہے، اگرچہ اس کے ساتھ سرور و لذت کی شدت نہ ہو، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ پہلی بار تمباکو نوشی سے یہ کیفیت پیدا ہوتی ہے، اس دلیل کی رو سے تمباکو ایک نجس شے ہوگی، تمباکو نوشی پر حد جاری کی جائے گی اور تمباکو کی

(۱) الدر المنثور ج ۱۰ حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۲۹۵، ۲۹۶، تہذیب الفروق بہامش الفروق ۱/ ۲۱۶، ۲۱۷، فتح اعلیٰ المالک ۱/ ۱۱۸، ۱۸۹، ۱۹۰، طبع اخیر النسخ، بحیث المسترشدین ۱/ ۲۶۰، حاشیہ قلیوبی ۱/ ۶۹، حاشیہ النسخ ۱/ ۱۷۰، حاشیہ المشروانی ۳/ ۲۳۷، مطالب اولیٰ امی ۶/ ۲۱۷-۲۱۹، الفواکر الصدیقہ فی المسائل المصیّدہ ۲/ ۷۸، رسالۃ دلائل المسائل ۱/ ۵۰، ۵۱، من مجموعہ الرسائل المتفقہ فی احیاء سنۃ خیر البریہ للہوکانی، طبع دار الکتب العلمیہ۔

شیخ ۷-۸

قلیل اور کثیر ہر مقدار حرام ہوگی۔

ب۔ اگر کہا جائے کہ تمباکو نوشی نہیں پیدا کرتا ہے، تو تمباکو اپنے استعمال کرنے والے شخص میں سستی اور ڈھیلا پن پیدا کر دیتا ہے اور اس طرح شراب کی مدہوشی کی ابتدائی کیفیت میں شامل ہو جاتا ہے، حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و مفتور“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ پیدا کرنے والی اور سست بنادینے والی چیز سے منع فرمایا ہے)، علماء فرماتے ہیں کہ ”مفتور“ ہر وہ چیز ہے جو اعضائے بدن میں سستی اور ڈھیلا پن پیدا کرے اور ان میں کمزوری و ضعف لائے، تمباکو کی حرمت کی دلیل و حجت کے لئے حضرت ام سلمہؓ کی حدیث کافی ہے۔

لیکن اس کی بنیاد پر تمباکو نہ تو نجس ہے اور نہ اس کے استعمال کرنے والے پر حد جاری کی جائے گی، البتہ اس کی قلیل مقدار بھی کثیر مقدار کی طرح حرام ہوگی، تاکہ اس کے اثرات نہ مرتب ہو جائیں، اس لئے کہ عموماً معمولی تمباکو نوشی سے بھی تاخیر واقع ہو جاتی ہے، اور عقل کی حفاظت ان پانچ کلیات میں سے ہے جن پر تمام اہل ملل کا اتفاق ہے (۲)

۸۔ سج۔ تمباکو نوشی سے بدن، عقل اور مال تینوں کو نقصان ہوتا ہے، تمباکو سے قلب میں فساد پیدا ہوتا ہے، قوی میں کمزوری آتی ہے، رنگ زرد پڑ جاتا ہے، اور پیٹ میں اس کے دھویں کی کثافت سے کئی امراض اور اثرانیاں پیدا ہوتی ہیں، جیسے کھانسی جو آگے چل کر مرض سل پیدا کرتی ہے، اور بار بار تمباکو نوشی سے ارد گرد کے حصے سیاہ پڑ جاتے

(۱) حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکر و مفتور.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۹۰ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (عون المعبود ۳/ ۷۳ تا ۷۴، مجمع کردہ دارالکتب العربی)۔

(۲) ابن ماجہ ۵/ ۲۹۶، تہذیب الفروق ۱/ ۲۱۸، الفواکر الصدیقہ فی المسائل المفیدہ ۲/ ۸۰، ۸۱۔

ہیں، اس سے حرارت بھی پیدا ہوتی ہے جو ایک تباہ کن مہلک مرض کی شکل اختیار کر لیتی ہے، اور اس طرح یہ کیفیت حکم قرآنی ”وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ“ (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو) کے ذیل میں داخل ہو جاتی ہے۔ تمباکو نوشی سے رگوں کی راہیں بند ہو جاتی ہیں، جس کے نتیجے میں رگوں سے گزر کر جسم کی گہرائیوں تک غذا کا پہنچنا مقفوف ہو جاتا ہے اور نتیجہ تمباکو نوشی کی اچانک موت واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

فقہاء مزید کہتے ہیں کہ تمباکو نوشی کی مضرت پر اطباء کا اتفاق ہے، شیخ علیش فرماتے ہیں: انگریزوں کے ساتھ رہنے والے بعض افراد نے بتایا کہ انگریزوں نے مسلم ممالک میں تمباکو کو متعارف اس وقت کر لیا جب انگریز اطباء اس بات پر ایک رائے ہو گئے کہ انگریز قوم کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا جائے اور انہیں اس کا حکم دیا جائے کہ وہ تھوڑی مقدار استعمال کریں جو صحت کے لئے ضرر رساں نہ ہو، اس لئے کہ ان اطباء نے ایک شخص کا پوسٹ مارٹم کیا جس کی موت تمباکو نوشی کے نتیجے میں جگر کے جلنے سے ہوئی تھی، اطباء نے دیکھا کہ تمباکو کے اثرات اس کی رگوں اور پٹھوں میں داخل ہو چکے ہیں، اس کی ہڈیوں کے کودے سیاہ پڑ چکے ہیں، اور اس کا دل خشک آئینہ کی مانند ہو گیا ہے، لہذا اطباء نے انگریزوں کو تمباکو نوشی کا عادی ہونے سے روکا اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی غرض سے تمباکو مسلمانوں کے ہاتھوں فروخت کرنے کی ترغیب دی..... شیخ علیش فرماتے ہیں: اگر تمباکو کے مضرات میں سے صرف یہی بات معلوم ہوتی تو بھی یہ عقل کو اس سے گریز پر آمادہ کرنے کے لئے کافی تھی (۳)، جب کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے: ”الحلال بین

(۱) سورہ نساء ۲۹۔

(۲) فتح اعلیٰ المالک ۱/ ۱۱۸، ۱۲۳، حاشیہ قلیوبی ۱/ ۶۹، البحر علی الخلیب ۲/ ۶۷، الفواکر الصدیقہ فی المسائل المفیدہ ۲/ ۸۱۔

(۳) فتح اعلیٰ المالک ۱/ ۱۲۲، الفواکر الصدیقہ ۲/ ۸۱۔

مرتب ہوتے ہیں کہ فقراء و مساکین کی مشکلات میں اضافہ ہوتا ہے، انہیں ان اموال کے صدقات نہیں ملتے جو ان خوشحال عیاشوں کی تمباکو نوشی کی نذر ہو جاتے ہیں، ایسے لوگ دین کے دشمنوں اور بدسر پیکار کافروں کو تو بڑی خوش دلی سے اپنے اموال پیش کر دیتے ہیں، لیکن مسلمانوں کے مصالح اور محتاجوں کی حاجت روائی میں تعاون سے گریزاں ہوتے ہیں (۱)۔

۱۰- ھ۔ عثمانی خلیفہ کی جانب سے اس دور کے علماء کے فتاویٰ کی بنیاد پر سرکاری فرمان جاری ہوا تھا کہ تمباکو نوشی ممنوع ہے، تمباکو استعمال کرنے والے کو سزا دی جائے گی اور پکڑے گئے تمباکو کو جلا دیا جائے گا، لہذا تمباکو نوشی کی حرمت کی ایک وجہ خلیفہ کی مافرمانی بھی ہوگی، اس لئے کہ خلیفہ کے حکم کی تعمیل واجب ہے، البتہ ان امور میں جائز نہیں ہے جن کی حرمت پر اجماع ہے، اور اس کی خلاف ورزی حرام ہے (۲)۔

۱۱- ۱۱- تمباکو کی مہک بدبودار اور تکلیف دہ ہوتی ہے اور ہر تکلیف دہ بوممنوع ہوتی ہے، تمباکو کی بو تو پیاز اور لہسن سے بھی زیادہ تیز ہوتی ہے، جب کہ پیاز اور لہسن کھانے والے کو مسجد میں داخل ہونے سے روکا گیا ہے، ناپسندیدہ مہک اور بدبودار مہک میں بھی فرق کیا گیا ہے، پیاز اور لہسن کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے بدبودار نہیں، لیکن تمباکو کی مہک بدبودار ہوتی ہے (۳)۔

۱۲- جن لوگوں نے بطور دو تمباکو نوشی شروع کی انہوں نے بھی دوا کی حد تک اس کے استعمال پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ اس سے آگے بڑھ کر لذت و لطف کے لئے بھی استعمال کرنے لگے، علاج کا دعویٰ محض

والحرام بین، وبینہما مشتبہات لا یعلمہن کثیر من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه“ (۱) (حایل واضح ہے، اور حرام واضح ہے، ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ امور ہیں جنہیں بیشتر لوگ نہیں جانتے، تو جس شخص نے ان مشتبہ امور سے دامن بچالیا، اس نے اپنے دین اور اپنی آبرو کو محفوظ کر لیا، اور جو ان مشتبہ امور میں داخل ہوا وہ حرام میں داخل ہو گیا، جیسے کہ چرواہا جو چارگاہ کے ارد گرد چراتا ہے، ہو سکتا ہے کہ (اس کا جانور) اس میں چرنے لگے)۔

ان سب کے علاوہ جدید مراجع کی تفصیلات سے بھی تمباکو نوشی کی ضرر رسانی ثابت ہوتی ہے (۲)۔

۹- ۱۰- تمباکو نوشی میں مال کا اسراف، فضول خرچی اور ضیاع بھی ہے، شیخ علیش فرماتے ہیں: جن فقہاء نے یہ فرمایا ہے کہ ایسی کم عقلی جو موجب پابندی ہے وہ لذتوں اور خواہشوں میں مال کو بے جا خرچ کرنا ہے، اگر ان فقہاء سے تمباکو استعمال کرنے والے کے بارے میں دریافت کیا جائے تو وہ بغیر کسی توقف کے فرمائیں گے کہ ایسا شخص سفیہ ہے اور اس پر پابندی عائد کرنا واجب ہے، نیز یہ بھی دیکھئے کہ تمباکو نوشی کے عہد میں مال کو ضائع کرنے سے دوسری جانب یہ اثرات

(۱) حدیث: ”الحلال بین و الحرام بین“ کی روایت بخاری (فتح ۳۹۰ طبع المنقہ) و مسلم (۳/ ۱۲۱۹ طبع المجلد) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) جدید مراجع بتاتے ہیں کہ تمباکو نوشی سے متعلق رپورٹوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ یہ نقصان دہ ہے صحت کے لئے خطرناک ہے اور اس کے نتیجہ میں کینسر کا مرض بھی لاحق ہو جاتا ہے اور مرنے والوں میں تمباکو نوشی کرنے والوں کی شرح دوسروں کی بہ نسبت زیادہ ہے دیکھئے اس سلسلہ میں منائیکلو پیڈیا آف برٹیکا مطبوعہ ۱۹۶۸ء مادہ (TOBACCO)، نیز کتاب تہذیب و سرطان المریضہ لکھتو رنیل الطویل، ۳۰۔

(۱) فتح اعلیٰ الملوک ۱/ ۱۸۹، ۲۲۲، تہذیب الفروق ۱/ ۲۱۷، ۲۱۸۔
(۲) ابن ماجہ ۵/ ۳۹۶، الدر المنثور ۲/ ۵۷۲، فتح اعلیٰ الملوک ۱/ ۲۲۰۔
(۳) فتح اعلیٰ الملوک ۱/ ۲۱۷، ۲۲۰۔

الدر المختار، ابن عابدین، صاحب فتاویٰ مہدیہ شیخ محمد عباسی مہدی اور
الاشیاء والنظام کے شارح حموی ہیں۔

تاکلمین جواز میں مالکیہ میں سے علی احمدی ہیں، انہوں نے
اس کے مباح ہونے کے موضوع پر رسالہ لکھا ہے جس کا نام ہے
”غایۃ البیان لحل شرب مالا یغیب العقل من الدخان“،
اس رسالہ میں انہوں نے اس کی اباحت پر ائمہ مذاہب اربعہ میں سے
معتد علماء کے فتاویٰ نقل کئے ہیں، اور ان کی متابعت کرتے ہوئے
اکثر متاخرین مالکیہ نے حلت کی رائے اختیار کی ہے، جن میں دسوقی،
صاوی، امیر اور صاحب تہذیب الفروق ہیں۔

شافعیہ میں سے جواز کی رائے اپنانے والوں میں حنفی، حلبی،
رشیدی، شبراہلی، بابلی اور عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ حسینی طبری مکی
ہیں، انہوں نے ”رفع الاشتباک عن تناول التباک“ کے
نام سے رسالہ بھی لکھا ہے۔

حنابلہ میں سے تمباکو کے جواز کی رائے کرمی صاحب دلیل
المطالب کی ہے، اس موضوع پر ان کا ایک رسالہ بھی بنام ”المبرہان
فی شأن شرب الدخان“ ہے۔

اسی طرح شوکانی بھی اس کی اباحت کے قائل ہیں^(۱)۔

تمباکو کی اباحت کے قائلین نے مندرجہ ذیل دلائل سے
استدلال کیا ہے:

۱۴- الف۔ تمباکو کے استعمال سے نشہ پیدا ہونے، یا مدہوشی پیدا
ہونے یا ضرر پہنچنے کا ثبوت (اس رائے کے قائلین کے نزدیک) نہیں

(۱) ابن عابدین ۵/ ۲۹۵، ۲۹۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۲۹۸، انہوی علی الاشیاء
۱/ ۹۸، فتح اعلیٰ الممالک ۱/ ۸۹، ۱۹۰، تہذیب الفروق ۱/ ۲۱۷، ۲۱۹،
الدسوقی ۱/ ۵۰، المشرح الصغیر ۱/ ۳۳۳، الشروانی علی تحفہ المحتاج
۸/ ۳۰۹، جامعہ المسلم ۱/ ۷۰، مطالب اولیٰ اُسی ۱/ ۲۱۷، الفواکیر العبدیۃ
فی المسائل المفیدہ ۲/ ۸۰، ۸۱، رسالہ ارباب المسائل لعلوکانی ۱/ ۵۰، ۵۱۔

ڈھونگ تھا، اس کے پردہ میں عیث، لہو و لعب اور نشہ آوری کے خفیہ
مقاصد تک رسائی حاصل کی گئی، خفیہ نے اس کو حرام قرار دیا ہے،
انہوں نے ”عبث“ کی تعریف کی ہے کہ وہ ایسا عمل ہے جو غرض صیح کے
علاوہ کے لئے ہو، اور ”سفه“ ایسا فعل ہے جس میں سرے سے کوئی
غرض ہی نہ ہو، اور ”لعب“ وہ فعل ہے جس میں لذت ہو۔ نماز کے
علاوہ میں عیث کی حرمت کی صراحت کرنے والوں میں صاحب کتاب
الاحساب^(۱) بھی ہیں، جنہوں نے اس آیت کریمہ سے استدلال کیا
ہے: ”أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا“^(۲) (ہاں تو کیا تمہارا خیال
تھا کہ ہم نے تمہیں یوں ہی بلا مقصد پیدا کر دیا ہے)، اور ان میں
صاحب الکافی بھی ہیں، جنہوں نے اس حدیث رسول اللہ ﷺ
سے استدلال کیا ہے: ”کل شیء یلہو بہ الرجل باطل إلا رمية
الرجل بقوسه، وتادیبہ فرسه، وملاعبتہ امرأته، فإنہن من
الحق“^(۳) (ہر وہ چیز جس سے انسان کھیلتا ہے باطل ہے، سوائے
تیر اندازی، اپنے گھوڑے کی تربیت اور اپنی بیوی کے ساتھ لطف
اندوزی کے، کہ یہ چیزیں حق ہیں)۔

تمباکو کے جواز کے قائلین اور ان کے دلائل:

۱۳- تمباکو نوشی کے جواز کی رائے اختیار کرنے والوں میں حنفیہ میں
سے شیخ عبدالغنی مالکی ہیں، تمباکو کی اباحت کے موضوع پر
انہوں نے ایک رسالہ بھی لکھا ہے جس کا نام ہے ”الصلح بین
الإخوان فی إباحة شرب الدخان“، ان ہی میں صاحب

(۱) فتح اعلیٰ الممالک ۱/ ۱۱۹۔

(۲) سورہ ہومنون ۱۱۵۔

(۳) حدیث: ”کل شیء یلہو بہ الرجل باطل إلا رمية الرجل
بقوسه.....“ کی روایت احمد (۳/ ۱۳۲ طبع الہندیہ) اور حاکم (۲/ ۹۵ طبع
دارۃ المعارف اعمشانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے
ان کی موافقت کی ہے۔

شیخ ۱۵-۱۷

ہے، تمباکو کے پھیلاؤ اور اس سے لوگوں کی واقفیت کے بعد یہ بات معروف ہوئی ہے، لہذا یہ دعویٰ غلط ہے کہ اس سے نشہ پیدا ہوتا ہے یا مدہوشی طاری ہوتی ہے، اس لئے کہ نشہ آور اعضاء کی حرکت کے ساتھ عقل غائب ہو جانے کا نام ہے، اور مدہوشی میں عقل جاتی رہتی ہے اور اعضاء بھی ڈھیلے پڑ جاتے ہیں، اور تمباکو نوشی کرنے والے کے اندر یہ دونوں کیفیت پیدا نہیں ہوتی، ہاں جو شخص اس کے استعمال کا عادی نہیں ہوتا اس کے اندر اس کے استعمال سے غنودگی کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، اور یہ موجب تحریم نہیں ہے، شیخ حسن شطی وغیرہ نے یہی بات کہی ہے (۱)۔

شیخ علی قہوری فرماتے ہیں: پہلے پہل تمباکو استعمال کرنے والے کو جو گراوٹ پیدا ہوتی ہے اس کا عقل کے ختم ہونے سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس سے عقل زائل ہو جاتی ہے تو اتنی بات تو قطعی ہے کہ وہ مسکر (نشہ پیدا کرنے والا) نہیں ہے، اس لئے کہ نشہ آور کے ساتھ سرور و مستی ہوتی ہے، جب کہ تمباکو میں یہ بات نہیں ہے، پس تمباکو کا استعمال ایسے شخص کے لئے جائز ہوگا جس کی عقل زائل نہ ہوتی ہو، اور اس میں مزاجوں کے فرق سے اور قلت و کثرت کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، کبھی ایک شخص کی عقل زائل ہو جاتی ہے، جب کہ دوسرے شخص کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور کبھی زیادہ مقدار میں استعمال کرنے سے تو عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن کم مقدار میں استعمال کرنے سے زائل نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۵-ب۔ اشیاء کے اندر اصل اباحت ہے، جب تک کہ کسی نص میں اس کی حرمت وارد نہ ہو، لہذا شریعت کے قواعد اور عمومی اصولوں کے مطابق تمباکو فی نفسہ مباح ہوگا، کیونکہ تمباکو بعد کی پیداوار ہے، (۱) حاشیہ مطالب ولی اسی ۲۱۷/۶، ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۷/۶، حاشیہ مطالب ولی اسی ۲۱۹/۱۔ (۲) تہذیب الفروق ۲۱۷/۶۔

شارع کے زمانہ میں اس کا وجود نہ تھا اور اس کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور نہ ہی قرآن یا حدیث میں اس کا کوئی حکم موجود ہے، لہذا یہ ان امور میں سے ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے، اور احتیاط کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ اللہ کی جانب غلط امتساب کرتے ہوئے اس کو حرام یا مکروہ بتایا جائے، جس کے لئے دلیل کی موجودگی ضروری ہے، بلکہ احتیاط یہ ہے کہ اس کو مباح بتایا جائے جو اصل ہے، نبی کریم ﷺ نے باوجود صاحب شریعت ہونے کے ام الخبائث شراب کی تحریم میں توقف اختیار فرمایا تا آنکہ نص قطعی مازل ہوئی، لہذا جب کسی انسان سے اس کے بارے میں پوچھا جائے تو اسے کہنا چاہئے کہ یہ مباح ہے، لیکن اس کی مہک و بو طبیعتوں کو ناپسند ہوتی ہے، لہذا وہ طبعاً ناپسندیدہ ہے، شرعاً نہیں (۱)۔

۱۶-ج۔ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ تمباکو سے کچھ لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے تو یہ ایک عارضی شے ہوئی، وہ اپنی ذات میں ضرر رساں نہیں ہے، جس کو نقصان پہنچے اس کے لئے حرام ہوگا دوسرے کے لئے نہیں، اور نہ ہر ایک کے لئے اس کی حرمت لازم آئے گی، شہد بھی کچھ لوگوں کو نقصان پہنچاتا ہے، بلکہ کچھ لوگ تو اس کے استعمال کرنے سے بیمار ہو جاتے ہیں، حالانکہ شہد میں نص قطعی کے مطابق شفا ہے (۲)۔

۱۷-د۔ مباح امور میں اس طرح مال خرچ کرنا اسراف نہیں ہے، اس لئے کہ اسراف فضول خرچی (تہذیر) کا نام ہے، حضرت ابن مسعودؓ نے تہذیر کی تفسیر یہ کی ہے کہ مال کو اس کے حق کے علاوہ میں خرچ کرنا تہذیر ہے، لہذا اگر مال کو اس کے حق میں خرچ کیا جائے اگرچہ وہ مباح امر ہو تو وہ اسراف نہیں ہے، اور یہ دعویٰ کہ وہ اسراف ہے تو یہ

(۱) ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۷/۶، مطالب ولی اسی ۲۱۷/۶، ۲۱۸، الفواکیر الصدیقہ ۲۵/۸۳، حاشیہ التحمل ۳۳/۲۲۔
(۲) ابن ماجہ ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲۱۸/۱، رسالۃ ارشاد السائل للھوکانی ۵۰، ۵۱، الفواکیر الصدیقہ ۲۵/۸۳۔

تمباکو کے ساتھ خاص نہیں ہے (۱)۔

۱۸-ھ۔ محققین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بغیر کسی دلیل شرعی کے عقل اور رائے کو فیصلہ بنانا باطل ہے، کیونکہ تمباکو کو حرام قرار دینا صلاح نہیں ہے، بلکہ صلاح اور دینداری یہ ہے کہ (شریعت میں) وارد احکام کی اتباع بغیر کسی تبدیلی و تغیر کے کی جائے، اور کیا اہل ایمان و اہل دین میں سے اکثر لوگوں پر طعن اور ان کے بارے میں فسق و سرکشی کا فیصلہ صرف ان کے تمباکو نوشی کی وجہ سے، جبکہ یہ صورت اس امت کے عوام کی ہے، خواص کی بات تو دیگر ہے (۲)، آیا یہ صلاح ہے یا فساد؟

۱۹-و۔ ابن عابدین نے لکھا ہے کہ تمباکو نوشی کی حرمت کا فتویٰ دینے والوں کی اتباع واجب نہیں ہے، اس لئے کہ ان کا فتویٰ اگر اجتہاد پر مبنی ہے تو ان کا اجتہاد درست نہیں ہے، کیونکہ اجتہاد کی شرائط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اگر یہ فتویٰ کسی دوسرے مجتہد کی تقلید پر مبنی ہے تو بھی درست نہیں ہے، کیونکہ انہوں نے اس کے دلائل نقل نہیں کئے ہیں، پھر ان کے لئے فتویٰ دینا کیونکر درست ہوگا اور کیونکر ان کی تقلید واجب ہوگی؟

وہ مزید فرماتے ہیں: اس زمانہ میں حلال یا حرام قرار دینے کا فتویٰ دیتے وقت حق بات یہ ہے کہ ان دو اصولوں کو پیش نظر رکھا جائے جو بیضاوی نے ”لا اصول“ میں ذکر فرمایا ہے، اور کہا ہے کہ یہ دونوں اصول شریعت میں نفع پہنچانے والے ہیں۔

اول: منافع کے سلسلہ میں اصل اباحت ہے، اس پر دلالت کرنے والی آیات بے شمار ہیں۔

دوم: مضار (نقصان) کے سلسلہ میں اصل حرمت اور ممانعت ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں: ”لا ضرر ولا

ضرار“ (۱) (نہ ابتداء نقصان پہنچانا ہے اور نہ بدلہ میں نقصان پہنچانا ہے)۔

ابن عابدین پھر لکھتے ہیں: خلاصہ یہ ہے کہ اگر تمباکو کے بارے میں ثابت ہو جائے کہ اس میں ایسی ضرر رسائی ہے جس سے منافع ختم ہو جاتے ہیں تو اس کی حرمت کا فتویٰ دینا جائز ہوگا، اور اگر اس کی ضرر رسائی ثابت نہ ہو تو اصلاً وہ حلال رہے گا، مزید یہ کہ تمباکو کی حلت کا فتویٰ دینے میں مسلمانوں سے حرج کا ازالہ ہوتا ہے، کیونکہ اکثر مسلمان تمباکو کے استعمال میں مبتلا ہیں، لہذا اس کو حلال قرار دینا اس کو حرام قرار دینے کی بہ نسبت زیادہ آسان ہے، اس کی حرمت ثابت کرنا ایک دشوار امر ہے جس کی تاخیر مشکل سے ہو سکے گی، ہاں اگر تمباکو سے کچھ مخصوص لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو تو ان کے لئے تمباکو حرام ہوگا، اس کے برعکس اگر تمباکو سے کسی کو فائدہ پہنچتا ہو اور اس کے پیش نظر علاج مقصود ہو تو اس کے حق میں تمباکو نوشی مرغوب ہے۔

ابن عابدین کہتے ہیں: یہی جواب شیخ محی الدین احمد بن محی الدین بن حیدر کردی جزی نے دیا ہے (۲)۔

تہذیب الفروق میں ہے: جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے تمباکو نوشی اور اس کے استعمال سے کسی بھی طور پر محفوظ رکھا ہوا ہے نہیں چاہئے کہ لوگوں کو اس کے استعمال پر آمادہ کرے اور اس کے نتیجے میں ان کی ذات میں بے اطمینانی اور ان کے دین میں بے رسوخی پیدا کر دے، کیونکہ کسی امر کی تبدیلی کے لئے شرط ہے کہ اس کا منکر ہونا مستفقہ ہو (۳)۔

(۱) حدیث: ”لا ضرر ولا ضرار.....“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۸۴ طبع الحلی) نے کی ہے ابن رجب حنبلی نے جامع العلوم والحکم (ص ۲۸۶ طبع الحلی) میں کہا ہے کہ اس کے اور بھی طرق ہیں جن میں سے بعض سے بعض کو تقویت ملتی ہے۔

(۲) تہذیب الفروق ۱/۲۲۰، تنقیح الفتاویٰ للامام ۲/۳۶۵، ۳۶۶۔

(۳) تہذیب الفروق ۱/۲۲۱۔

(۱) تہذیب الفروق ۱/۲۱۸، مطالب اولیٰ الیٰ ۱/۲۱۷۔

(۲) مطالب اولیٰ الیٰ ۱/۲۱۸۔

تمباکو کی کراہت کے قائلین اور ان کے دلائل:

۲۰- تمباکو نوشی کی کراہت کے قائلین میں حنفیہ میں سے ابن عابدین، ابو السعد اور علامہ لکھنوی ہیں۔

مالکیہ میں سے شیخ یوسف صفتی ہیں۔

شافعیہ میں سے شروانی ہیں۔

حنابلہ میں سے بیہقی، رحیبانی اور احمد بن محمد منقور ترمذی ہیں (۱)۔

ان حضرات نے مندرجہ ذیل متدلات ذکر کئے ہیں:

۲۱- الف۔ اس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے، لہذا کچی پیاز، لہسن اور کزاث (ایک قسم کی بدبودار ترکاری) وغیرہ پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی مکروہ ہوگا۔

۲۲- ب۔ تمباکو کی حرمت کے دلائل ثابت نہیں ہیں، البتہ ان سے شک پیدا ہو جاتا ہے، اور محض شک کی بنا پر کسی شی کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا، لہذا حرمت کے قائلین کے ذکر کردہ دلائل کو دیکھتے ہوئے صرف مکروہ کہا جاسکتا ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۲۹۶/۵، تہذیب الفروق ۲/۱۹، اشروانی علی تختہ الحاج

۲۳/۷، مطالب ولی النبی ۶/۲۱۷، الفواکیر الصغیرہ ۲۰/۸۰۔

(۲) موسوعہ کمپنی کی رائے ہے کہ تمباکو نوشی اس صورت میں حرام ہے جب کسی کو اس سے کسی قسم کے فائدہ کے بغیر صرف نقصان پہنچانا ہوتا ہو، خواہ یہ نقصان عقل کو پہنچتا ہو یا جسم کو یا تمباکو نوشی اس رقم کو اپنی اور اپنے خاندان کی بنیادی ضرورت میں خرچ کرنے کا سخت ضرورت مند ہو، اگر ایسی صورت نہ ہو تو تمباکو نوشی مکروہ ہے اس لئے کہ اس کی مہک ناپسندیدہ بدبودار ہوتی ہے اور اس لئے کہ وہ ایک نوع کے نقصان سے خالی نہیں ہے بالخصوص کثرت نوشی کی صورت میں اس کا مالی اور صحت سے متعلق نقصان یقینی ہے تھوڑا پیٹنے والا ہی زیادہ پیٹنے لگتا ہے اور اس کی بو کی گندگی جو صرف اس کے اندر ہوتی ہے اس کے بے شمار صحت، نفسیات اور مال سے متعلق نقصانات میں سے ادنیٰ درجہ کا نقصان ہے پہلے تو اس کا دھواں ارد گرد کے لوگوں کو تکلیف پہنچاتا ہے ہند کمرے اور کمروں کی ہو کو خراب کر دیتا ہے نیز اس کے نتیجے میں پیچھڑے کی نالیوں میں سوزش اور سخت کھانسی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ اس میں موجود زہریلا مادہ آہستہ آہستہ

مساجد، قرآن و علم کی مجالس اور محفلوں میں تمباکو نوشی کا حکم:

۲۳- مساجد میں تمباکو نوشی کی حرمت پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے، خواہ وہ اس کی اباحت کے قائل ہوں، یا اس کو مکروہ بتاتے ہوں یا اس کی حرمت کی رائے رکھتے ہوں، جیسا کہ مساجد میں لہسن اور پیاز کھانا منع ہے اور جس طرح پیاز اور لہسن کھانے والے شخص کا مسجد میں داخل ہونا منع ہے جب تک کہ اس کے منہ سے بدبو ختم نہ ہو جائے، کیونکہ لہسن اور پیاز کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے، جس سے فرشتوں اور نمازیوں کو تکلیف ہوتی ہے، پیاز اور لہسن کے حکم میں تمباکو بھی شامل ہوگا، اس لئے کہ اس کی بو بھی ناپسندیدہ ہوتی ہے، مساجد صرف اللہ کی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہیں، لہذا انہیں گندری اشیاء اور ناپسندیدہ بو سے بچانا ضروری ہے، چنانچہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَالْكَرَاثَ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الصَّلَاةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ بَنُو آدَمَ“ (۱) (جس نے پیاز، لہسن اور کزاث (ایک قسم کی بدبودار ترکاری) کھایا ہو وہ ہماری مسجد کے قریب ہرگز نہ آئے، مالاںکہ کو بھی ان چیزوں سے تکلیف پہنچتی ہے جن

= جسم میں مراہت کر جاتا ہے کیسوی تحقیق سے ثابت ہو چکا ہے کہ اس میں نیکوئیں ہوتا ہے اور آگے چل کر اس سے پیچھڑے کا کینسر جیسا سوزی و مہلک مرض پیدا ہوتا ہے جس کے علاج سے طب کی دنیا آج تک حیران و پریشان ہے ان سب کے علاوہ حکومت کی جانب سے اس پر لگائے جانے والے زبردست ٹیکسوں کی وجہ سے اس کی قیمت بسا اوقات کئی گنا ہو جاتی ہے حکومت نے اولاً ٹیکس اس لئے لگایا تھا کہ لوگ اس کے استعمال سے باز رہیں، لیکن اس کے استعمال کے زبردست پھیلاؤ کو دیکھتے ہوئے حکومتوں نے اس کو خوب آمدنی حاصل کرنے کا ذریعہ بنا لیا اور اس طرح تمباکو نوشی اور اس کے مصائب لوگوں میں عام ہو گئے کہ اب عادی انسان کے لئے اس کا چھوڑنا بڑا مشکل و نادر ہوتا ہے، بعض تمباکو نوشی تو اس پر اس قدر خرچ کر جاتے ہیں جس سے ایک متوسط خاندان کی کفالت ہو سکتی ہے۔

(۱) حدیث: ”مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَالْكَرَاثَ.....“ کی روایت مسلم (۳۹۵/۱ طبع علی) نے کی ہے۔

سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے)۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: مسجد کے اندر لہسن، پیاز اور اس جیسی بدبو والی اشیاء کا کھانا ممنوع ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں لہسن اور پیاز کھانے والے کو مسجد کے قریب آنے سے منع کیا گیا ہے، بخاری شریف کی شرح میں علامہ عینی فرماتے ہیں: اس ممانعت کی علت فرشتوں اور مسلمانوں کو تکلیف پہنچانا ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں: حدیث میں جس چیز کا ذکر آیا ہے اسی کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جس کی بو ناپسندیدہ ہو، خواہ وہ کھائی جانے والی چیز ہو، یا کچھ اور۔

ابن عابدین نے ٹھٹھاوی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو، پیاز اور لہسن کے حکم میں داخل ہے۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: مساجد اور محافل میں تمباکو نوشی بلاشبہ حرام ہے، اس لئے کہ اس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے اور ”مجموع لائمر“ سے باب الجمعہ میں منقول ہے کہ ہر ناپسندیدہ بو والی شے کا مسجد اور محفلوں میں استعمال حرام ہے۔

الشروانی علی تحفۃ المحتاج میں ہے: پیاز اور لہسن کھانے والے شخص کی طرح ناپسندیدہ بو والے شخص کو بھی مسجد میں داخل ہونے سے روکا جائے گا، اسی حکم میں اس وقت مشہور تمباکو کی بو بھی ہے (۱)۔

۲۴- اسی طرح تمباکو نوشی کرنے والے کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں جب تک اس کے منہ سے بوز اکل نہ ہو جائے، اس مسئلہ کو پیاز اور لہسن کھانے والے کے لئے بو کے باقی رہنے تک مسجد میں

داخلہ کی ممانعت پر قیاس کیا گیا ہے، فقہاء نے ناپسندیدہ بو کی موجودگی کو جمعہ اور جماعت سے گریز کے لئے عذر مانا ہے، بشرطیکہ اس نے جماعت کے ترک کی نیت سے بالقصد ایسا نہ کیا ہو۔

ایسے شخص کے لئے داخلہ کی ممانعت صرف مساجد کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ مساجد کے علاوہ نماز کے مقامات جیسے عید گاہ اور جنازہ گاہ وغیرہ مقامات عبادت، اسی طرح علم و ذکر کی محفلوں اور تلاوت قرآن کی مجلسوں وغیرہ میں بھی داخلہ ممنوع ہوگا۔

۲۵- منہ سے تمباکو کی بو آنے والے شخص کے لئے مسجد یا عبادت کے مقامات اور قرآن کی مجالس میں داخلہ کی ممانعت کی تفصیل میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے اسے حرام قرار دیا ہے، جبکہ شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

اسی طرح نماز، ذکر اور تلاوت قرآن کی مجلسوں کے علاوہ دیگر اجتماعی مقامات جیسے ولیئم کی محفل اور قضاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے بارے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

شیخ الازہر اور دیار مصر کے مفتی شیخ محمد مہدی عباسی حنفی نے قضاء کی مجالس میں ایسے شخص کے داخلہ کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: محفلوں میں تمباکو کا استعمال حرام ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ نے اسے مکروہ بتایا ہے۔

۲۶- جہاں تک بازار وغیرہ کا تعلق ہے تو امام نووی فرماتے ہیں: لہسن، پیاز اور کراث کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہوگی جس میں ناپسندیدہ بو ہوتی ہے، خواہ وہ غذائی نوعیت کی ہو یا کچھ اور، علماء نے مساجد پر عبادت کے مقامات اور علم و ذکر و ولیئم وغیرہ کی محفلوں کو قیاس کیا ہے۔

(۱) ابن عابدین ۴۴۲/۵، ۴۹۶/۵، ۴۹۷، فتح الباری ۱/۸۹، ۱/۹۱، جامعہ الشروانی علی تحفۃ المحتاج ۲/۲۷۵، ۲۷۶، کشاف القناع ۱/۴۹۷، ۳۶۵/۲

شیخ ۲۷-۲۸

پھر فرماتے ہیں: اس حکم میں بازار وغیرہ شامل نہیں ہوں گے (۱)۔

تمباکو کی تجارت اور کاشت کا حکم:

۲۷- تمباکو کے تعلق سے فقہاء کا اختلاف اس کے استعمال کے حکم کی بابت تھا کہ آیا اس کا استعمال حرام ہے یا حلال یا مکروہ، تمباکو کی تجارت اور اس کی کاشت کے موضوع پر فقہاء نے بہت کم کلام کیا ہے۔

البتہ فی الجملہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جن فقہاء نے تمباکو کو حرام قرار دیا ہے ان کے نزدیک اس کی تجارت اور کاشت بھی اسی طرح حرام ہوگی، اور جن دوسرے فقہاء نے اسے مباح بتایا ہے تمباکو کی تجارت اور کاشت بھی ان کے نزدیک مباح ہوگی۔ شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: حاصل یہ ہے کہ تمباکو نوشی کی بابت حلت یا حرمت کا اختلاف ہے، احتیاط یہ ہے کہ تمباکو نوشی نہ کی جائے، اور تمباکو کی تجارت اس کے استعمال کا وسیلہ ہے، اس لئے تجارت کا حکم بھی وہی ہوگا (۲)۔

تمباکو کی تجارت و کاشت سے متعلق فقہاء کے جو اقوال مل سکے ہیں ذیل میں ہم انہیں درج کرتے ہیں:

۲۸- حنفیہ میں سے ابن عابدین نے شربلائی سے نقل کیا ہے کہ تمباکو کی تجارت ممنوع ہے (۳)۔

مالکیہ میں سے شیخ علیش نے جو کچھ ذکر کیا ہے کہ اس سے تمباکو

(۱) ابن عابدین ۱/۳۳۳، ۲۹۶/۵، ۲۹۷، الطحاوی علی الدرر ۱/۲۷۸، فتح اعلیٰ المآلک ۱/۱۸۹، ۱۹۱، الشرح البصیر ۱/۱۸۳، الشروانی ۲/۲۷۶، مغنی المحتاج ۱/۲۳۶، نہایۃ المحتاج ۲/۵۵، البحر علی الخطیب ۲/۱۱۳، صحیح مسلم بشرح النووی ۵/۳۸، طبع سومہ سائیک کردہ دار احیاء التراث، کشف القناع ۱/۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، الفتاویٰ امجدیہ ۵/۲۹۸۔

(۲) فتح اعلیٰ المآلک ۱/۱۹۰۔

(۳) ابن عابدین ۵/۲۹۵۔

کی کاشت اور اس کی تجارت کا جواز معلوم ہوتا ہے، کیونکہ ان سے پوچھا گیا کہ تمباکو جسے بانس میں ڈال کر استعمال کیا جاتا ہے اور اس کی کش لی جاتی ہے، کیا وہ مالیت رکھتا ہے؟ کہ اگر کوئی شخص ان دونوں میں سے کچھ ضائع کر دے جو دوسرے کی ملکیت ہو تو کیا اس پر ضمان آئے گا، یا کیا حکم ہوگا؟

تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ دونوں مالیت رکھتے ہیں، اس لئے کہ وہ شئی ظاہر ہے، اس میں ایسے لوگوں کے لئے شرعی منفعت ہے جن کی طبیعت میں اس کے استعمال کی وجہ سے خلل پیدا ہو چکا ہو اور تمباکو اس کے لئے دوا کی حیثیت اختیار کر چکا ہو پس یہ دونوں دیگر ان دواؤں کی طرح ہیں جن سے بیماریوں کا علاج کیا جاتا ہے، اور کوئی بھی دیندار عاقل اس بات میں شک نہیں کر سکتا کہ یہ دوائیں مالیت والی اشیاء ہیں، لہذا اسی طرح یہ دونوں مالیت والے ہوں گے، اور کیوں نہ ایسا ہو کہ مذکورہ طریقہ پر تمباکو سے انتفاع اور اس کے لئے جدوجہد مشاہدہ کی چیز ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص ان دونوں میں سے ایک کا کچھ حصہ ہلاک کر دے جو دوسرے کی ملکیت ہو تو اس پر ضمان ہوگا۔ بعض متأخرین نے ایسی شئی جس سے عقل زائل ہو جاتی ہے، لیکن نشہ و ثمار نہیں پیدا ہوتا، کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے جو معمولی مقدار استعمال کرنا ہو جس سے عقل زائل نہیں ہوتی ہو، سیدی ابراہیم لقانی نے اس فتویٰ کو ظاہر و راجح سمجھا ہے (۱)۔

اسی طرح شیخ علیش سے ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے کسی دوسرے شخص کی پیاز یا گاجر یا خس یا تمباکو یا مطلق کاشت جو قابل استفادہ نہ ہوئے ہوں، کو نقصان پہنچا دیا ہو، اس پر کیا لازم ہوگا؟ کیا کھیتی کٹنے کے وقت کا اعتبار ہوگا یا اس کے ماہرین جو طے

(۱) فتح اعلیٰ المآلک ۲/۱۸۱۔

ہے، اگر اس سے انتفاع کیا جاتا ہو اور اس کے معمولی حصہ سے علاج ممکن ہو تو اس کو فروخت کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ اس میں جائز نفع ہے (۱)۔

تمباکو کی پاکی اور ناپاکی کا حکم:

۲۹- مالکیہ اور شافعیہ نے تمباکو کے پاک ہونے کی صراحت کی ہے، درود فرماتے ہیں: جمادات پاک چیزوں میں سے ہیں، پودے کی تمام اقسام بھی ظاہر ہیں، صاوی فرماتے ہیں: اسی میں سے تمباکو بھی ہے (۲)، نہایت المحتاج کے حاشیہ میں شبراہی فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو فروخت کرنا درست ہے، اس لئے کہ وہ پاک ہے، اس سے انتفاع کیا جاتا ہے، اسی کے مثل ”حاشیہ الجمل، حاشیہ شروانی اور حاشیہ قلیوبی“ میں آیا ہے (۳)۔

اس کے علاوہ قرآنی نے چالیسویں فرق میں ذکر کیا ہے: نشہ، غنودگی اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء کا قاعدہ (تنبیہ) غنودگی پیدا کرنے اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء کی بہ نسبت نشہ پیدا کرنے والی اشیاء کے تین خصوصی احکام ہیں: حد، نجس کر دینا، اور معمولی مقدار کی حرمت، پہلی دو اشیاء (غنودگی پیدا کرنے اور فساد پیدا کرنے والی اشیاء) میں نہ حد جاری ہوتی ہے اور نہ ان میں نجاست ہے، لہذا جس شخص نے اپنے ساتھ بھنگ یا افیون رکھ کر نماز پڑھی تو اس کی نماز بالاتفاق باطل نہیں ہوگی (۴)، اس کے علاوہ جن لوگوں نے تمباکو کو حرام بتایا اور اس کی حرمت کی علت نشہ آوری قرار دی ان میں سے بعض

کریں گے؟ اور اگر قابل استفادہ ہونے کے بعد ضائع کیا جائے تو کیا حکم ہوگا؟

تو انہوں نے جواب دیا: اگر کھیتی کو اس کے قابل استعمال ہونے سے پہلے نقصان پہنچایا جائے تو نقصان والے دن جو اس کی قیمت ہوگی وہ تاوان میں واجب ہوگی (امید و بیم کے ساتھ)، اگر تاوان کا فیصلہ کرنے میں تاخیر کی گئی یہاں تک کہ کھیتی اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئی تو قیمت ساقط ہو جائے گی اور نقصان پہنچانے والے کی تادیب کی جائے گی، اور اگر لائق استعمال ہونے کے بعد زیادتی کی گئی تو حتمی طور پر زیادتی کے دن کی قیمت اس پر واجب ہوگی (۱)۔

شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ کا تذکرہ ”حاشیہ الشبراہی علی نہایت المحتاج“ میں آیا ہے: ہمارے زمانہ میں معروف تمباکو کو فروخت کرنا درست ہے، اس لئے کہ وہ بعض لوگوں کے نزدیک پاک اور قابل انتفاع ہے (۲)۔

”حاشیہ الشروانی علی تحفۃ المحتاج“ میں اس سے متعلق آئی ہوئی تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ تمباکو فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ اس کی حرمت میں اختلاف ہے اور بعض لوگ اس سے انتفاع بھی کرتے ہیں، جیسے کہ جب اس کے ترک سے ضرر پہنچنا معلوم ہو، تو اس وقت اس کی فروخت بھی درست ہوگی (۳)۔

حنابلہ کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی، لیکن ”کشاف القناع“ میں جو کچھ آیا ہے اس سے قیاساً اس کی بیع کا جواز مستفاد ہوا ممکن ہے، کہتے ہیں کہ زہر گھاس اور پودے کی قسم سے

(۱) کشاف القناع ۳/۱۵۵۔

(۲) الشرح المصیر ۱/۱۹ طبع الجملی۔

(۳) نہایت المحتاج ۳/۳۱۸، حاشیہ الجمل ۱/۷۰، حاشیہ الشروانی ۱/۴۸۸،

۴۸۹، ۲۳۷/۲، حاشیہ قلیوبی ۱/۶۹۔

(۴) الفروق الشروانی ۱/۲۱۸۔

(۱) فتح اعلیٰ الملوک ۲/۷۹۔

(۲) نہایت المحتاج وحاشیہ الشبراہی علی ۳/۳۱۸۔

(۳) حاشیہ الشروانی علی تحفۃ المحتاج ۳/۲۳۷، حاشیہ الجمل ۳/۲۲۔

شیخ ۳۰-۳۱

قضا لازم ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک رمضان میں دن کے وقت صرف جماع کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)۔

اسی طرح تمباکو چبانے یا ناک میں کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ اس سے بھی ایک نوع کی کیفیت طاری ہوتی ہے، اور اس کا مزہ حلق تک پہنچتا ہے اور دماغ کو اس کا مزہ ملتا ہے جس طرح لکڑی سے تمباکو چوسنے سے مزہ ملتا ہے۔

مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، دیگر مسالک کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۲)۔

شوہر کا بیوی کو تمباکو نوشی سے منع کرنے کا حق:

۳۱- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، نیز شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک دور ایوں میں سے ایک) رائے یہ ہے کہ شوہر کو حق ہے کہ بیوی کو ہر ایسی چیز سے منع کرے جس کی بو ناپسندیدہ ہوتی ہے، جیسے پیاز اور لہسن، اسی میں معروف تمباکو کا استعمال بھی آتا ہے، اس لئے کہ اس کی بو پورے طور پر لذت اندوزی میں مائع بنتی ہے، بالخصوص جبکہ شوہر خود تمباکو نوش نہ ہو۔

شافعیہ اور حنابلہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ شوہر کے لئے بیوی کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ یہ وحی سے مائع نہیں بنتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۹۷، شرح الصغیر ۲۳۶/۱ طبع الجلی، فہم اعلیٰ الماک
۱/۱۷۹، الشروانی علی تحت المحتاج ۳/۳۰۰، البحر علی القاع ۲/۳۲۸،
کشاف القناع ۲/۳۲۰۔

(۲) فہم اعلیٰ الماک ۱/۱۷۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۳۰۲، ۲/۹۵، شرح الصغیر ۱/۵۲۰ طبع الجلی، مع الجلیل
۲/۳۳۵، البحر علی الخطیب ۳/۳۰۷، المہرب ۲/۶۷، المجموع
۱۵/۲۸۳، ۲۸۶ طبع المطبعی، الانصاف ۸/۵۲، نیل المار ۲/۳۱۷،
المغنی ۷/۲۰، کشاف القناع ۵/۱۹۰، مطالب ولی الشی ۵/۲۶۲۔

لوگوں کے نزدیک شراب پر قیاس کرتے ہوئے تمباکو بھی نجس ہے (۱)۔
حنفیہ کے مسلک میں ہمیں اس سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں ملی،
لیکن ان کے قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ تمباکو پاک ہے، چنانچہ
ابن عابدین فرماتے ہیں: جامد مشروب جیسے بھنگ اور افیون کے
سلسلہ میں ہم نے کسی کو نہیں دیکھا جس نے اس کو ناپاک بتایا ہو، اور
حرام ہونے سے اس کا ناپاک ہونا لازم نہیں آتا، جیسے زہر قاتل، جو
حرام ہونے کے باوجود پاک ہے (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کے مسلک میں بھی ہمیں اس سلسلہ میں
کوئی صراحت نہیں ملی، البتہ ”نیل المارب“ میں آیا ہے: غیر سیال
نشہ آور شے پاک ہے (۳)۔

تمباکو نوشی سے روزہ کا ٹوٹنا:

۳۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ روزہ کے درمیان معروف تمباکو کے
استعمال سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ تمباکو روزہ توڑنے والی
اشیاء میں ہے، اسی طرح اگر تمباکو پیے بغیر صرف دھواں حلق میں
داخل ہو جائے تو بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، بلکہ قصد اس کو ناک میں
کھینچنے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا، لیکن اگر بغیر ارادہ کے دھواں حلق
تک پہنچ جائے، جیسے کسی تمباکو نوش کے پاس بیٹھنے سے بغیر ارادہ کے
حلق میں دھواں داخل ہو جائے جب کہ اس سے احتراز ممکن نہ ہو تو
اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر وہ بالقصد ایسا کرے تو اس پر قضا
اور کفارہ دونوں لازم ہوں گے، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صرف

(۱) ہاشم الفروق ۱/۲۱۷۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۹۳۔

(۳) نیل المارب بشرح دیکل الطالب ۱/۱۰۰۔

شیخ علیش مالکی فرماتے ہیں: تمباکو مالیت والی شے ہے، اس لئے کہ وہ پاک ہے اور اس میں ایسے شخص کے لئے شرعی منفعت ہے جس کی طبیعت میں اس کے استعمال کی وجہ سے خلل پیدا ہو چکا ہو اور تمباکو اس کے لئے دوا بن گیا ہو، پس تمباکو دگر ان تمام دواؤں کی طرح ہے جن سے بیماریوں کا علاج کیا جاتا ہے (۱)۔

تمباکو نوشی کرنے والے کی امامت: ۳۴- ابن عابدین نے شیخ عیادی سے نقل کیا ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہے جو سود خوری یا کسی حرام خوری میں معروف ہو، یا وہ کسی مکروہ چیز کا استعمال پابندی سے کرتا ہو، جیسے کہ آج کے زمانہ میں تیار کئے جانے والے تمباکو کا استعمال کرے (۲)۔



بیوی کے نفقہ میں تمباکو:

۳۲- بعض شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ بیوی اگر بطور لذت تمباکو نوشی کی عادت رکھتی ہو تو شوہر کی ذمہ داری ہے کہ نفقہ کے ضمن میں تمباکو بھی اس کے لئے فراہم کرے۔

حنفیہ کی رائے ہے کہ تمباکو کی فراہمی شوہر پر لازم نہیں ہے، اگرچہ تمباکو کے ترک سے بیوی کو نقصان پہنچتا ہو، ابن عابدین فرماتے ہیں: اس لئے کہ تمباکو یا تو دوا کے قبیل سے ہوگا یا لذت کے طور پر ہوگا، اور دوا اور لذت میں سے ہر دو شوہر پر لازم نہیں ہیں۔

مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ ان کے قواعد اس بارے میں حنفیہ کی طرح ہیں کہ دوا اور لذت شوہر پر لازم نہیں ہیں (۱)۔

تمباکو کے ذریعہ علاج کا حکم:

۳۳- فقہاء کے متفقہ عمومی قواعد میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اشیاء جن کی حرمت و نجاست منصوص ہے جیسے شراب، ان سے علاج جائز نہیں ہے۔

لیکن وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہے ان کا حکم فقہاء کے اجتہادات کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہے۔

جن فقہاء نے رائے دی کہ تمباکو نا پاک ہے اور اس سے شراب کی طرح نشہ پیدا ہوتا ہے، ان کے نزدیک تمباکو سے علاج جائز نہیں ہے۔

لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک تمباکو پاک ہے اور اس سے علاج کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان کی عبارات سے ظاہر ہوتا ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس سے علاج ممکن ہو۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۹۳، ۲۹۴، فتح اعلیٰ الملوک ۲/۱۸۱، مغنی المحتاج ۳/۳۰۶، حاشیہ الشروانی ۹/۳۸۷، ۳۸۸، البحر علی القناع ۲/۳۲۸، کشاف القناع ۳/۱۵۵، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۳/۱۹۸۔
(۲) ابن ماجہ ۵/۲۹۶۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۳۹، الشرح المصغر ۱/۵۱۹، حواشی تحت المحتاج للشرع والی ۸/۳۰۹، البحر علی شرح النجاشی ۳/۹۰، حاشیہ مطالب اولیٰ فی ۶/۲۱۹۔

تبکیر ۱-۵

الصبح“ صبح روشن اور واضح ہوگئی، فقہاء کے عرف میں صبح کی نماز میں اسفار کا مطلب ہے فجر کی روشنی پھیلنے کے وقت نماز پڑھنا^(۱)۔

شرعی حکم:

۴- عبادات کو فضل و ثواب کے حصول کے لئے ان کے اول اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے جب دریافت کیا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصلوة فی أول وقتها“^(۲) (نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا) فقہاء کے نزدیک بالجملہ یہی حکم ہے۔

۵- اس حکم سے وہ نمازیں مستثنیٰ ہیں جن کو کسی سبب سے مؤخر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جیسے گرمی کے وقت میں ظہر کی نماز میں ابراد (ٹھنڈا کرنا) ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة“^(۳) (جب گرمی سخت ہو تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھو)۔

اسی طرح حنابلہ اور حنفیہ نے عشاء کی نماز کا استثناء کیا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو لا أن أشق على المؤمنين لأمرتهم بتأخير العشاء“^(۴) (اگر مجھے مومنین پر گراں نہیں محسوس ہوتا تو میں انہیں عشاء کی نماز کو

(۱) اللسان، امصباح للمیر۔

(۲) حدیث: ”أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها“ کی روایت بخاری (فتح ۳۰۱/۲ طبع استغیہ) اور مسلم (۸۹/۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲۰۱/۲ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”لو لا أن أشق على المؤمنين لأمرتهم بتأخير العشاء“ کی روایت ابوداؤد (۳۰۱/۲ طبع عزت عبید دھاس) نے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث سے کی ہے اس کی اصل صحیح بخاری (فتح ۵۰۱/۲ طبع استغیہ) میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ہے۔

تبکیر

تعریف:

۱- ”تبکیر: لفظ ”بکر“ (کاف کی تشدید کے ساتھ) کا مصدر ہے، اس کا اصل معنی دن کے ابتدائی وقت میں سویرے اٹھنا ہے، یہ لفظ کسی بھی وقت میں جلدی کرنے اور عجلت کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”بکر بالصلاة“ یعنی اس نے نماز اس کے اول وقت میں پڑھی، اور کہا جاتا ہے: ”بکروا بالصلاة المغروب“ یعنی انہوں نے مغرب کی نماز سورج چھپنے کے وقت پڑھی، کسی بھی شے کی طرف جلدی کرنے کے لئے ”بکر إلیہ“ بولتے ہیں۔

فقہاء نے بھی ان ہی دو معنوں میں یہ لفظ استعمال کیا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تغلیس:

۲- فجر کی نماز میں تغلیس کا مطلب ہے فجر کی نماز کو طالع فجر کے بعد روشنی پھیلنے سے پہلے پڑھنا۔

ب- اسفارة:

۳- اسفار کا معنی ہے واضح ہونا اور ظاہر ہونا، کہا جاتا ہے: ”أسفر

(۱) لسان العرب، امصباح للمیر، النہایہ لابن الاثیر، المعجم المصنوع بپیش امیر ۱۱۳/۲ طبع مجلس، المغنی ۲۹۹/۲ طبع الریاض۔

تبکیر ۶-۸

تلاش کے لئے سویرے سویرے نکلو، صبح سویرے میں برکت اور کامیابی ہے۔

ابن العربی فرماتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ سے مروی ہے کہ فجر کی نماز کے بعد ایک وقت ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان رزق تقسیم کرتا ہے، اور یہ تو ثابت ہے کہ اس وقت میں ایک فرشتہ پکارتا ہے: ”اللہم أعط منفقاً خلفاً، وأعط ممسکاً تلفاً“ (۱) (اے اللہ! خرچ کرنے والے کو بدلہ دے اور بخل کرنے والے کو پرہیزگار دے)، نیز صبح سویرے کا وقت شوق و حرص، روح میں نشاط، جسم کی راحت اور دل کی صفائی کے آغاز کا وقت ہوتا ہے، یہ اور دیگر ان جیسے اسباب کی وجہ سے اس وقت رزق تقسیم ہوتا ہے (۲)۔

تعلیم میں جلدی کرنا:

۸- شروع سے ہی بچوں کو قوی و عملی فرائض کی تعلیم دینی چاہئے، تاکہ بلوغ کے وقت تک یہ چیزیں ان کے دلوں میں راسخ ہو چکی ہوں، ان کی طبیعت ان سے مانوس ہو چکی ہوں، اور ان کے اعشاء و جوارح ان اعمال کے عادی ہو چکے ہوں۔

امام نووی فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ ماں اور باپ کی ذمہ داری ہے کہ چھوٹے بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دیں جو بلوغ کے بعد ان سے متعلق ہوتی ہیں، یعنی طہارت، نماز، روزہ، حرمت زنا، لواطت و چوری اور حرمت شراب نوشی و جھوٹ وغیرہ۔

انہوں نے اس پر استدلال اس آیت کریمہ سے کیا ہے: ”یا

(۱) حدیث: ”اللہم أعط منفقاً خلفاً.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۳۱/۳ طبع الشیخ) اور مسلم (۲/۷۰۰ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) تحفۃ لاخوٰی ۳/۳۰۳ طبع الشیخ، صحیح الترغیب وشرح ابن العربی ۵/۲۱۵، ۲۱۶ طبع المطبعۃ لا زمیریہ ۱۳۵۰ھ۔

تاخیر کر کے پڑھنے کا حکم دیتا)، یہی مالکیہ اور شافعیہ کا ایک قول ہے، حنفیہ نے عصر کی نماز کا اس میں اضافہ کیا ہے (۱)۔

۶- ”تبکیر“ دن کے اول حصہ میں نکلنے کے معنی میں ہے، اور یہ جمعہ اور عیدین کی نماز کے سلسلہ میں وارد ہے، ان دنوں نمازوں کے لئے تبکیر یعنی دن کے شروع حصہ کو حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے مستحب بتایا ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا قول ہے: ”من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر كان له بكل خطوة يخطوها اجر سنة، صيامها وقيامها“ (۲) (جس نے جمعہ کے دن نہایا دھویا اور پہلے پہلے روانہ ہوا، اس کے لئے ہر قدم پر ایک سال کے روزوں اور نمازوں کا ثواب ہے)۔

امام مالک فرماتے ہیں: ریاکاری کے اندیشہ کی وجہ سے تبکیر مستحب نہیں ہے (۳)۔

تلاش رزق کے لئے سویرے نکلنا:

۷- تلاش رزق اور تجارت کے لئے سویرے نکلنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بأکروا للعدو فی طلب الرزق فإن العدو بركة و نجاج“ (۴) (رزق کی

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۵۶، ۲۵۷ طبع سوم بلاق، الاختیار ۱/۲۰ طبع دار المعرفہ، الدبوتی ۱/۱۸۰، ۱۸۱ طبع دار الفکر، المغنی ۱/۳۸۸، مغنی المحتاج ۱/۱۲۵، ۱۲۶ طبع مصنفی المجلد۔

(۲) حدیث: ”من غسل يوم الجمعة.....“ کی روایت ترمذی (۲/۳۶۸ طبع المجلد) نے کی ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔

(۳) مغنی المحتاج ۱/۲۹۲، الدبوتی ۱/۳۸۱، ۳۸۲، المہذب ۱/۱۱۳ طبع المجلد، المغنی ۲/۲۹۹، ۳۰۰، حاشیہ الخطاوی علی الدرر ۱/۳۳ طبع دار المعرفہ بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۲۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔

(۴) حدیث: ”بأکروا طلب الرزق، فإن العدو بركة و نجاج.....“ کوبرا اور طبرانی نے ”الاوسط“ میں کی ہے، غشی نے کہا اس کی سند میں اسامیل بن قیس بن سعد بن زید بن ثابت ہے جو ضعیف ہے مجمع الزوائد (۳/۶۱ طبع القدی)۔

تبلیغ ۸، تبلیغ ۱

تبلیغ

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَارًا،^(۱) (اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور گھر والوں کو آگ سے بچاؤ)۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، مجاہد اور قتادہ فرماتے ہیں: اس آیت کا مطلب ہے کہ بچوں کو ان چیزوں کی تعلیم دو جن کے ذریعہ وہ جہنم کی آگ سے بچ سکیں۔

اور بچوں کی تعلیم کی وجہ سے اللہ کے ارادہ سے آنے والا عذاب ان کے والدین سے، یا ان کی تعلیم کا ذریعہ بننے والوں سے، یا ان کے اساتذہ سے، یا مستقبل میں خود ان بچوں سے، یا تمام لوگوں سے، یا عمومی طور پر دور کر دیا جاتا ہے^(۲)۔

تعریف:

۱۔ تبلیغ: ”بلغ“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: پہنچانا، کہا جاتا ہے: ”بلغه السلام“ جب کوئی کسی کو سلام پہنچائے، اور ”بلغ الكتاب“ بلوغاً، یعنی خط پہنچ گیا^(۱)۔

اصطلاح میں ”تبلیغ“ اس سے زیادہ خاص ہے، کیونکہ اس سے مراد خبر دینا اور اطلاع دینا ہے، اس لئے کہ اس میں خبر پہنچانا ہوتا ہے^(۲)۔

تبلیغ زبانی بھی ہوتی ہے، اور پیغام رسانی اور تحریر کے ذریعہ بھی، انبیاء کرام کی زیادہ تر تبلیغ زبانی ہوتی تھی، ”تبلیغ بالرسالة“ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی مقاصد کو کسی آدمی کے پاس بھیجے اور مقاصد سے مثال کے طور پر یہ کہہ: میں نے اپنے اس غلام کو فلاں غائب شخص کے ہاتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا، تو تم اس کے پاس جاؤ اور کہو: فلاں نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے اور مجھ سے کہا ہے کہ اس سے کہو: میں نے اپنا یہ غلام فلاں کے ہاتھ اتنی قیمت میں فروخت کیا ہے، پھر اگر مقاصد جائے اور پیغام پہنچا دے اور اسی مجلس میں خریدار جواب دے کہ میں نے قبول کیا تو بیع منعقد ہو جائے گی، اس لئے کہ مقاصد کی حیثیت بھیجنے والے شخص کے سفیر اور اس کے کلام کے ترجمان کی ہے،



(۱) سورہ حجریم ۶۱۔

(۲) کفایۃ الطالب الربانی ۱/ ۳۶۳، شائع کردہ دار المعرفۃ، المجموع للمعوی ۲۶۱، طبع الممیر یہ

(۱) الحمصباح۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۳۱۹۔

تبلیغ ۲-۳

وہ اس کے کلام کو مرسل الیہ تک پہنچانے والا ہے، گویا بھیجنے والا بذات خود حاضر ہوا اور اس نے بیچ کا ایجاب کیا، اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا، لہذا پیغام رسائی تبلیغ کا ایک وسیلہ ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

کتابت:

۲- کتابت: یہ ہے کہ ایک شخص کسی دوسرے شخص کو لکھے کہ میں نے اپنا گھوڑا جس کے اوصاف یہ یہ ہیں، اتنی قیمت کے عوض تمہارے ہاتھ فروخت کیا، اور جب یہ تحریر مرسل الیہ کے پاس پہنچے تو وہ اسی مجلس میں کہے: میں نے خرید لیا، اس طرح بیچ مکمل ہو جائے گی، اس لئے کہ غیر موجود شخص کے کلام کے قائم مقام اس کی تحریر ہوتی ہے، گویا وہ خود حاضر ہے اور زبانی ایجاب و پیشکش کر رہا ہے اور دوسرا شخص مجلس میں قبول کر رہا ہے، اس طرح تحریر تبلیغ کی بہ نسبت زیادہ خاص ہے^(۲)۔

شرعی حکم:

پیغام رسائی:

۳- اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کو مامور کیا تھا کہ وہ اللہ کے پیغامات ان اقوام تک پہنچائیں جن میں انہیں مبعوث کیا گیا ہے، تاکہ ان اقوام کے لئے اللہ کے مقابلہ میں کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ“^(۳) (اور پیغمبروں کو) ہم نے بھیجا (خوشخبری سنانے والے اور ڈرانے والے) ہنا کر، تاکہ لوگوں کو پیغمبروں کے

(آنے کے) بعد اللہ کے سامنے عذر نہ باقی رہ جائے۔ نیز ارشاد باری ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، وَ إِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ“^(۱) (اے (ہمارے) پیغمبر جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اترا ہے یہ (سب) آپ (لوگوں تک) پہنچا دیجئے اور اگر آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں، اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے رکھے گا)۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے رسول! آپ کے رب کی طرف سے جو کچھ بھی آپ پر نازل کیا گیا ہے وہ سب آپ پہنچا دیجئے، اگر اس میں سے کچھ بھی آپ نے پوشیدہ رکھا تو آپ نے اس کے پیغام کو نہیں پہنچایا، یہ اللہ کی طرف سے نبی ﷺ کو اور آپ ﷺ کی امت کے حاملین علم کو نادم ہے کہ وہ شریعت الہی کا ایک ذرہ بھی پوشیدہ نہ رکھیں۔

صحیح مسلم میں حضرت مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتی ہیں: جس نے بھی تم سے یہ بات کہی کہ محمد ﷺ نے وحی کا کچھ حصہ چھپا لیا وہ جھوٹا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ“^(۲) (اے رسول! جو کچھ تمہارے رب کی طرف سے تمہارے اوپر نازل کیا گیا ہے اسے پہنچا دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو تم نے اس کا پیغام نہیں پہنچایا)۔

حضرت ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس وحی کا کچھ ایسا حصہ بھی ہے جو قرآن میں نہیں

(۱) سورہ مائدہ/۶۷۔

(۲) حدیث: ”من حدثك أن محمداً ﷺ حكم شيئاً.....“ کی روایت

بخاری (الخ ۲۷۵/۸ طبع المستفید) اور مسلم (۱/۱۶۰ طبع معنی الباب) نے کی

ہے۔

(۱) البدائع ۵/۱۳۸۔

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) سورہ نساء/۱۶۵۔

۵-۲۰

سے مراد وہ ہے جو تکبیر تحریرہ وغیرہ کو شامل ہو، اس قدر اہم فرماتے ہیں:

امام کے لئے مستحب ہے کہ بلند آواز سے تکبیر کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن کر تکبیر کہہ سکیں، اس لئے کہ مقتدیوں کے لئے امام کی تکبیر کے بعد ہی تکبیر کہنا جائز ہے، اگر امام مقتدیوں تک اپنی آواز نہ پہنچا سکے تو کوئی مقتدی زور سے تکبیر کہے، تاکہ اس کی آواز مقتدیوں تک یا ان لوگوں کو پہنچ جائے جن تک امام کی آواز نہ پہنچ رہی ہو، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”صلی بنا رسول اللہ ﷺ وأبو بکر خلفہ، فیذا کہو رسول اللہ ﷺ کہو أبو بکر لیسمعنا“ (۱)

(رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی، اور حضرت ابو بکرؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، جب رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے تو حضرت ابو بکرؓ بھی تکبیر کہتے، تاکہ ہم تک آواز پہنچ جائے)۔ اس سلسلہ میں ہر مسلک میں تفصیل ہے:

(۱) المغنی ۶۲/۴ طبع المیاض۔

حدیث چابوتہ "صلیٰ بنا رسول اللہ ﷺ و ابو بکر خلفہ....." کی روایت بخاری (فتح ۲/ ۲۰۳ طبع استغیثہ) اور مسلم (۱/ ۳۱۳، ۳۱۴ طبع عیسیٰ المہابی النجفی) نے کی ہے۔

ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا: ”نہیں، قسم اس ذات کی جس نے دانہ کو پھاڑا اور جاندار کی تخلیق کی، صرف وہ فہم و سمجھ ہے جو اللہ تعالیٰ قرآن کے سلسلہ میں کسی کو عطا فرمادیتا ہے، اور جو کچھ اس صحیفہ میں ہے، میں نے پوچھا: اس صحیفہ میں کیا ہے؟ فرمایا: دیت اور قیدی کو چھڑانے کے احکام اور یہ کہ کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا“ (۱)۔

اسلامی دعوت کی تبلیغ:

۴۔ غیر مسلموں تک اسلامی دعوت پہنچانا فرض کفایہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے غیر مسلم بادشاہوں کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے مقاصد بھیجے، چنانچہ آپ نے شاہ منقوس وغیرہ کو خطوط لکھے اور صحابہ کرام نے یہی طریقہ اپنایا (۲)۔

امام کے

۵۔ نماز کی سنتوں میں سے ہے کہ امام ”اللہ اکبر“، ”سمع اللہ لمن حمده“ اور سلام بقدر ضرورت بلند آواز سے کہے، تاکہ مقتدی حضرات سن سکیں، ضرورت سے بہت زیادہ بلند آواز میں کہنا مکروہ ہے۔ امام کی طرف سے تکبیر نماز شروع کرنے، نیز اس میں مختلف ارکان کی طرف منتقلی کی اطلاع کے لئے ہے، اگر اس کی آواز پیچھے تک نہ پہنچتی ہو تو اس کی جانب سے کوئی مقتدی اس کی آواز پہنچائے گا، تکبیر

(۱) تفسیر المقرئ ج ۱، ۲۳۰، ۲۳۳۔

(1) تفسیر القرآن مجلی، ۱/ ۲۳۰، ۲۳۳۔

حدیث کی حیثیت: ”قلت لعلي.....“ کی روایت بخاری (فتح ۱۲/۲۶۰ طبع
استغفر) نے کی ہے۔

(۲) تفسیر اولیٰ ۳۸۰-۲۸۰

حدیث: ”اُرسل الرسول ﷺ إلى المقوقس.....“ ابن کثیر کی البدایہ والنہایہ (۳/۲۷۲، ۲۷۳ طبع دار الکتب العلمیہ) میں ہے جسے انہوں نے ^{۱۱۱}میں کی جانب منسوب کیا ہے۔

تبلیغ ۶

والے کا قصد تحریم نماز کے ساتھ ساتھ مقتدیوں تک آواز پہنچانا بھی ہو تو یہی شرعاً مطلوب ہے۔

اس حکم کی وجہ یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ شرط یا رکن ہے، لہذا اس کے تحقق کے لئے ضروری ہے کہ احرام یعنی نماز میں داخل ہونے کا قصد پایا جا رہا ہو۔

جہاں تک امام کی جانب سے تسبیح (سمع اللہ لمن حمدہ کہنا) اور مکر کی جانب سے تحمید (ربنا لک الحمد کہنا) اور امام و مکر دونوں کی جانب سے تکبیرات انتقال کا تعلق ہے، تو اگر ان سب سے صرف اِعلام (بتانا) مقصود ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی، حکم میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ اِعلام کا قصد مفسد نماز نہیں ہے، جیسے کہ کوئی شخص دوسرے کو اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع دینے کے لئے سبحان اللہ کہے، اور چونکہ مطلوب یہ ہے کہ تکبیر میں ذکر اور اِعلام دونوں مقصود ہوں، تو اگر کسی نے محض اِعلام کا قصد کیا تو گویا اس نے ذکر نہیں کیا اور تکبیر تحریمہ کے علاوہ میں عدم ذکر سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک کسی متعین شخص کو لوگوں تک آواز پہنچانے کے لئے مقرر کرنا جائز ہے، اور اس کی نماز درست ہوگی، خواہ اس نے تکبیر اور تحمید سے محض مقتدیوں تک آواز پہنچانے کا قصد کیا ہو۔

ان کے نزدیک یہ بھی درست ہے کہ آواز پہنچانے والا (مکر) بچہ ہو یا عورت ہو یا بے وضو ہو اس کی بنیاد یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کی نماز کے لئے علامت ہے، یہ مازری اور لقانی کا اختیار کردہ قول ہے۔

ایک رائے یہ ہے کہ آواز پہنچانے والا امام کا نائب اور وکیل ہے، لہذا اس کے لئے آواز پہنچانا اسی وقت جائز ہوگا جب اس کے اندر امام کی تمام شرائط پائی جاتی ہوں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۱۹۱، صحیحہ ذوی الاکھام علی احکام التبلیغ خلف الامام (مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۳۸)، المجموع ۳۸/۳۔

(۲) جامع الدسوقی ۱/۳۳۔

حنابلہ کے نزدیک امام کے لئے آواز بلند کرنا مستحب ہے، تاکہ وہ مقتدیوں کو نماز کے ارکان میں منتقل ہونے کی خبر دے سکے، جیسے کہ تکبیر تحریمہ کو بلند آواز سے کہے، اگر امام کی آواز اتنی بلند نہ ہو کہ تمام لوگ سن سکیں تو کسی مقتدی کے لئے بھی مستحب ہے کہ اپنی آواز بلند کر کے لوگوں کو سنا دے (۱)۔

سلام پہنچانا:

۶- علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام میں پکھل کرنا ایک ایسی سنت ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے اور سلام کا جواب دینا اس آیت کریمہ کی رو سے فرض ہے: "وَإِذَا خِيتِم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا" (۲) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے سلام کا جواب اس سے بہتر طور پر یا اسی طرح دینے کا حکم دیا ہے، اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے جب تک کہ کوئی دوسرا قرینہ اس معنی سے مانع نہ بن رہا ہو، ظاہر یہ ہے کہ خط و کتابت میں نیز کسی قاصد سے سلام پہنچانے کے لئے کہنے میں یہی حکم وجوب ہوگا، اسی طرح سلام لے جانے والے کو چاہئے کہ سلام پہنچائے۔

حضرت عائشہؓ کو جب نبی کریم ﷺ نے خبر دی کہ جبریل علیہ السلام انہیں سلام کہہ رہے ہیں تو انہوں نے: "وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" (اور ان پر سلامتی اور اللہ کی رحمت ہو) فرمایا (۳)۔

قرطبی فرماتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی شخص کے پاس سلام بھیجے تو وہ اس

(۱) المغنی ۱/۲۹۶ طبع المریض۔

(۲) سورہ نساء ۸۶۔

(۳) حدیث ۳۱۰۱۰، إخبار عائشة بسلام جبریل..... کی روایت بخاری (الفتح

۱۰۶/۷ طبع استغیث) اور مسلم (۱۸۹۶/۳ طبع عیسیٰ المہلبی) نے کی ہے۔

تبلیغ، تنبیہ

کو اسی طرح جواب دے جس طرح اس کے مخاطب ہونے کی صورت میں دیتا ہے، ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: میرے والد آپ کو سلام کہتے ہیں، تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”وعلیک السلام وعلیٰ أبیک السلام“ (۱) (اور تم پر سلام اور تمہارے والد پر سلام)۔

متنبی

تعریف:

۱۔ ”متنبی“ کا معنی ہے: دوسرے کی اولاد کو اپنا بیٹا بنالینا (۱)۔ دور جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ ایک شخص کسی شخص کو اپنا متنبی بنالینا تو وہ اس کی اولاد کی طرح ہو جاتا، لوگ اسے اسی کی طرف نسبت کر کے پکارتے اور وہ اولاد کی طرح میراث پاتا (۲)۔

عرب کے استعمال میں تنبی (متنبی بنانے) کے معنی میں لفظ ”ادعاء“ (۳) زیادہ مستعمل ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”ادعی فلان فلاناً“ (فلاں نے فلاں کو بیٹا بنالیا)، اسی سے لفظ ”دعی“، یعنی متنبی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ“ (۴) (اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنا دیا)۔

حاکم کو پوچھنا مجرموں کے بارے میں اطلاع دینا: ۷۔ فقہی مذہب میں یہ صراحت موجود ہے کہ جو معاصی مخفی ہوں ان میں کسی شخص کو، خواہ وہ محتسب ہو یا کوئی اور، تجسس نہیں کرنا چاہئے اور نہ پردہ فاش کرنا چاہئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: من أصاب من هذه القاذورات شيئا فليستتر بستر الله تعالى، فإنه من يبد لنا صفحته نقم عليه كتاب الله تعالى“ (۲) (جو شخص ان گندگیوں میں سے کسی گندگی کا مرتکب ہو جائے تو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ ہی رکھے، لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے)۔ اور اگر جرم ظاہر ہو جائے تو اس سلسلہ میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”تجسس“ اور ”شہادت“ میں دیکھا جائے۔

= فاله من يبدلنا صفحته لقم كتاب الله عليه“ (ان گندگیوں سے بچو جن سے اللہ نے منع فرمایا ہے جو کسی گندگی کا مرتکب ہو وہ اللہ کی پردہ پوشی کے ذریعہ پردہ رکھے، اور اللہ سے توبہ کرے لیکن جو شخص اپنے جرم کو بیان کرے گا تو ہم اس پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں گے) اور حاکم (۳/۲۴۴ طبع دارالکتب العربی) نے بھی اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث صحیح اور شخصین کی شرط کے مطابق ہے ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) القاسوس مادة ”تنبي“۔

(۲) الخازن ۳/۵۱۳۔

(۳) المصباح المير مادة ”دعا“۔

(۴) سورة احزاب ۴۔

(۱) المقرئ ۵/۳۰۱۔

حدیث: ”وعلیک السلام وعلیٰ أبیک السلام“ کی ابو داؤد (۵/۳۹۸ طبع عزت عبید دہاس) نے کی ہے منذری نے کہا: اس کی سند میں غیر معروف روای ہیں۔

(۲) الاحکام السلطانیہ لابن یطی ص ۲۸۰، الاحکام السلطانیہ للماوریدی ص ۵۲۔ حدیث: ”من أصاب من هذه القاذورات شيئا.....“ کی روایت مالک نے سوطا (ص ۱۵ طبع دارالافتاء) میں حضرت زید بن اسلم سے مرسل کی ہے بیہقی (۸/۳۳۰ طبع دار المعرفہ) نے حضرت ابن عمر سے موصول ان الفاظ میں اس کی روایت کی ہے: ”اجنبوا هذه القاذورات التي يهي الله عبها، فمن ألم فليستتر بستر الله عز وجل، وليب إلى الله“

تہنیتی ۲-۶

متعلق ہے، جہاں تک تہنی کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ مرد یا عورت کسی ایسے شخص کے بارے میں دعویٰ کریں جو ان دونوں کی اولاد نہ ہو، اس کی تفصیل اصطلاح ”بنوت“ میں مذکور ہے۔

فقہاء بھی لفظ ”تہنی“ کا استعمال اس کے لغوی معنی میں ہی کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استلحاق:

ج- اقرار نسب:

۴- ماں یا باپ کا بغیر کسی سبب کے ذکر کے بنوت کا اقرار کرنا اور لڑکے کو ضرر یا غار لاحق نہ کرنا بلا واسطہ نسب کا اقرار کہلاتا ہے، لہذا اقرار نامعلوم نسب کو صحیح قرار دینا ہے۔

”تہنی معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، تہنی کو اسلام نے ختم کر دیا، اقرار نسب ابھی باقی ہے، نسب کا اقرار کرنے کے بعد اس سے رجوع درست نہیں ہے اور نہ اقرار کا صدور ہونے کے بعد اس کی نفی جائز ہے“ (۱)۔ دیکھئے: اصطلاح ”اقرار“۔

د- لقیط:

۵- لقیط کا دعویٰ اقرار نسب کی شکلوں میں سے ایک شکل ہے، لقیط وہ چھوٹا بچہ ہے جو ایسی جگہ پایا جائے جہاں اس کی ماں اور باپ کا علم ہونا دشوار ہو، (۲) جہاں تک تہنی کا تعلق ہے تو وہ معلوم نسب اور مجہول نسب دونوں کے لئے ہوتی ہے، اور لقیط کا دعویٰ دراصل ظاہر میں حقیقی نسب کی طرف لوٹنا ہے، تہنی کے اندر یہ معنی نہیں ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۶- اسلام نے تہنی (منہ بولا بیٹا بنانے) کو حرام قرار دیا ہے، اور اس

۲- ”الحق القائف الولد بآبیه“ (قیانہ شناس نے لڑکے کا نسب اس کے باپ سے جوڑ دیا) کا معنی ہے: اس نے بتایا کہ یہ لڑکا اس کا بیٹا ہے، اس لئے کہ اسے ان دونوں کے درمیان مشابہت نظر آئی، ”استلحقت الشيء“ کا معنی ہے: میں نے اس کا الحاق چاہا، القاموس میں ہے: ”استلحق فلانا“ یعنی اس نے فلاں کا الحاق چاہا (۱)، استلحاق صرف باپ کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے، خفیہ کے نزدیک یہ اقرار نسب کو کہتے ہیں، استلحاق کا قیوع صرف مجہول نسب پر ہوتا ہے۔

لہذا استلحاق صرف ایسے شخص کے متعلق ہوگا جو مجہول نسب ہو، تہنی مجہول نسب اور معلوم نسب دونوں کے لئے ہو سکتی ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”استلحاق“ میں دیکھی جائے (۲)۔

ب- بنوت:

۳- ابن: مزید اولاد کو کہتے ہیں، اسی سے اسم ”بنوۃ“ ہے (۳)۔ فقہاء کی اصطلاح میں لفظ ابن حقیقی نسب سے صلی لڑکے کے لئے بولتے ہیں، پس بنوت اصلی نسب سے ہی ہوگی، لفظ ”ابن“ بول کر مجازاً پوتا اور اس سے نیچے کی اولاد بھی مراد لیتے ہیں۔

بنوت اور تہنی کے درمیان فرق یہ ہے کہ بنوت اصلی نسب سے

(۱) مختار الصحاح، القاموس المحیط مادۃ ”لحق“۔

(۲) لغزوع ۵/۵۱۸۔

(۳) القاموس المحیط۔

(۱) الموسط ۱۷/۱۵۹، البحر الرائق ۳/۱۳۰، حاشیہ البیہری ۳/۲۸۳، المستی

۱۶۵/۵۔

(۲) احکام المعاملات، ہاشم جامع الفصول ۲/۲۳۲، منہج الکلیل ۳/۱۳۰۔

تنبی ۶، تبوءۃ ۱

تبوءۃ

تعریف:

۱- تبوءۃ: لغت میں لفظ ”بؤ“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: ٹھہرانا، کہا جاتا ہے: ”بؤاۃ دار“ یعنی میں نے فلاں کو گھر میں ٹھہرایا۔

”بؤا“ وہ گھر ہے جہاں پابندی سے رہائش اختیار کی جائے، اسی سے ہے: ”بؤاۃ اللہ منزلاً“ یعنی اللہ نے فلاں کو فلاں مقام پر فائز کیا اور ٹھہرایا^(۱)، اسی معنی میں قرآن کی آیت ہے: ”وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَٰءِیْلَ مَبُوءًا صِدْقٍ“^(۲) (اور ہم نے بنی اسرائیل کو بہت اچھا ٹھکانا دیا)۔ اور اسی معنی میں یہ حدیث بھی ہے: ”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.....“^(۳) (جس شخص

کے تمام اثرات کو غلط ٹھہرایا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ“^(۱) (اور نہ تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا بیٹا بنادیا یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے اور اللہ حق بات کہتا ہے اور وہی (سیدھا) راستہ دکھاتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ“^(۲) (انہیں ان کے آباء کی طرف منسوب کرو)۔

تنبی عربوں میں جاہلیت کے دور میں بھی اور اسلام کی آمد کے بعد بھی معروف تھی، دور جاہلیت میں یہ طریقہ تھا کہ کسی شخص کو اگر کسی آدمی کی جسامت اور حیثیت اچھی لگتی تو اسے اپنے ساتھ شامل کر لیتا اور اپنی اولاد میں سے ایک بیٹے کے برابر میراث میں اسے حصہ دیتا، اور اس آدمی کو اسی شخص کی جانب منسوب کیا جاتا، چنانچہ کہا جاتا: فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے نبوت سے قبل حضرت زید بن حارثہ کو اپنا منبئی بنالیا تھا، چنانچہ انہیں زید بن محمد کہا جاتا تھا، یہ حالت اس وقت تک رہی جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی: ”وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ“ تا ”وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا“^(۳)۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے تنبی کا نظام ختم کر دیا اور تنبئی بنانے والوں کو حکم دیا کہ تنبئی کو اپنی جانب منسوب نہ کریں، بلکہ اگر اس کا باپ معلوم ہو تو باپ کی طرف اس کی نسبت کریں، اگر باپ معلوم نہ ہو تو اسے ”مولیٰ“ اور ”دینی بھائی“ کہا جائے۔ اس طرح حقائق کی تبدیلی سے لوگوں کو روکا گیا اور ورثاء کے حق کو ضائع یا کم ہونے سے محفوظ کر لیا گیا^(۴)۔

= ابن خلدون ۱۱۰، ۱۱۱، الکامل لابن الاثیر ۵/۲، تاریخ الطبری ۳/۲۶۱، تفسیر الخازن ۵/۹۰، ۹۱، الرازی ۵/۲۵۲، ۱۹۳، احکام الفقہاء علی ہاشم جامع الفصول ۱/۲۳۲، مع الجلیل ۳/۱۳۰، تکرار الفتح ۷/۲۸۰، جامع الدیوبی ۳/۱۵۳، المدونہ ۳/۳۲۷، ۳۲۸، نہایۃ الحاج ۸/۳۹۳، حواشی الشروانی علی التہجد ۱۰/۳۷۵، المغنی ۶/۳۶۷، تنبی الارادات ۱۱۵، ۱۱۶۔

(۱) المصباح لخمیر، محیط الحیط، لسان العرب الحیط مادۃ ”بؤ“، ابن طبری ۲/۳۷۶، تفسیر القرطبی ۸/۳۷۱۔

(۲) سورہ یونس ۹۳۔

(۳) حدیث: ”مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.....“ کی روایت بخاری (الف ۱/۲۰۱، ۲۰۰، طبع التلخیص) ورمسلم (۳/۲۲۹۹، طبع التلخیص) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) سورہ احزاب ۳۔

(۲) سورہ احزاب ۵۔

(۳) سورہ احزاب ۴، ۵۔

(۴) بلوغ الارب فی معرفۃ احوال العرب ۳۰/۲۳، لاغالی ۷/۱۱۰، مقدمہ

تہیج ۱-۲

نے میری جانب قصداً جھوٹ منسوب کیا وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

اصطلاح میں اس لفظ کا معنی یہ ہے کہ آقا اپنی باندی اور اس کے شوہر کے درمیان رکاوٹ ختم کر دے اور باندی کو شوہر کے حوالہ کر دے اور اس سے خود کام نہ لے۔

اگر باندی آقا کے پاس آتی جاتی ہو اور اس کی خدمت کرتی ہو تو ایسی صورت میں ”قبولہ“ نہیں ہوگا۔

اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے فقہ کی کتابوں میں ”نکاح“ کے مباحث^(۱)، نیز اصطلاح ”رق“ دیکھی جائے۔

تہیج

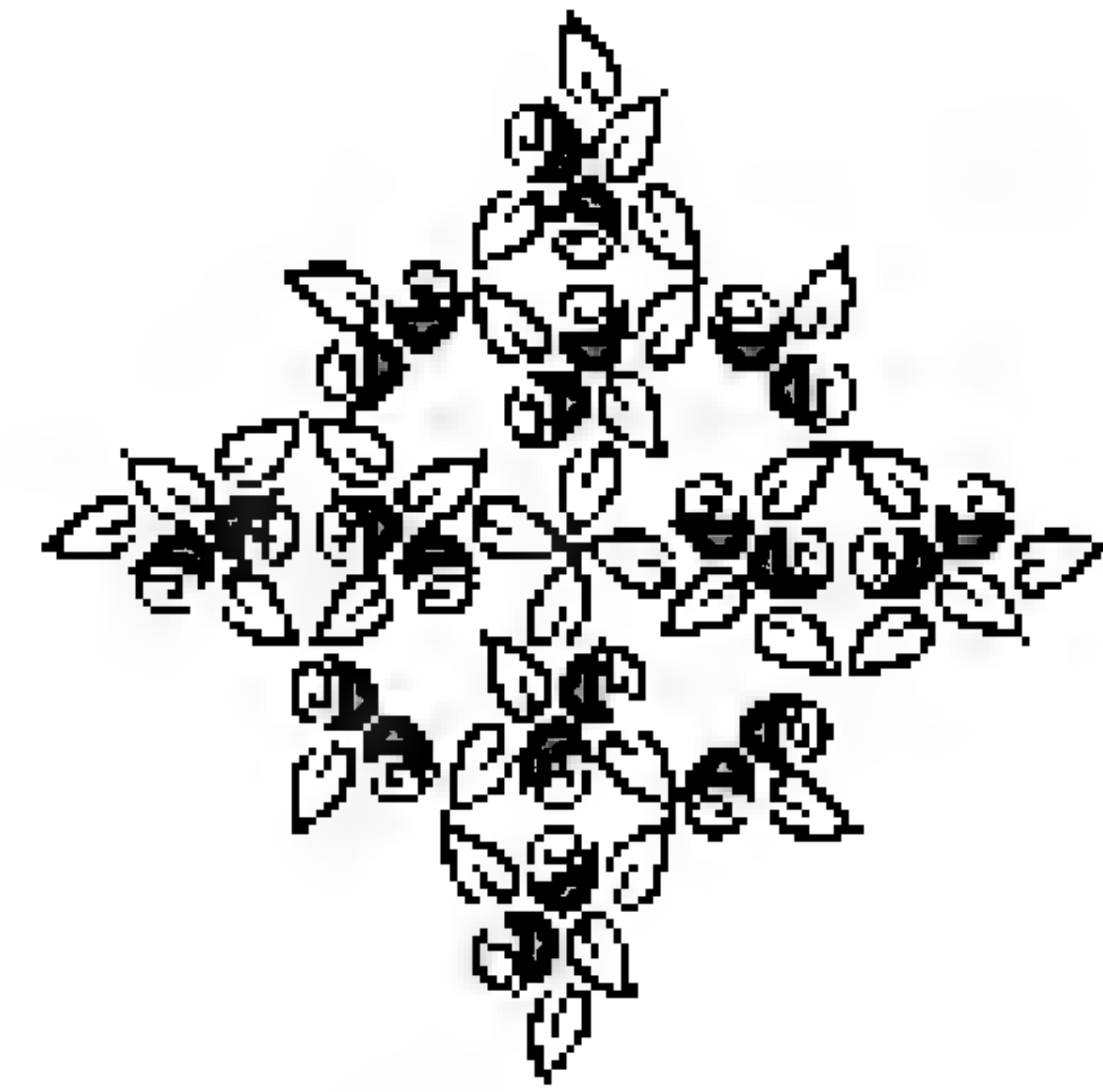
تعریف:

۱- تہیج: لغت میں گائے کے ایک سالہ بچہ کو کہتے ہیں، اس کو تہیج اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، ایسے مادہ بچہ کو تہیج کہتے ہیں، مذکر لفظ کی جمع تہیج ہے اور مؤنث کی جمع تہاج ہے^(۱)۔

اصطلاح میں تہیج اور تہیجہ کا معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے، یہ حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک اور شافعیہ کے نزدیک معتقد ہے^(۲)۔ مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد ایسا بچہ ہے جو دو سال پورے کر کے تیسرے سال میں داخل ہو گیا ہو^(۳)۔

شرعی حکم:

۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ گائے کا نصاب اگر تیس کی تعداد تک پہنچ جائے تو اس میں بطور زکوٰۃ ایک تہیج واجب ہوگا، اس لئے کہ حضرت معاویہؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”بعثنی رسول اللہ ﷺ أصلي أهل اليمن، فأمرني أن آخذ من البقر من كل



(۱) القاموس، المغرب فی ترتیب العرب مادۃ ”تہیج“۔

(۲) جامعہ ابن ماجہ ص ۲۸۰/۲ طبع مصطفیٰ حللی مصر دوسرا ایڈیشن، کشاف الفقہ ص ۱۹۱/۲، المغنی لابن قدامہ ص ۵۹۲/۲، شرح المنہاج ص ۹۸/۲، طبع مصطفیٰ حللی مصر۔

(۳) جامعہ الدسوقی ص ۳۳۵۔

(۱) ابن ماجہ ص ۶۱۲/۳، فتح القدیر ص ۲۶۸، شرح المنہاج ص ۲۶۸/۲، ۲۶۸/۳، الخرش ص ۶۰/۳، روضۃ الطالبین ص ۲۱۸، نہایت المحتاج ص ۳۳۰/۳، ۳۳۲، الوجیز ص ۲۲/۲، المغنی ص ۵۶۳/۶، ۵۶۵۔

تمہیت ۱

ثلاثین تیبعا.....“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے اہل یمن کی زکاۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تو مجھے حکم دیا کہ ہر تیس گایوں پر ایک تیبج وصول کروں)۔

تمیں سے زائد گائے کی تعداد ہونے پر تیبج کے وجوب کے مسئلہ میں تفصیل ہے جو اصطلاح ”زکاۃ“ میں مذکور ہے۔

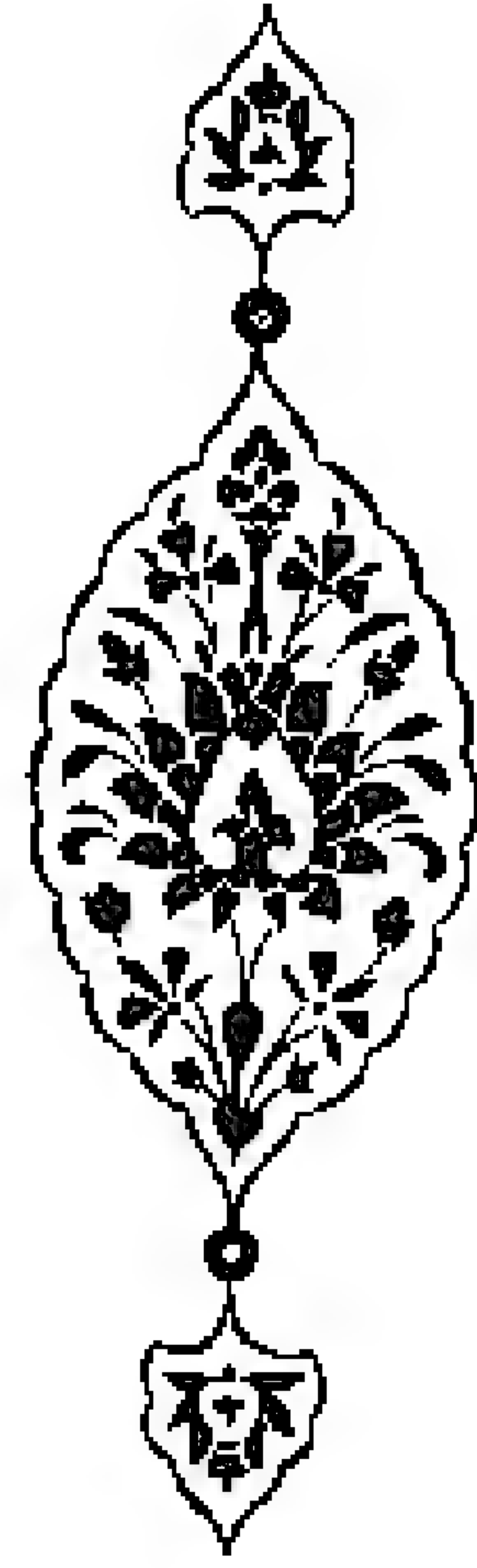
تمہیت

تعریف:

۱- تمہیت لغت میں ”بیت الأمر“ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: رات میں کوئی منصوبہ بنانا، اور ”بیت النیۃ علی الأمر“ کا معنی ہے: رات میں کسی کام کا عزم کرنا، مفعول کا صیغہ ”مُیَبَّتٌ“ (۱) (تا، پر زبر کے ساتھ) ہے ”بیت العزم“ کا معنی ہے: دشمن نے رات کے وقت دھاوا بولا۔

قرآن کریم میں ہے: ”إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْصُدُونَ مِنَ الْقَوْلِ“ (۲) (جب وہ رات میں اس بات کا مشورہ کرتے ہیں جو اسے پسند نہیں)۔ اور سیرت میں ہے: ”هذا أمرٌ ببيت بليل“ (یہ وہ معاملہ ہے جس کو رات میں طے کیا گیا ہے)۔

تمہیت اصطلاح میں لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے، بیات اسم مصدر ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ“ (۳) (تو کیا بستی والے اس سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب شب کے وقت آپڑے در انحالیکہ وہ سو رہے ہوں)۔



(۱) حضرت سہاؤ کی حدیث ”أمر لي أن آخذ من البقر من كل ثلاثين تيبعا.....“ کی روایت سنائی (۲۶/۵ طبع المکتبۃ التجاریۃ) اور حاکم (۳۹۸/۱ طبع دائرة المعارف الشیخانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اتفاق کیا ہے۔

(۱) المصباح للمیر بادۃ ”بیت“۔

(۲) سورۃ نساء ۱۰۸۔

(۳) سورۃ اعراف ۷۷۔

متعلقہ الفاظ:

الف- رَاغَارَہ:

۲- عرب ”بیات“ اور ”تہییت“ کے الفاظ دشمن پر شب خوں مارنے کے لئے استعمال کرتے ہیں (۱)۔

قرآن کریم میں ہے: ”قَالُوا تَغَا سَمُوا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَعَكَ أَهْلِيهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ“ (۲) (وہ بولے آپس میں خدا کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین کو جا ماریں گے پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے کے وقت موجود بھی نہ تھے اور ہم بالکل سچے ہیں)۔ دشمن کے لئے تہییت اور رَاغَارَہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ لفظ رَاغَارَہ مطلق ہے، خواہ رات میں حملہ کیا جائے یا دن میں، جبکہ تہییت صرف رات میں حملہ کرنے کو کہتے ہیں۔

ب- بیْتُوْہ:

۳- بیْتُوْہ لفظ ”بات“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: رات میں کام کرنا، یہ لفظ اس معنی میں لفظ ”بیات“ سے زیادہ عام ہے، رات کو سونے کے معنی میں اس لفظ کا استعمال کم ہوتا ہے۔

فقہاء اسے کبھی بیویوں کے درمیان راتوں کی تقسیم کے اثرات کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس معنی میں یہ لفظ، بیات سے علاحدہ ہو جاتا ہے (۳)۔

تہییت کا حکم:

اول: تہییت العدو (دشمن پر شب خوں مارنا):

۴- ان دشمنوں پر شب خوں مارنا جائز ہے جن سے قتال کرنا جائز ہے، یعنی وہ کفار جن تک دعوت اسلام پہنچی اور انہوں نے دعوت کو ٹھکرا دیا اور جز یہ ادا کرنے پر تیار نہیں ہوئے، اور ہمارے اور ان کے درمیان کسی قسم کا معاہدہ یا صلح نہیں ہوئی ہے۔

امام احمد فرماتے ہیں: شب خوں مارنے میں کوئی حرج نہیں ہے، غزوہ روم شب خوں ہی تو تھا فرماتے ہیں: ہم نہیں جانتے کہ کسی نے دشمن پر شب خوں مارنے کو پسند کیا ہو۔

حضرت الصعوب بن ہشام فرماتے ہیں: ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ سے دریافت کیا گیا کہ مشرکین کی آبادیوں پر ہم رات میں حملہ آور ہوتے ہیں، تو ان کی خواتین اور بچے بھی نشانہ بنتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہم منہم“ (۱) (وہ بھی ان میں ہی شامل ہیں) اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے (۲) تو ہم کہیں گے کہ یہ ممانعت ان کو عدا قتل کرنے سے متعلق ہے، ان دونوں احکام کے درمیان تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ ممانعت کا تعلق عدا قتل کرنے سے ہے اور باحت دیگر صورتوں میں ہے (۳)۔

اس مسئلہ میں اس صورت میں مزید جزوی تفصیلات ہیں جب کفار کے ساتھ کوئی مسلمان بھی ہو اور وہ قتل کر دیا جائے، یہ تفصیلات

(۱) حدیث الصعوب بن ہشام: ”ہم منہم“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۶/۱ طبع

المنقہ) اور مسلم (۳۷۳/۱ طبع حلبی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لہی عن فضل النساء والمدیرۃ.....“ کی روایت بخاری (الفتح

۱۳۸/۱ طبع المنقہ) اور مسلم (۳۷۳/۱ طبع حلبی) نے کی ہے۔

(۳) المغنی ۳۲۹/۸ طبع الریاض المحمدیہ۔

(۱) المصباح الحمیر لسان العرب مادۃ ”بیۃ“، اہلیو بی ۲/۵۶۲۔

(۲) سورہ نمل ۲۹۔

(۳) المصباح الحمیر، اہلیو بی ۳/۵۹۹۔

اصطلاح ”جہاد“ اور ”دیات“ میں دیکھی جاسکتی ہیں (۱)۔

اگر امام یا سپہ سالار لشکر نے دعوت دینے سے قبل رات میں حملہ کر دیا تو وہ گنہ گار ہوگا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَانْبِذُوا إِلَيْهِمْ عَلٰی سَوَآءٍ“ (تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف اسی طرح واپس کر دیں)۔

ایسی صورت میں شب خون کے نتیجے میں مارے جانے والوں کے ضمان کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے:

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک مقتول کا ضمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ نہ اس کے پاس ایمان ہے اور نہ اسے امان حاصل ہے، لہذا اس کا ضمان نہیں ہوگا۔

بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کے ضمان میں دیت اور کفارہ لازم ہوگا، امام شافعی سے بھی یہ منقول ہے (۲)۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اہل کتاب اور مجوس کو قتال سے قبل دعوت دینا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ دعوت ان تک پہنچ چکی ہے، اور اس لئے کہ ان کی کتابوں میں رسالت محمدی کی بشارتیں وارد ہو چکی ہیں، بت پرستوں کو جنگ سے پہلے دعوت اسلام دی جائے گی (۳)۔

۵۔ جن لوگوں کو دعوت پہنچ چکی ہے، ان پر شب خون مارنے سے قبل ان کو دعوت اسلام دینا مزید آگاہی کی خاطر مستحب ہے اور اس لئے بھی کہ وہ جان لیں کہ ہم ان سے دین و مذہب کے لئے جنگ

(۱) شرح روض الطالب ۳/۱۹۱، طبع المکتبۃ المائتۃ کدہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۱۳ھ۔

(۲) سورۃ انفال ۵۸۔

(۳) البحر الرائق ۵/۸۰، ابن ماجہ ۳/۲۲۳، مطالب اُولیٰ اُنی شرح غایۃ المنتہی ۲/۵۰۷، ۵۰۸، روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۹، مغنی المحتاج ۳/۲۲۳،

المغنی لابن قدامہ ۱۰/۳۸۶۔

(۴) المغنی لابن قدامہ ۱۰/۳۸۶۔

کر رہے ہیں، مال لوٹنے اور بچوں کو قیدی بنانے کے لئے نہیں، حدیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خیبر کے دن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جہاد اعطا کیا اور جنگ کے لئے بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ پہلے انہیں دعوت دیں، حالانکہ یہ وہ لوگ تھے جن تک دعوت پہنچ چکی تھی (۱)۔

بغیر دعوت کے شب خون مارنا بھی جائز ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث ہے: ”اِنَّ اَعَارَ عَلٰی بَنِي الْمِصْطَلِقِ لَيْلًا وَهُمْ غَافِلُونَ“ (۲) (نبی کریم ﷺ نے بنو المصطلق پر رات میں حملہ کیا جب وہ غافل تھے) اور حضرت اسامہ کو حکم دیا کہ ان پر علی الصبح حملہ کریں (۳)۔

دریافت کیا گیا کہ مشرکین پر شب خون مارا جاتا ہے تو ان کی عورتیں اور بچے بھی زد میں آتے ہیں تو فرمایا: ”هَمَّ مِنْهُمْ“ (۴) (وہ بھی ان میں ہی شامل ہیں) یہ سارے وہ لوگ تھے جن تک دعوت پہنچ چکی تھی، ورنہ سابقہ دلائل کی وجہ سے شب خون مارنا جائز نہ ہوتا (۵)۔

دوم: رمضان کے روزہ کی نیت رات میں کرنا:

۶۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ رمضان کے روزے کی نیت رات

(۱) حدیث: ”اَمَرُ عَلٰی يَوْمَ خَيْبَرَ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۷/۲۷۶ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”اَعَارَ عَلٰی بَنِي الْمِصْطَلِقِ وَهُمْ غَافِلُونَ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۷/۲۷۶ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”عَهْدًا اِلٰی اَسَامَةَ اَنْ يَغِيرَ عَلٰی اِبْنِي صَبَاحًا“ کی روایت ابن سعد نے الطبقات (۳/۶۶ طبع دار صادر) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۴) حدیث: ”هَمَّ مِنْهُمْ“ کی روایت (تقریباً ۳) میں گذر چکی۔

(۵) البحر الرائق ۵/۸۱، روضۃ الطالبین ۱۰/۲۳۹، المغنی لابن قدامہ ۱۰/۳۸۶، مغنی المحتاج ۳/۲۲۳۔

تمہیت ۷، تتابع ۱-۳

میں غروب شمس سے لے کر طلوع فجر تک کے درمیان کرنا واجب ہے، امام ابوحنیفہ کی رائے میں رات میں نیت کرنا مستحب ہے، لیکن دن میں زوال تک بھی نیت کر لینا کافی ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”نیت“ اور ”صوم“ میں دیکھا جائے (۱)۔

تتابع

بحث کے مقامات:

۷- تمہیت سے متعلق بحث فقہاء کتاب ”السیرة“ اور ”الجهاد“ میں کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- تتابع کا ایک معنی ”موالات“ یعنی کسی کام کو پے در پے کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تابع فلان بین الصلاة و بین القراءۃ“ یعنی فلاں نے نماز اور قرأت کو پے در پے ادا کیا، گویا ایک کو دوسرے کے بعد بلا فصل کیا۔

اور ”تتابع الأشياء“ کا معنی ہے: بعض شیء بعض کے بعد حاصل ہوئی اور ”تابع بین الأمور متتابعة و تباعا“ کا معنی ہے: اس نے کاموں کو یکے بعد دیگرے لگاتار انجام دیا (۱)۔ اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

۲- تتابع، کفارات کے روزہ میں، اعتکاف میں اور وضو و غسل میں ہوتا ہے اور اکثر و بیشتر اس کو موالات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کے احکام وضو و غسل کے بیان میں ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔

کنارہ مکین کے روزہ میں تتابع:

۳- اپنی قسم میں حائث ہونے والے شخص کی اگر اتنی استطاعت نہ ہو کہ وہ دس مسکینوں کو کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے یا غلام آزاد

(۱) البحرى على الخطيب ۳/۲۶۳، لا شاہ و افکار لابن نجيم ص ۷۷، الاختيار ۲/۵۵۲، جوہر للکلیل ۱/۱۳۸، فتح الباری ۹، نیل الاوطار ۳/۲۷۰، المسودہ فی اصول الفقہ ص ۷۷۔

(۱) لسان العرب، المصباح للمیر مادہ ”تتابع“۔

تتابع ۴

کفارہ ظہار کے روزے میںتابع:

۴- کفارہ ظہار میں پہلے غلام آزاد کرنا ہے، اس کے بعد دوسرا درجہ روزہ رکھنا ہے، جیسا کہ ارشاد باری ہے: ”وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تَوَعَّظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُلْكَ حُلُمُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (۱) (جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کبی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں، تو اس کے ذمہ قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں ایک غلام کو آزاد کرنا ہے، اس سے تمہیں نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ کو پوری خبر ہے اس کی جو تم کرتے رہتے ہو، پھر جس کو یہ پھر نہ ہو تو قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے، یہ (احکام) اس لئے ہیں تاکہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے)۔

لہذا ظہار کرنے والا شخص اگر غلام آزاد کرنے پر کسی وجہ سے قادر نہ ہو جیسا کہ پہلی آیت میں ہے تو وہ لگاتار دو مہینے روزے رکھے، اس کے درمیان نہ رمضان آئے نہ عیدین اور نہ یام تشریق، جیسا کہ دوسری آیت کے شروع میں ذکر کیا گیا ہے اور یہ جماع سے قبل ہے، لہذا اگر روزہ کے درمیان دن میں یا رات میں جان کر یا بھول کر عذر کی وجہ سے یا بلا عذر عورت سے جماع کر لے تو پھر از سر نو روزہ رکھنا ہوگا، کیونکہ ارشاد باری ہے: ”مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَاسَا“۔

کرے یا اس سے عاجز ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ روزہ کی طرف منتقل ہو جائے، لہذا تین دن وہ روزہ رکھ لے۔ اور اس سلسلے میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِيْ اٰیْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ الْاِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تَطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ ذٰلِكَ كَفَّارَةُ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ“ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھروالوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا لیکن جس کو (اتنا) مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین دن کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو)۔

استابع کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کی رائے جو حنابلہ کا اصح قول اور شافعیہ کا ایک قول ہے، یہ ہے کہتابع واجب ہے، حضرت ابن مسعودؓ کی اس شان ذراعت کی بنا پر: ”فصيام ثلاثة ايام متتابعات“ (۲) (لگاتار تین روزے رکھنا)۔

اور مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسلسل روزے رکھنا یا الگ الگ روزے رکھنا دونوں جائز ہیں۔ شافعیہ کا دوسرا قول بھی یہی ہے (۳)۔ دیکھئے: ”کفارہ یحییٰ“۔

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

(۲) ابن ماجہ ۳۶۰، ۶۲، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی ۲/۳۲۲، المغنی لابن قدامة ۸/۳۳۳، ۷۵۲۔

(۳) الشرح الکبیر ۲/۳۳۲، ۳۳۳، المبدیۃ الکبریٰ للإمام مالک ۲/۱۲۲۔

(۱) سورہ مجادلہ ۳/۳۔

تالغ ٥

ﷺ نے حکم دیا کہ کفارہ ادا کرے یا دو غلام آزاد کرے، یا دو مہینے لگانا روزے رکھے، یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھائے۔

اور مالکیہ کے نزدیک بھی اس کے کفارہ میں تخیر ہے، لیکن انہوں نے کھانا کھانے کو غلام آزاد کرنے پر ترجیح دی ہے؟ اس طرح انہوں نے اس کو پہلے نمبر پر رکھا ہے، کیونکہ اس کا نفع زیادہ ہے، اس لئے کہ اس سے بہت سے اثر اوقاندہ اٹھاتے ہیں اور انہوں نے روزہ رکھنے پر غلام آزاد کرنے کو ترجیح دی ہے، اس لئے کہ غلام آزاد کرنے میں دوسرے کو فائدہ پہنچتا ہے اور روزہ رکھنے میں یہ بات نہیں ہے، لہذا روزہ ان کے نزدیک تیسرے نمبر پر ہوگا۔

خواہ ادائیگی کفارہ میں اختیار ہو یا روزہ کا نمبر دوسرے یا تیسرے درجہ میں ہو بہر صورت رمضان میں روزہ توڑ دینے کا کفارہ باتفاق احمد اربعہ دو ماہ لگانا روزہ رکھنا ہے، اس حدیث کی بنا پر جو حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”بینما نحن جلوس عند النبی ﷺ إذ جاءہ رجل فقال: یا رسول اللہ: هلکت، قال: مالک؟ قال: وقعت علی امرأتی وأنا صائم، فقال رسول اللہ ﷺ: هل تجد رقبة تعتقها؟ قال: لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا، قال: فهل تجد إطعام ستين مسکیناً؟ قال: لا، قال: فمكث النبی ﷺ، فبینا نحن علی ذلک، أتى النبی ﷺ بعرق فیہا تمر - والعرق: المکتل - قال: آین السائل؟ فقال: أنا. قال: خذ هذا فتصدق به، فقال الرجل: علی أفقر منی یا رسول اللہ؟ فواللہ ما بین لابتہا - یرید الحرثین - أهل بیت أفقر من أهل بیتی فضحك النبی حتی بدت أنیبہ، ثم قال: أطعمہ أهلك“ (۱) (۲)

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۹، ۲، اہرب فی فقہ الامام الشافعی، ۱/۱۹۱، المغنی لابن قدامہ

مسلسل روزے رکھنے کے وجوب میں حنفیہ (۱)، مالکیہ (۲) شافعیہ اور حنابلہ (۳) نے اسی سے استدلال کیا ہے، مگر شافعیہ کا کہنا یہ ہے کہ روزہ رکھنے کے درمیان بوقت شب تکمیل کفارہ سے پہلے اپنی بیوی سے جماعت کر لے تو گنہ گار ہوگا، مگر تالغ ختم نہ ہوگا (۴)۔ دیکھئے: ”کفارہ بظہار“۔

رمضان کے دنوں میں روزہ توڑنے پر جو غارہ واجب ہے اس کے روزوں میں تسلسل:

۵- رمضان کے دن میں جماع کرنے سے بالاتفاق کفارہ واجب ہوتا ہے، اور جان بوجھ کر کھانے پینے سے صرف حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک کفارہ واجب ہوتا ہے، اور کفارہ کی ادائیگی غلام آزاد کرنے یا روزہ رکھنے یا کھانا کھانے کے ذریعہ ہوتی ہے۔ اور حنفیہ، شافعیہ اور جمہور حنابلہ کے نزدیک پہلے غلام آزاد کرنا ہے، اس کے بعد روزہ کا درجہ ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے، کھانا کھانے اور روزہ رکھنے کے درمیان اختیار حاصل ہوگا۔ جس کے ذریعہ بھی کفارہ ادا کر دے کافی ہوگا اور یہ اس بنا پر کہ لفظ ”أو“ تخیر کے لئے ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے: ”أن رجلاً أفطر فی رمضان فأمره رسول اللہ أن یکفر بعق رقبة أو صیام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسکیناً“ (۵) (ایک شخص نے رمضان میں روزہ توڑ دیا تو آپ

(۱) الاقیار شرح الخوار ۲/۲۲۳، ۲۲۵، طبع مصطفیٰ مجلس ۱۳۶۶ھ۔

(۲) لشرح الکبیر ۲/۲۳۷، ۳۵۰، ۳۵۱۔

(۳) المغنی لابن قدامہ ۲/۳۵۹، ۳۶۵، ۳۶۷، طبع الریاض المندوب۔

(۴) اہرب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۱۱۶، ۱۱۸۔

(۵) حدیث: ”أن رجلاً أفطر فی رمضان.....“ کی روایت مسلم (۲/۸۳۷، طبع مجلس) نے کی ہے۔

تابع ۶-۷

وَكَانَ اللَّهُ غَلِيظًا حَكِيمًا“ (۱) (اور جو کوئی کسی مومن کو غلطی سے قتل کر ڈالے تو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اس پر واجب ہے) اور خون بہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا، سو اس کے کہ وہ لوگ (خود ہی) اسے معاف کر دیں..... پھر جس کو یہ نہ میسر ہو اس پر دو مہینے کے لگانا روزے رکھنا (واجب ہے)، یہ تو بہ اللہ کی طرف سے ہے اور اللہ بڑا علم والا ہے بڑا حکمت والا ہے)، لہذا ان دونوں مہینوں کے روزوں میں تابع باتفاق فقہاء واجب ہے (۲)۔
دیکھئے: ”کفار قتل“۔

مذکر کے روزہ میں تسلسل:

۷- اگر غیر متعین طور پر چند دن یا ایک ماہ یا ایک سال روزہ رکھنے کی نذر مانے اور تسلسل کی شرط لگائے تو یہ باتفاق فقہاء اس پر لازم ہوگا، اسی طرح اگر متعین مہینہ کی نذر مانی، مثلاً رجب یا متعین سال کی نذر مانی تو اسی طرح ان روزوں کو لگانا رکھنا ضروری ہے۔

اور اگر غیر متعین مہینہ یا سال کی نذر مانے اور مسلسل رکھنے کی شرط نہ لگائے تو حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے مسلسل رکھنا واجب نہیں، اور حنابلہ کی ایک رائے بھی یہی ہے اور حنابلہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ اس پر مسلسل روزہ رکھنا لازم ہوگا، اسی طرح جس نے یہ کہا کہ اللہ کے لئے میرے اوپر دن کا روزہ رکھنا واجب ہے، اس کے متعلق امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ ان روزوں کو مسلسل رکھے (۳)۔

لوگ نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اسی درمیان ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول میں تو ہلاک ہو گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا: میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم غلام آزاد کرنے پر قادر ہو؟ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم دو ماہ مسلسل روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ نبی ﷺ تھوڑی دیر ٹھہر گئے، ہم لوگ بیٹھے ہی تھے کہ نبی ﷺ کے پاس ایک تھیلا لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں آپ نے فرمایا: سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا: میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ لو اور اس کو صدقہ کر دو، تو اس شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول مجھ سے زیادہ محتاج کون ہے؟ خدا کی قسم مدینہ کے دونوں کناروں (یعنی آبادی سے باہر پائی جانے والی سیاہ پتھروں والی زمینوں) کے درمیان کوئی گھر والے میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج نہیں ہیں۔ آپ ﷺ اتنا ہنسے کہ آپ کے سامنے کے دندان مبارک بھی کھل گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

کفارہ قتل میں روزہ:

۶- غلام آزاد کرنے سے عاجز ہو جانے کے بعد دوسرے درجہ میں روزہ ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مَوْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا“ تا ”فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ“

= ۳۷/۲۸، المشرح الکبیر ۱/۵۳۰۔

حدیث ابو ہریرہؓ: ”بسماعلن جلموس.....“ کی روایت بخاری (فتح ۴۳/۱ طبع استغبر) اور مسلم (۳/۷۸۱، ۷۸۲ طبع الحلبي) نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں۔

(۱) سورہ نساء ۹۲۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵/۳۶۸، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲۱۸، جوہر الاکلیل ۲/۲۷۲، المغنی لابن قدامہ ۸/۷۷۔

(۳) ابن ماجہ بن ۵/۳۷۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲۵۲، جوہر الاکلیل ۲/۱۳۸، التاج والاکلیل بہامش لخطاب ۲/۵۱۵، مطالب اولی اثنی ۲/۳۱۶، المغنی لابن قدامہ ۸/۲۷ طبع المبراض۔

تابع ۸

تفصیل کے لئے دیکھئے: ”مذّر“ کی اصطلاح۔

ہے، بخلاف اعتکاف کے کہ وہ تو رات اور دن پورے زمانے کو محیط ہوتا ہے، گویا اس کا حکم تسلسل کا تقاضا کرتا ہے۔

اعتکاف میں تسلسل:

۸- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے اپنے اوپر چند دنوں کا اعتکاف لازم کر لیا مثلاً کہا: دس دن تو ان دنوں کا اعتکاف ان کی راتوں کے ساتھ مسلسل کرنا واجب ہوگا اگرچہ اس نے شرط نہ لگائی ہو، کیونکہ اعتکاف کی بنیاد تسلسل پر قائم ہے۔

اسی طرح اگر کہا: ”ایک ماہ“ اور کسی متعین ماہ کی نیت نہیں کی تب بھی اس پر رات اور دن مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، اور جب چاہے کنتی کے حساب سے شروع کر دے، چاند کے اعتبار سے نہیں اگرچہ اس نے ایسے مہینہ کو متعین کیا ہو جو چاند کے اعتبار سے شمار کیا جاتا ہو۔ اور اگر اس نے متفرق طور پر اعتکاف کیا تو پھر از سر نو مسلسل کرے، امام ظہر فرماتے ہیں کہ اگر اس نے ایک ماہ کے اعتکاف کی نذر مانی تو اسے اختیار ہوگا، چاہے تو متفرق طور پر اعتکاف کرے یا مسلسل کرے اور اگر صرف دن کی نیت کی، رات کی نہیں، تو بھی اس کی نیت صحیح ہوگی، کیونکہ ”یوم“ کی حقیقت دن کی سفیدی ہے (۱)۔

اگر مطلق اعتکاف کی نذر ہو، اس میں تابع یا عدم تابع کی قید نہ ہو تو مالکیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہے، اور جو شخص ایک ماہ یا تیس دن کے اعتکاف کی نذر مانے تو وہ اس کو متفرق طور پر ادا نہ کرے، اس کے برخلاف یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک ماہ یا چند دن روزہ رکھنے کی نذر مانے تو ایسے شخص پر مسلسل روزہ رکھنا لازم نہیں۔

دونوں میں فرق یہ ہے کہ روزہ صرف دن کا ہوتا ہے، رات کا نہیں، لہذا جس طرح وہ روزہ رکھے، خواہ مسلسل رکھے یا جدا جدا صحیح

اور مطلق سے مراد یہ ہے کہ لفظاً تابع کی شرط نہ ہو اور تابع یا عدم تابع کی نیت بھی نہ ہو، اگر اس میں ان دونوں میں سے کسی ایک کی نیت ہو تو نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا اور مختلف اعتکاف کے شروع کرنے یعنی اس میں داخل ہونے کے وقت جیسی نیت کرے گا وہ لازم ہوگا، یعنی اگر مسلسل اعتکاف کی نیت کرے گا تو مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا اور اگر الگ الگ اعتکاف کی نیت کرے گا تو الگ الگ لازم ہوگا، صرف نیت کرنے سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ محض نیت سے کچھ واجب نہیں ہوتا (۱)۔

اور ثانیہ نے فرمایا کہ جس شخص نے ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی اور مہینہ کو متعین کر لیا تو اس پر رات و دن کا مسلسل اعتکاف کرنا لازم ہوگا، خواہ مہینہ مکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ مہینہ دو چاندوں کے درمیانی وقت کا نام ہے، خواہ پورا ہو یا ناقص۔

اور اگر مہینہ کے دنوں کے اعتکاف کی نذر مانی ہے تو صرف دن میں اعتکاف لازم ہوگا، رات میں نہیں، کیونکہ اس نے دن کو خاص کر لیا ہے، اس لئے رات کا اعتکاف لازم نہیں، اگر مہینہ گزر جائے اور وہ اعتکاف نہ کرے تو اس کی قضا لازم ہوگی، اور جائز ہوگا کہ مسلسل قضا کرے یا الگ الگ، اس لئے کہ مسلسل ادائیگی کی شرط وقت کے اندر تھی، لہذا جب وقت ختم ہو گیا تو حکم بھی فوت ہو گیا، جیسا کہ رمضان کے روزے میں (اگر رمضان کا روزہ قضا ہو جائے تو تابع کا حکم نہیں رہتا ہے) اور اگر مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس کی قضا بھی مسلسل لازم ہوگی، اس لئے کہ اس جگہ تسلسل کا حکم نذر کی وجہ سے ہے، لہذا وقت کے فوت ہونے سے وہ ساقط نہ ہوگا۔

(۱) فتح القدیر ۴/ ۱۱۳، ۱۱۵ طبع صادر۔

(۱) البحرشعری علی مختصر ضلیل ۴/ ۲۷۱، ۲۷۲۔

تالیخ ۹

اور دوسرا یہ کہ تسلسل اس پر لازم ہوگا اور تاضی کہتے ہیں کہ تسلسل لازم ہوگا اور یہی ایک قول ہے، کیونکہ یہ ایک ایسا عمل ہے جو رات و دن دونوں میں کیا جاتا ہے، لہذا جب اس نے مطلق ذکر کیا تو تسلسل لازم ہوگا (۱)۔ دیکھئے: ”اعتکاف“۔

کنارات کے روزوں میں تسلسل کو ختم کرنے والی چیزیں: کفارہ کے روزہ میں تسلسل مندرجہ ذیل چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے جن کو فقہاء نے ذکر کیا ہے:

الف- اِکراہ یا سہو وغیرہ کی وجہ سے روزہ توڑ دینا:
۹- خفیہ کی رائے یہ ہے کہ عذریا بلا عذر انتظار کر لینے کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جاتا ہے، مگر حالت حیض میں عورت کا عذر اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس کی وجہ سے تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ اور انہوں نے مرض اور غیر مرض کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے اور اس میں اِکراہ بھی شامل ہے۔ اور کفارہ ظہار میں اگر کوئی شخص بھول کر کھانی لے تو صاحب ”الفتاویٰ الہندیہ“ کی صراحت کے مطابق یہ نقصان دہ نہ ہوگا (۲)۔

اور چاند کا اعتبار نہ کرنے کی صورت میں انسٹھ دن کا روزہ رکھنا کافی نہیں، اور اگر چاند کے اعتبار سے دو ماہ کے روزے رکھے تو اس کا روزہ کافی ہوگا، حتیٰ کہ اگر اٹھاون دن ہی پورے ہوئے تو بھی صحیح ہے (۳)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ تکلیف دہا کراہ مثلاً مار، یا قتل کی دھمکی

اور اگر غیر محین مہینہ کے اعتکاف کی نذر مانی اور چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ کا اعتکاف کیا تو یہ اعتکاف کافی ہو جائے گا، خواہ ماہ مکمل ہو یا ناقص، اس لئے کہ اس پر بھی مہینہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اگر گنتی کے اعتبار سے ایک ماہ کا اعتکاف کیا تو تیس دن کا اعتکاف لازم ہوگا، اس لئے کہ مہینہ گنتی کے اعتبار سے تیس دن کا ہوتا ہے، لہذا اگر تسلسل کی شرط لگائی ہے تو لگاتار کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نذر و سَمی فعليه الوفاء بما سَمی“ (۱) جس نے متعین طور پر نذر مانی تو جو اس نے متعین کیا ہے اس کو پورا کرنا اس پر لازم ہے۔ اور اگر الگ الگ اعتکاف کی شرط لگائی ہے تو جائز ہے کہ الگ الگ کرے یا مسلسل کرے، کیونکہ مسلسل کرنے والا الگ الگ کرنے والے سے افضل ہے، اور اگر مطلق نذر مانی ہے تو مسلسل اور جدا جدا دونوں طرح جائز ہے، جیسے کہ کوئی شخص ایک ماہ روزہ رکھنے کی نذر مانے (۲)۔

اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے چند دن مسلسل اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو وہ اس کا روزہ بھی رکھے، اگر کسی دن روزہ نہ رکھے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور از سر نو شروع کرنا ضروری ہوگا، کیونکہ اس نے جس طرح نذر مانی تھی اس طرح ادا نہیں کیا (۳)۔

اور اگر ایک ماہ اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو چاند کے اعتبار سے ایک مہینہ یا تیس دن کا اعتکاف لازم ہوگا۔ اور اس میں تسلسل کے سلسلہ میں دو اقوال ہیں، ایک یہ ہے کہ تسلسل اس پر لازم نہیں ہوگا

(۱) حدیث: ”من النذر و سَمی فعليه الوفاء بما سَمی“ کو زیلعی نے نصب الراية (۳/۳۰۰ طبع دارالماسون مصر) میں نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ غریب ہے۔

(۲) الامیر ب فی فقه الامام الشافعی ۱/۱۹۸۔

(۳) کشاف القناع عن متن الاقناع ۴/۳۲۹ طبع انصر المحمد۔

(۱) المغنی لابن قدامہ ۳/۲۱۲۔

(۲) فتح القدیر مع الغنیہ ۳/۲۳۰ طبع الامیر ب الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۱۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) الغنیہ بہا مشیح القدیر ۳/۲۳۹ طبع الامیر ب۔

تابع ۱۰

اور حنابلہ نے ذکر کیا ہے کہ صحیح مذہب کے مطابق اگر ادیا غلطی یا نسیان کی وجہ سے روزہ توڑنے سے تسلسل ختم نہیں ہوتا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس میں فرمایا گیا: ”إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنْ أَمَتِي الْخَطَا وَالنَّسِيَانَ وَمَا اسْتَكَرَ هُوَا عَلَيْهِ“^(۱) (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا و نسیان اور اس کو ساقط کر دیا ہے)۔ ہاں اگر نادانی کی وجہ سے روزہ کو کسی شخص نے توڑ دیا تو یہ عذر قابل قبول نہ ہوگا۔ اور جس نے غلطی کی وجہ سے افطار کر لیا مثلاً کسی نے رات سمجھ کر کھانا کھالیا یا غروب کا خیال کر کے روزہ افطار کر لیا اور اس کے خلاف ظاہر ہوا تو ایسے شخص کے روزہ کا تسلسل ختم نہ ہوگا۔ اور جس شخص نے دو ماہ مکمل ہونے کا گمان کر کے روزہ توڑ دیا اور اس کے خلاف ظاہر ہوا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا یا اگر اس نے یہ سمجھ کر افطار کر لیا کہ ایک عی ماہ کا روزہ واجب ہے یا یہ سمجھ کر کہ تسلسل واجب نہیں ہے روزہ توڑ دیا یا بلا عذر افطار کر لیا تو اس کے روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے از خود اس کو ختم کر دیا ہے اور نا واقفیت کی وجہ سے وہ معذور نہ سمجھا جائے گا^(۲)۔

ب۔ حیض و نفاس:

۱۰۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ جس کفارہ میں عورت پر دو ماہ کے روزے فرض ہوتے ہیں جیسے کفارہ قتل تو اس کی ادائیگی کے دوران حیض یا نفاس کا آجانا اس کے تسلسل کو ختم نہیں کرے گا، اس لئے کہ یہ دونوں چیزیں عورت کے لئے لازم ہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ ان

دینے کی وجہ سے اگر کوئی شخص روزہ توڑ دے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا۔ اسی طرح صبح صادق کے بعد رات سمجھ کر کچھ کھالیا یا غروب شمس سے قبل غروب شمس سمجھ کر افطار کر لیا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ ہاں اگر غروب میں شک تھا اس کے باوجود افطار کر لیا تو تسلسل ختم ہو جائے گا، اور اسی طرح اگر کسی شخص نے انسٹھ دن روزے رکھے اور یہ سمجھ کر کہ روزے مکمل ہو گئے افطار کر لیا تو بھی ان کے نزدیک تسلسل ختم نہ ہوگا^(۱)۔

اور بھول کر کھاپی لینا مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے۔ اور ظہار کرنے والے کے علاوہ اگر کوئی شخص دن میں بھول کر یا رات میں جان بوجھ کر جماع کر لے تو اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا^(۲)۔

شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ کھانا کھانے کے لئے اگر اسے تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، اس لئے کہ کھانے کے لئے اگر اسے روزہ کو ختم کر دیتا ہے، جیسا کہ شافعیہ کا یہی قول ہے، اس لئے کہ یہ ایسا سبب ہے جو کم پیش آتا ہے، دونوں صورتوں میں شافعیہ کا یہی مذہب ہے، جیسا کہ ”الروضة“ میں بیان کیا گیا ہے اور جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور ابن کج نے ان دونوں کو مرض کے مثل قرار دیا ہے۔ اور اسی طرح جب کسی نے ناک میں پانی ڈالا پھر پانی دماغ تک پہنچ گیا تو اس صورت میں انقطاع تسلسل کے متعلق اختلاف ہے، اس کی بنا اس قول پر ہے کہ یہ روزہ کو توڑنے والا ہے، اور نووی نے فرمایا کہ اگر زبردستی کسی کے منہ میں کھانا ڈال دیا گیا تو نہ اس کا روزہ ختم ہوا اور نہ اس کا تسلسل، شافعیہ نے تمام صورتوں میں اسی کو قطعی قرار دیا ہے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنْ أَمَتِي الْخَطَا وَالنَّسِيَانَ وَمَا اسْتَكَرَ هُوَا عَلَيْهِ“

علیہ“ کی روایت حاکم (۲/۱۹۸ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ حاکمی کی ”المقاصد الحسنة“ (ص ۲۳۰) میں ہے۔

(۲) کشاف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر، الانصاف ۲/۲۶۶ طبع اترات۔

(۱) جوہر الاکلیل ۱/۳۷۷ طبع دار المعرفۃ، الخرشنی ۳/۱۱۸ طبع دار صادر۔

(۲) جوہر الاکلیل ۱/۳۷۷ طبع دار المعرفۃ، الدیوبی ۲/۵۱۲۔

(۳) روضة الطالبین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

تتابع ۱۱-۱۲

جو نفاس سے خالی ہوں، اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب صحیح اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ نفاس کی وجہ سے تسلسل ختم نہ ہوگا، حیض پر قیاس کرتے ہوئے اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے (۱)۔

ج- رمضان، عیدین اور ایام تشریق کا درمیان میں آجانا:
۱۲- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ماہ رمضان، عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کا درمیان میں آجانا صوم کفارہ کو ختم کر دیتا ہے، صوم رمضان کے واجب ہونے اور باقی روزوں کے حرام ہونے کی وجہ سے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ ایسے دو مہینوں کے پالینے پر قادر ہے جس میں مذکورہ ایام نہ ہوں۔ اور قیدی کے علاوہ کے روزوں کے متعلق بھی شافعیہ کا یہی مذہب ہے اور قیدی جب اپنے اجتہاد سے روزہ رکھ لے پھر اس کے دو ماہ مکمل ہونے سے قبل رمضان یا عید وغیرہ آجائے تو اس کے تسلسل کے ختم ہونے کے بارے میں وہی اختلاف ہے جو بوجہ مرض انقطاع کر لینے سے انقطاع تسلسل کے متعلق ہے (۲)۔

اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ عید کے دن جان کر روزہ توڑنا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسے کوئی شخص اپنے کفارہ ظہار کے لئے جان کر ذی قعدہ اور ذی الحجہ میں روزہ شروع کرے اور اسے معلوم ہو کہ اس کے درمیان عید آجائے گی، بخلاف اس کے جو اس سے ماؤاتف ہو تو اس کاتابع ختم نہ ہوگا۔ جیسے اگر کسی نے ذی الحجہ کے مہینہ کو حرم کا مہینہ گمان کر کے اس میں روزہ شروع کر دیا پھر اس کے بعد والے مہینہ کو صفر کا مہینہ سمجھ کر اس میں بھی روزہ رکھ لیا اور بعد میں اس کے خلاف ظاہر ہوا۔

- (۱) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرفہ، امرتساری ۸۱/۳ طبع دار الفکر، روضۃ الطالبین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، جامعۃ اہلبیروت ۲۶/۳ طبع المجلدی، کشاف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔
(۲) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرفہ، المہذب ۲/۱۳۲، ۱۳۳ طبع دار المعرفہ۔
(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

دونوں میں عورت کے عمل کو کوئی دخل نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ صوم کے منافی ہے اور کفارہ کو سن ایسا تک مؤخر کرنے میں خطرہ ہے، ہاں شافعیہ میں سے متولی نے کہا کہ اگر طہر کے سلسلہ میں کسی عورت کی ایسی عادت ہو کہ جس میں صوم کفارہ کی گنجائش ہو سکتی ہے اور یہ ان ایام کے علاوہ میں روزہ رکھے اور نتیجتاً اسے حیض آجائے تو اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا (۱)۔

اور کفارہ یحییٰ کے روزوں کے تسلسل کو حیض ختم کر دے گا، اس قول کی بنا پر جس کے مطابق کفارہ یحییٰ میں تسلسل واجب ہے، جیسا کہ حنفیہ نے ذکر کیا ہے اور شافعیہ کے دو اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تسلسل واجب ہے اس کے ایام کے کم ہونے کی وجہ سے، بخلاف دو ماہ کے (۲) (کہ یہ لمبی مدت ہے)۔

اس کے علاوہ علامہ نووی نے ”الروضہ“ میں کہا ہے کہ جب ہم نے کفارہ یحییٰ میں تسلسل کو واجب قرار دے دیا ہے تو اگر وہ اس کی ادائیگی کے درمیان حائضہ ہوگئی تو اس کے انقطاع تسلسل میں وہی دو اقوال ہیں جو دو ماہ کے دوران بوجہ مرض انقطاع کر لینے کے بارے میں ہیں اور بہت ممکن ہے کہ اس میں انقطاع تسلسل کا حکم یقینی ہو (۳)۔

۱۱- حنفیہ کے نزدیک صوم کفارہ کا تسلسل نفاس کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے اور شافعیہ کا ایک قول جس کو ابو الفرج سرخسی نے نقل کیا ہے جو ان کے قول صحیح کے بالمقابل ہے، یہی ہے، اس لئے کہ نفاس کا تحقق کم ہوتا ہے اور اس لئے کہ یہ امکان ہے کہ دو ایسے مہینوں کو اختیار کر لے

- (۱) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرفہ، جوہر الاکلیل ۱۷/۳ طبع دار المعرفہ، روضۃ الطالبین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، جامعۃ اہلبیروت ۲۶/۳ طبع المجلدی، کشاف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔
(۲) تبیین الحقائق ۱۰/۳ طبع دار المعرفہ، المہذب ۲/۱۳۲، ۱۳۳ طبع دار المعرفہ۔
(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

تتابع ۱۳ - ۱۴

اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ مرض کی طرح ہے (۱)۔ اور حنابلہ کے نزدیک وہ سفر جس میں افطار مباح ہے تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے (۲)۔

ھ- حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا افطار:

۱۴- جیسا کہ ”الروضہ“ میں آیا ہے کہ اگر بچہ کے بارے میں خوف کی وجہ سے حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت افطار کرے تو شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مرض کی طرح اس سے تسلسل ختم نہیں ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ یقیناً تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ اس کا فعل اختیاری ہے۔

اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کا اپنی ذات پر یا بچہ پر خوف کرنا تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ یہ ایک ایسا افطار ہے جو عذر مباح کی وجہ سے ہے جو ان دونوں کی طرف سے نہیں ہے، لہذا یہ مرض کے مشابہ ہوگا (۳)۔

اور حنفیہ کا یہ مذہب کہ افطار خواہ بالعدر ہو یا بلاعدر تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، اور مالکیہ کا یہ کہنا کہ ہر فعل اختیاری سے تسلسل ختم ہو جائے گا، مثلاً سفر، ان دونوں کا مقتضی یہ ہے کہ وہ دونوں عورتیں خواہ اپنی جان پر خوف کر رہی ہوں یا بچہ پر بہر دو صورت ان دونوں کے افطار کی وجہ سے تسلسل ختم ہو جائے گا (۴)۔

= المکتبہ الاسلامیہ، الخرجی ۱۱۸/۲ طبع دارصادون، جوہر لا کلیل ۱/ ۳۷۷ طبع دارالمعرفہ۔

(۱) روضۃ الطالبین ۸/ ۲۰۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع انصر۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/ ۳۰۲ طبع المکتبہ الاسلامیہ، معنی المحتاج ۳/ ۳۶۵ طبع المحلی، کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع انصر۔

(۴) فتح القدیر مع الحاشیہ ۷/ ۲۳۰ طبع الامیریہ الخرجی ۱۱۸/۲ طبع دارصادون، جوہر لا کلیل ۱/ ۳۷۷ طبع دارالمعرفہ۔

فقہاء کے نزدیک دخول رمضان سے ما واقف ہونا ان پوفس کے رائج قول کے مطابق عید سے ما واقف ہونے کی طرح ہے، اور خرجی کی صراحت کے مطابق عید سے ما واقف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس بات سے ما واقف ہو کہ درمیان کفارہ وہ آجائے گی، نہ یہ کہ وہ یوم عید کے حکم سے ما واقف ہو، اس میں ابوالحسن کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے ذکر کیا ہے کہ ما واقفیت سے مراد حکم سے ما واقف ہونا ہے اور یہی قول ظہر ہے اور فقہاء کے نزدیک عید کے دو دن بعد والے دن عید ہی کے حکم میں داخل ہیں۔ اور یام تشریق کے تیسرے دن کا روزہ کفایت کرے گا اور اس کا افطار بالاتفاق تسلسل کو ختم کرنے والا ہے، جیسا کہ خرجی میں آیا ہے (۱)۔

اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان سب چیزوں سے صوم کفارہ کا تسلسل ختم نہیں ہوتا۔ شرعی طور پر رمضان کے روزہ کے فرض ہونے کی وجہ سے، اور اس وجہ سے کہ عیدین میں افطار کرنا اور یام تشریق میں روزہ نہ رکھنا بھی شرعی طور پر واجب ہے۔ یعنی یہ سب ایسے اوقات ہیں کہ شریعت نے ان اوقات میں رات کی طرح روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (۲)۔

و- سفر:

۱۳- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص حالت سفر میں افطار کرے توتابع ختم ہو جائے گا اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک عذر یا بلاعدر افطار کرنا تسلسل کو ختم کرنے والا ہے (۳)۔

(۱) الخرجی ۱۱۸/۲ طبع دارصادون، جوہر لا کلیل ۱/ ۳۷۷، ۳۷۸ طبع دارالمعرفہ۔

(۲) کشاف القناع ۵/ ۳۸۳ طبع انصر، الإصناف ۹/ ۲۲۳ طبع قرات۔

(۳) فتح القدیر مع الحاشیہ ۳/ ۲۳۰ طبع الامیریہ الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۱۲ طبع

و-مرض:

۱۵- حنفیہ کے نزدیک مرض کی وجہ سے افطار کرنا صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کر دیتا ہے اور شافعیہ کا قول جدید جو اظہر ہے یہی ہے، کیونکہ حنفیہ نے انقطاع تسلسل کے سلسلہ میں عذریا بلا عذر افطار کرنے میں کوئی تفریق نہیں کی ہے، سوائے عورت کی حالت حیض کے، اور اس وجہ سے بھی کہ مرض مانع صوم نہیں، جیسا کہ شافعیہ نے ذکر کیا ہے، کیونکہ مریض تو باختیار خود روزہ توڑتا ہے (۱)۔

اور شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مرض صوم کفارہ کے تسلسل کو ختم کرنے والا نہیں ہے، کیونکہ یہ صوم رمضان کے اصل وجوب سے بڑھا ہوا نہیں ہے اور صوم رمضان کا وجوب مرض کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے اور حنابلہ کی بھی یہی رائے ہے، اگرچہ مرض خطرناک نہ ہو، کیونکہ حیض کی طرح اس میں بھی اس کو کوئی اختیار نہیں اور اسی کے مثل جنون اور بیہوشی ہے (۲)۔

ز- بعض راتوں میں نیت بھول جانا:

۱۶- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے بعض حصوں میں نیت کا بھول جانا، اسی طرح تسلسل کو ختم کر دیتا ہے جس طرح عمدہ نیت کو چھوڑ دینا اور مامور بہ کے ترک میں نسیان کو عذر نہیں قرار دیا جائے گا۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ پوری رات میں نیت کرنے کو شرط قرار دیا جائے، جیسا کہ اصح کے بالمقابل شافعیہ کا قول ہے۔ اور اگر دو مہینوں کے دنوں میں روزہ رکھ لیا پھر فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن کے بارے میں اس کو شبہ ہوا کہ اس دن نیت کی تھی یا نہیں تو صحیح قول کے

مطابق اس پر از سر نو روزہ رکھنا لازم نہیں، جیسا کہ نووی نے کہا ہے۔ اور ان دنوں سے فارغ ہونے کے بعد کسی ایک دن میں شک واقع ہونے کا کوئی اثر نہ ہوگا (۱)۔ رویانی نے کتاب الحیض میں متحیرہ (وہ عورت جو اپنے ایام حیض بھول جائے) کے مسائل کے ضمن میں اس کو ذکر کیا ہے۔

ح- وطی:

۱۷- اور اگر ظہار کرنے والا شخص ایسی عورت سے دن میں جان بوجھ کر وطی کر لے جس سے اس نے ظہار کیا ہے تو اس کا یہ فعل باتفاق فقہاء تسلسل کو ختم کرنے والا ہوگا، اور اگر اس سے رات میں جان بوجھ کر یا بھول کر وطی کی یا دن میں بھول کر وطی کی تو اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ظہار کرنے والے نے اگر اس عورت سے رات میں جان کر یا دن میں بھول کر وطی کر لی جس سے اس نے ظہار کیا تھا تو اس کی وجہ سے اس کا تسلسل ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ روزہ میں شرط یہ ہے کہ جماع سے خالی ہو، اور امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ تسلسل ختم نہ ہوگا، کیونکہ اس کی وجہ سے روزہ ہی فاسد نہیں ہوتا، اگرچہ روزہ کو جماع پر مقدم کرنا شرط ہے، کیونکہ ہم نے جو بیان کیا ہے اس میں بعض کو مقدم کرنا ہے اور جو آپ نے فرمایا ہے اس میں کل کو موخر کرنا لازم آتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ مظاہر کا اپنی مذکورہ بیوی سے مجامعت کرنا مطلقاً تسلسل کو ختم کر دیتا ہے، خواہ رات میں ہو یا دن میں، بھول کر ہو یا جان کر، ناواقفیت کی بنا پر ہو یا غلطی کی بنا پر یا عذر کی

(۱) روضة الطالبین ۸/۳۰۲، ۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی، مغنی المحتاج ۳/۳۶۵ طبع المکتب الاسلامی۔

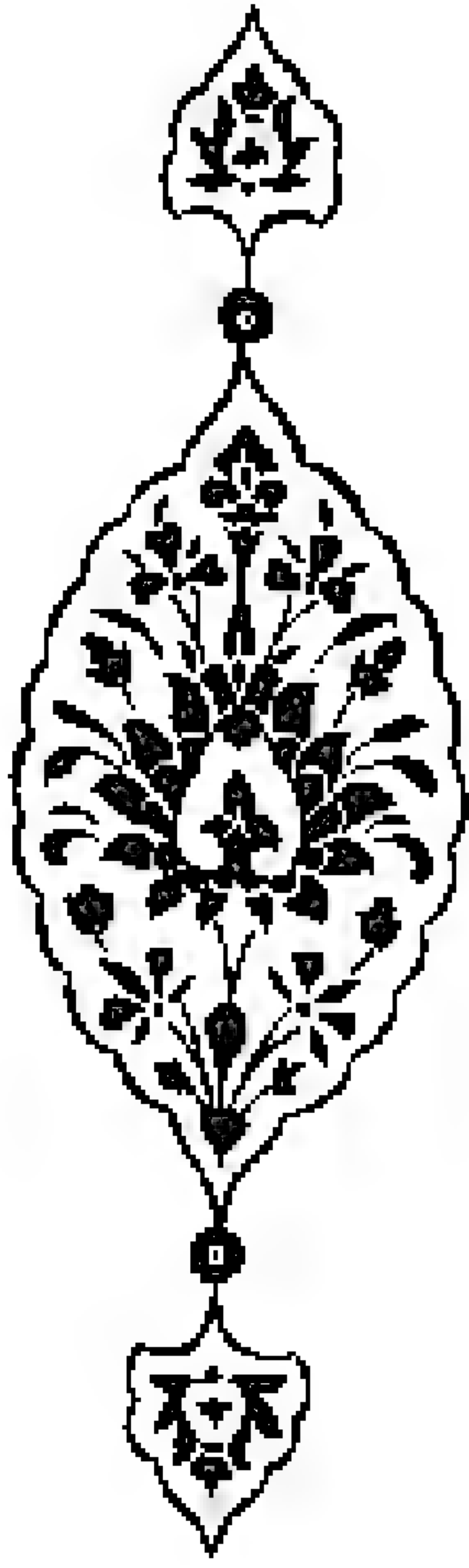
(۲) تبیین الحقائق ۳/۱۰ طبع دار المعرف، فتح القدیر ۳/۲۳۹، ۲۴۰ طبع الامیر بہ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۸۲ طبع المصر یہ۔

(۱) فتح القدیر مع الحاشیہ ۲/۲۳۰ طبع الامیر بہ روضة الطالبین ۸/۳۰۲، ۳۰۳ طبع المکتب الاسلامی۔

(۲) نہایت المحتاج ۷/۹۵ طبع المکتب الاسلامی، کشاف القناع ۵/۳۷۳ طبع انصر۔

تتابع ۱۸

میں سے کسی چیز کو بھول گیا، پھر اسی درمیان اس کو یاد آیا مگر اس کو دھویا نہیں، یعنی جس وقت یاد آیا اسی وقت نہ کیا تو اس کے لئے ضروری ہے کہ از سر نو طہارت حاصل کرے، خواہ بھول کر ایسا کیا ہو یا جان کر۔ ہاں اگر نماز سے قبل کسی نجاست کے یاد آنے کے باوجود اسے بھول گیا تو چونکہ وہ خفیف ہے اس وجہ سے وہ اثر انداز نہ ہوگی (۱) اور ہمیں اس مسئلہ میں مالکیہ کے علاوہ کسی کی کوئی صراحت نہیں ملی۔



بنا پر ہو جو افطار کو مباح قرار دیتا ہے، مثلاً سفر (۱)، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مَنْ قَبْلُ أَنْ يَتِمَّاسَا“ (۲) قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا رات میں مجامعت کرنا تسلسل کو ختم نہیں کرتا، ہاں گنہگار ہوگا (۳)۔

اور غیر مظاہر کا اس سے دن میں جان بوجھ کر وطی کرنا تسلسل کو ختم کر دے گا، جیسا کہ حنفیہ میں سے صاحب ”الغنائہ“ نے صراحت فرمائی ہے، ہاں اگر رات میں جان کر یا بھول کر وطی کی یا دن میں بھول کر وطی کی تو تسلسل ختم نہ ہوگا، جیسا کہ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ نے صراحت فرمائی ہے، کیونکہ یہ اس کے لئے حرام نہیں ہے۔

اور اسی کے مثل وہ صورت بھی ہے جب کوئی ایسے عذر کی وجہ سے وطی کرے جو اس کے لئے افطار کو مباح کرنے والا ہو، جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے (۴)۔

ط۔ جس صورت میں تسلسل نہ ختم ہو اس کی قضا:

۱۸- مالکیہ نے فرمایا کہ اپنے روزے کے درمیان جن ایام کا روزہ توڑ دیا ہے، ان کی قضا میں تاخیر سے، اسی طرح ان روزوں کی قضا میں تاخیر سے جن کی قضا روزہ کے ساتھ متصلاً واجب تھی، کفارہ کے روزے کا تسلسل ختم ہو جاتا ہے۔

اگر اس کی قضا کو مؤخر کر دیا تو روزہ کا تسلسل ختم ہو جائے گا اور انہوں نے اس کو، اس شخص سے تشبیہ دی ہے جو وضو یا غسل کے فرائض

(۱) الخرشنی ۳/۱۱۷، ۱۱۸ طبع دارعہاد کشف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۳۷۔

(۳) روضۃ الطالبین ۸/۳۰۲ طبع المکتب الاسلامی، مفتی المحتاج ۳۶۶/۳ طبع الجعلی۔

(۴) الغنائہ ۳۳۹/۳ طبع الامیریہ، الخرشنی ۳/۱۱۷، ۱۱۸ طبع دارعہاد کشف القناع ۵/۳۸۳ طبع انصر۔

(۱) الخرشنی ۳/۱۱۷ طبع دارعہاد جوہر لا کلیل ۱/۳۷۸ طبع دارالمعرفہ۔

تترس ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

تحصن:

۲- تحصن کا ایک معنی قلعہ کے ذریعہ حفاظت چاہنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تحصن العدو“ جب دشمن قلعہ بند ہو جائے اور اس کے ذریعہ محفوظ ہو جائے (۱) تو کو یا تحصن دوران جنگ چھپنے اور حفاظت چاہنے کی ایک قسم ہے۔

تترس

تعریف:

۱- تترس کا لغوی معنی: ڈھال کے ذریعہ چھپنا، اس کے ذریعہ بچنا اور محفوظ ہونا ہے (۱) اور تتریس کا بھی یہی معنی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”تترس بالتروس“ وہ ڈھال کے ذریعہ چھپا اور اس نے حفاظت چاہی (۲) جیسا کہ مالک بن انس کی حدیث میں ہے، انہوں نے فرمایا: ”کان أبو طلحة يتترس مع النبي ﷺ بتروس واحد“ (۳) (حضرت ابو طلحہ نبی ﷺ کے ساتھ ایک ہی ڈھال میں چھپنے کی کوشش کر رہے تھے)، اور اس طرح بھی استعمال ہوتا ہے: ”تترس بالشيء“ یعنی اس کو ڈھال کی طرح بنالیا اور اس کے ذریعہ چھپا، اور کہا جاتا ہے: ”تترس الكفار بأسارى المسلمين وصبيانهم أثناء الحرب“ (۴) (دوران جنگ کفار نے مسلمان قیدی اور ان کے بچوں کو ڈھال بنالیا)۔ اور اس کا فقہی استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- دوران جنگ یا مسلمانوں کی جانب سے ان کا محاصرہ کئے جانے کے وقت اگر کفار مسلمانوں اور ان کے قیدیوں کو ڈھال بنالیں تو بھی باتفاق فقہاء ان کو تیر مارنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی ضرورت ہو، بایں طور کہ تیر اندازی سے گریز کرنے میں مسلمانوں کو شکست ہو سکتی ہو یا شعائر اسلام کے ختم کر دیئے جانے کا خطرہ ہو، اور بوقت تیر اندازی کفار کی نیت کی جائے گی، اور جب لڑائی نہ ہونے کی وجہ سے ان کو تیر مارنے کی ضرورت نہ ہو یا اس کے بغیر ان پر غالب آنے کی کوئی صورت ہو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ان کو تیر مارنا جائز نہیں اور حنفیہ میں سے حسن بن زیاد کا بھی یہی قول ہے، مگر حسن بن زیاد کے علاوہ دیگر حنفیہ کے نزدیک یہ جائز ہے (۲)۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قتال کریں گے اور جن کو ڈھال بنالیا گیا ہے ان کا ارادہ نہیں کریں گے، ہاں جنہیں ڈھال بنالیا گیا ہے اگر ان پر تیر نہ چلانے کی وجہ سے کفار سے لڑنے والے

(۱) نوس: کول کشادہ لوہا جو کوا رو غیرہ سے بچنے کے لئے ہاتھ میں لیا جاتا ہے

لسان العرب، تاج العروس، المصباح لمیر مادہ ”تترس“۔

(۲) لسان العرب، تاج العروس۔

(۳) حدیث: ”کان أبو طلحة يتترس مع النبي ﷺ“ کی روایت بخاری (فتح ۳/۶ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۴) المصباح لمیر۔

(۱) لسان العرب، تاج العروس، بحم تنم لملف مادہ ”حصن“۔

(۲) فتح القدیر ۵/۱۵۸ طبع احیاء التراث العربی، ابن ماجہ ۳/۳۳ طبع

احیاء التراث العربی، لوطاب ۳/۵۱ طبع دار الفکر، حاشیہ الدبوتی ۲/۸۷

طبع دار الفکر، نہایت المحتاج ۸/۶۵، لام ۳/۲۸۷ طبع دار المعرفی

افغنی ۸/۳۳، ۵۰ طبع مکتبۃ الریاض المحمدیہ۔

تترس ۴

دارالحرب میں قتل کیا ہے (۱)۔

۴- اور اگر کافروں نے اپنے بچوں اور اپنی عورتوں کو ڈھال بنالیا تو حنفیہ کے نزدیک ان کو نشانہ بنانا مطلقاً جائز ہے اور حنابلہ کا مذہب بھی یہی ہے اور تیر اندازی سے لڑنے والے دشمنوں کو نشانہ بنانے کا ارادہ کیا جائے گا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان پر منجنیق سے حملہ کیا، حالانکہ ان کفار کے ساتھ ان کی عورتیں اور بچے بھی تھے (۲) اور لڑائی کے شدید ہونے نہ ہونے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے..... کیونکہ نبی ﷺ تیر اندازی کے لئے لڑائی کے شدید ہونے کے وقت کا انتظار نہیں فرمایا کرتے تھے (۳)۔

اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ ان پر تیر اندازی کرنا جائز نہیں، مگر جب ضرورت درپیش ہو، لہذا بلا ضرورت تیر اندازی نہیں کی جائے گی اور شافعیہ کے ظاہر روایت کے مطابق بلا ضرورت ان سے ترک قتال واجب ہوگا، لیکن معتدروایت جو ”الروضہ“ میں ہے یہ ہے کہ کراہت کے ساتھ ان پر تیر اندازی کرنا جائز ہوگا (۴)۔

فقہاء نے ڈھال بنانے کے احکام ”جہاد“ کے باب میں تفصیل سے ذکر کئے ہیں، جہاں انہوں نے کیفیت قتال پر گفتگو کی ہے اور جہاد میں مکروہات، مجرمات اور مندوبات کا ذکر کیا ہے۔

اکثر مجاہدین کو خطرہ ہو سکتا ہو تو پھر ڈھال بنائے گئے لوگوں کی حرمت ختم ہو جائے گی، خواہ ان لوگوں کی تعداد جتنی بھی ڈھال بنالیا گیا ہے مجاہدین سے زیادہ ہو یا کم ہو، یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب وہ لوگ مسلمانوں کی کسی صف کو ڈھال بنالیں اور ان سے قتال نہ کرنے کی صورت میں مسلمانوں کی شکست ہونے کا گمان ہو (۱)۔

لہذا اگر تیر اندازی کے نتیجے میں کسی مسلمان کو تیر لگ جائے اور وہ شہید ہو جائے اور تیر انداز کو اس کا علم بھی ہو جائے تب بھی اس پر دیت واجب نہ ہوگی اور حنفیہ کے قول کے مطابق اس پر کوئی کفارہ بھی نہ ہوگا، کیونکہ جہاد فرض ہے، اور فرض کی ادائیگی سے کسی تاوان کو جوڑا نہیں جاسکتا۔ حسن بن زیاد کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ وہ وجوب دیت و کفارہ کے قائل ہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ کا ایک ہی قول ہے کہ اس صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور دیت کے متعلق ان کے دو اقوال ہیں۔ شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ تیر انداز کو اس کے بارے میں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ مسلمان ہے اور اس سے بچ کر دوسری جانب تیر اندازی ممکن تھی تو اس پر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر اس مسلمان پر تیر چلائے بغیر کفار کو مارنا ممکن نہ تھا تو دیت واجب نہ ہوگی (۲)۔

اسی طرح حنابلہ کی ایک روایت میں ہے کہ دیت واجب ہوگی، کیونکہ اس نے ایک مومن کو غلطی سے قتل کر دیا ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ دیت واجب نہ ہوگی، کیونکہ اس نے مباح تیر اندازی کے ذریعہ

(۱) المغنی ۸/۳۵۰۔

(۲) حدیث ”رمی النبی ﷺ بالمسحی.....“ کی روایت ابو داؤد نے اسی معنی کے ساتھ مراسیل میں کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے دیکھئے تخصیص الجہاد لابن حجر (۳/۱۰۳)۔

(۳) فتح القدیر ۵/۱۸۸، الموسط ۱۰/۶۵، شرح المروض ۳/۹۱، روضہ ۲۳۹/۸ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث۔

(۴) لوطاب ۳/۵۱، حاشیہ الدسوقی ۲/۷۸، نہایہ المحتاج ۸/۶۵۔

(۱) لوطاب ۳/۵۱ طبع دار الفکر، حاشیہ الدسوقی ۲/۷۸ طبع دار الفکر۔

(۲) فتح القدیر ۵/۱۸۸، الموسط ۱۰/۶۵، شرح المروض ۳/۹۱، روضہ ۲۳۹/۱۰، صاحب نہایہ المحتاج نے ان روایتوں کو جو دہت کے متعلق آئی ہیں، کفارہ کے لئے بھی ضروری قرار دیا ہے نہایہ المحتاج ۸/۲۳، المغنی ۸/۳۳۹، ۳۵۰۔

تترب ۱-۲

أحدكم فليغسله سبعاً“ (جب كاكسى كے برتن میں منہ ڈال دے تو اسے سات دفعہ دھوئے) (بخاری و مسلم) اور مسلم نے یہ اضافہ کیا ہے: ”أولاهن بالتراب“ (۱) (پہلی مرتبہ مٹی سے دھوئے)، نیز اس لئے كہ حضرت عبد اللہ بن مفضلؓ نے ذكر كیا ہے كہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب“ (۲) (جب كتا برتن میں منہ ڈال دے تو سات مرتبہ دھوؤ اور آٹھویں مرتبہ میں مٹی لگاؤ)۔

اور مستحب یہ ہے كہ پہلی ہی مرتبہ مٹی كا استعمال كرے۔ تاكہ الفاظ حدیث كی موافقت ہو سكے، اس كے بعد پانی كا استعمال كرے تاكہ وہ صاف ستھرا ہو جائے، اور جس دفعہ بھی مٹی سے دھوئے كافى ہے، اس لئے كہ ایک روایت میں: ”إحداهن بالتراب“ (ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے دھوئے) اور ایک روایت میں: ”أولاهن بالتراب“ (ان میں سے پہلی دفعہ مٹی سے دھوؤ) ہے اور ایک حدیث میں: ”في الثامنة“ (آٹھویں دفعہ) كا لفظ ہے، ان سب كا حاصل یہ ہے كہ اسے دھونے میں مٹی كے استعمال كا كوئی متعین محل نہیں ہے۔

اگر مٹی كے بجائے اثنان یا صابون وغیرہ استعمال كرے یا آٹھ مرتبہ دھوئے تو اصح یہ ہے كہ وہ كافى نہیں، كیونكہ اس طہارت میں مٹی كا استعمال امر تعبدی ہے، لہذا كوئی دھری چیز اس كے قائم مقام نہیں ہو سكتی۔

اور بعض حنابلہ كی رائے یہ ہے كہ اگر مٹی موجود نہ ہو یا مٹی سے

(۱) حدیث: ”إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعاً“ حضرت ابو ہریرہؓ كے واسطے سے متفق علیہ ہے بخاری (الفتح ۱/ ۲۷۳ طبع استیعاب) نے اس كی روایت كی ہے اور مسلم (۱/ ۲۳۳ طبع المحلى) نے ”أولاهن بالتراب“ كا اضافہ كیا ہے۔

(۲) حدیث: ”إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه.....“ كی روایت مسلم (۱/ ۲۳۵ طبع المحلى) نے كی ہے۔

تترب

تعریف:

۱- تترب، تراب كا مصدر ہے، كہا جاتا ہے: ”تربت الشيء“ تترباً فتترب“ یعنی میں نے اس كو خاك آلود كیا تو وہ خاك آلود ہو كیا اور كہا جاتا ہے: ”أقربت الشيء“ میں نے اس پر مٹی ڈال دی، نیز كہا جاتا ہے: ”تربت الكتاب تترباً“ اور ”تربت القروطاس فأنا أتربه“، یعنی میں نے اس پر مٹی ڈال دی تاكہ جو زائد روشنائی اس پر پڑ گئی ہے وہ سو كھ جائے (۱)۔

لہذا اس طرح ”تترب الشيء“ كا لغوی واصطلاحی معنی كسی چیز پر مٹی ڈالنا ہے۔

اجمالی حکم:

۲- كتے كی نجاست كو پاک كرنے میں مٹی كا استعمال:

بسا اوقات پاک مٹی پا كی حاصل كرنے كے لئے استعمال كی جاتی ہے، مثلاً جب كوئی كتا كسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس وقت اس برتن كو پاک كرنے كے لئے اس كو سات دفعہ دھونا ضروری ہے، ان میں سے ایک دفعہ مٹی سے بھی دھوئے، یہ تو حنابلہ اور شافعیہ كی رائے ہے۔ اس لئے كہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ سے روایت كی ہے كہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا ولغ الكلب في إناء

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح للمبر، مختار الصحاح مادة ”ترب“۔

تقریب ۲، تنن

دے تو برتن کو تنن یا پانچ یا سات دفعہ دھوئے، اور ”حاشیۃ الخطاوی علی مراقی الفلاح“ میں ہے کہ سات دفعہ دھونا اور ایک دفعہ مٹی کا استعمال کرنا مستحب ہے (۱)۔

دھونے کی صورت میں دھوئے گئے محل کے شراب ہونے کا اندیشہ ہو تو مٹی کے علاوہ کسی دوسری چیز کا استعمال جائز ہے۔ ہاں اگر مٹی موجود ہو اور اس کا استعمال معترضہ ہو تو مٹی کے علاوہ کا استعمال جائز نہیں، یہ ابن حامد کا قول ہے (۱)۔

اور مالکیہ کے نزدیک سات مرتبہ دھونا مستحب ہے جب کہ کتا اپنا منہ پانی میں ڈال کر اپنی زبان اس میں بلانے، اور دھونے کے ساتھ مٹی کا استعمال پہلی مرتبہ یا آخری مرتبہ یا کسی ایک دفعہ مستحب نہیں ہے، کیونکہ تمام روایتوں میں مٹی کا استعمال ثابت نہیں، ہاں بعض روایات میں آیا ہے اور بعض ایسی روایتوں میں اضطراب ہے جن میں مٹی کے استعمال کا ذکر ہے (۲)۔

اور حنفیہ کا ایک قول تین مرتبہ دھونے کا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”یغسل الإناء من ولوغ الكلب ثلاثاً“ (۳) (کتے کے برتن میں منہ ڈال دینے کی وجہ سے برتن کو تین مرتبہ دھویا جائے گا)۔ اور ایک قول تین یا پانچ یا سات دفعہ دھونے کا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کو دارقطنی نے عرج سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”یبلغ فی الإناء أنه یغسله ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً“ (۴) (کتا اگر برتن میں منہ ڈال

(۱) المغنی لابن قدامہ ۵۲/۱، ۵۳ طبع الریاض المحمدیہ، روح الطالبین ۳۳، ۳۴/۱ طبع المکتب الاسلامی، شرح روض الطالب من أکنى الطالب ۳۱/۱ طبع کردہ المکتبہ الاسلامیہ۔

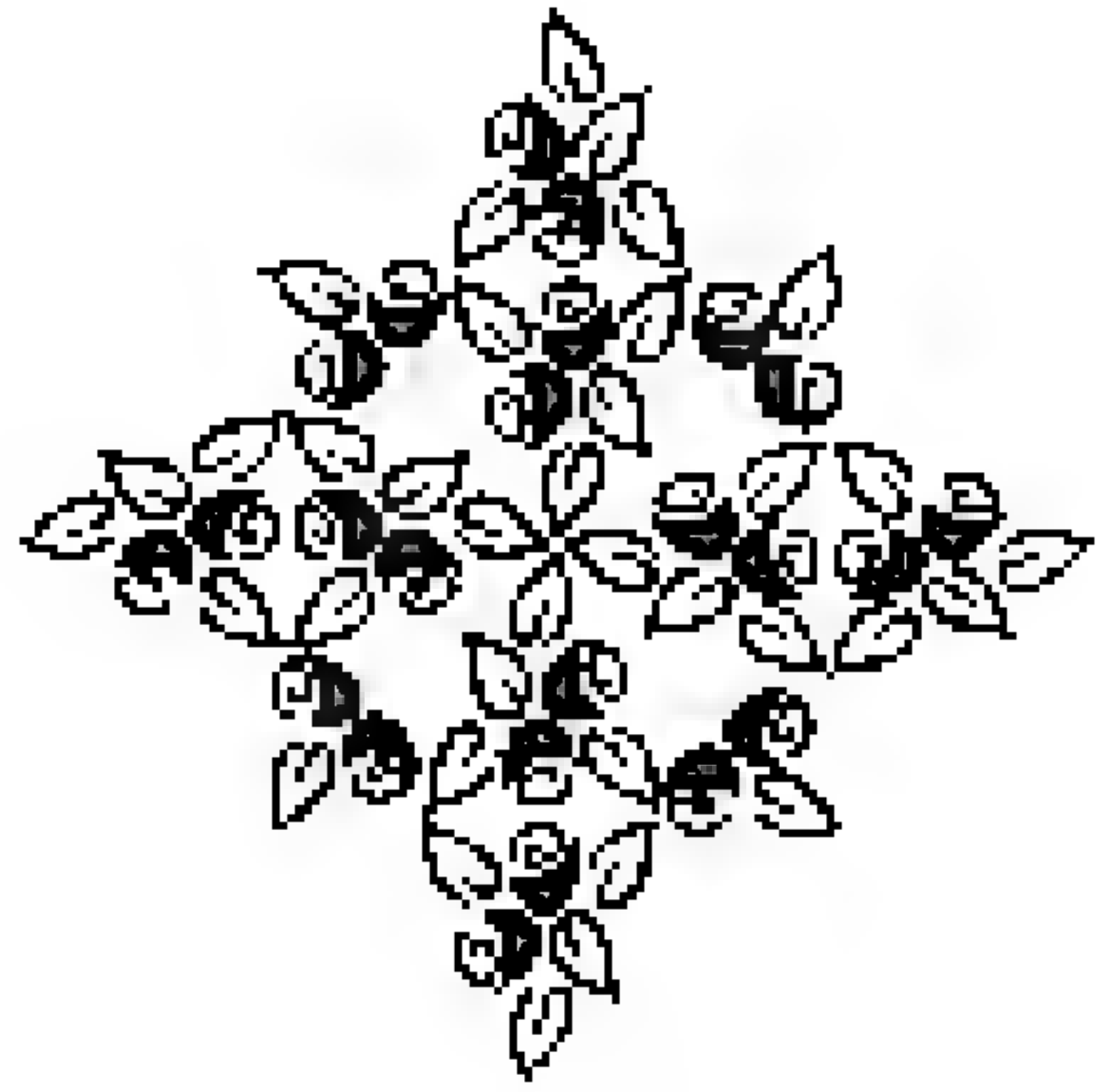
(۲) الشرح الکبیر للدروریہ ۸۳، ۸۴ جوہر الوکیل ۱۳، ۱۴ طبع کردہ دار المعرفہ، فتح الباری شرح صحیح البخاری ۶۱/۱۔

(۳) حدیث: ”یغسل الإناء من ولوغ الكلب ثلاثاً“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ سے متوفان الفاظ میں کی ہے ”إذا ولغ الكلب فی الإناء فأهرفه ثم اغسله ثلاث مرات“ اور شیخ نقی الدین نے ”الإمام“ میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (نصب الراية ۳۱/۱، اعلاء السنن ۱۹۶/۱ طبع کردہ دار الفکر، القرآن والعلوم الاسلامیہ پاکستان)۔

(۴) کتے کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث: ”یبلغ فی الإناء أنه

تنن

دیکھئے: ”تنغ“۔



= یغسلہ.....“ کی روایت دارقطنی (۶۵/۱ طبع شرکت المطابع النعیمیہ) نے کی ہے اور فرمایا کہ عبد الوہاب بن ضحاک اس کی روایت منفرد ہیں اور وہ متروک الحدیث ہیں۔

(۱) فتح القدیر ۹۳، ۹۵ دار احیاء التراث العربی، الاختیار شرح المختار ۹۱/۱ طبع کردہ دار المعرفہ، مراقی الفلاح حاشیۃ الخطاوی ص ۱۸۔

شیطان داخل ہو جاتا ہے) اور ہاتھ کے قائم مقام ہر وہ شئی ہو سکتی ہے جس سے مقصد حاصل ہو جائے، مثلاً کپڑا کوئی ٹکڑا وغیرہ۔

پھر وہ اپنی آواز بھی پست رکھے، کوئی آواز نہ نکالے، اس حدیث کی بنا پر جس کو ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابن عمر رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نقل کیا ہے: ”إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِئِهِ، وَلَا يَعْوِي، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْهُ“ (۱) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو وہ اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے اور آواز نہ نکالے، کیونکہ اس سے شیطان ہنستا ہے)، پھر وہ انگڑائی لینے اور مڑنے سے رک جائے، جیسا کہ بعض لوگوں کو لاحق ہوتا ہے، کیونکہ یہ سب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے (۲)۔ اور روایت کی گئی ہے: ”أَنَّهُ كَانَ لَا يَتَمَطَّى، لِأَنَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ“ (۳) (نبی ﷺ انگڑائی نہیں لیتے تھے، کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے)۔

نماز میں جمائی آنا:

۳- نماز کی حالت میں جمائی لینا مکروہ ہے، کیونکہ امام مسلم کی روایت ہے: ”إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظِمْهُ مَا اسْتَطَاعَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْهُ“ (۴) (جب تم میں سے کسی کو نماز کی حالت میں جمائی آئے تو وہ اپنے منہ کو بند کرے، کیونکہ

(۱) حدیث: ”إِذَا نَاءَبَ أَحَدُكُمْ“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۱۰ طبع الحلبي) نے کی ہے اور افراد میں ہے کہ اس کی سند میں عبد اللہ بن سعید ہیں جن کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۳۳، نہایہ المحتاج ۵۶/۲، الآداب الشرعیہ ۳۳۵/۲۔

(۳) حدیث: ”كَانَ لَا يَتَمَطَّى لِأَنَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ“ کو ابن حجر نے الفتح (۱۰/۶۱۳ طبع الشیخ) میں الشیخ ابن سعید کی طرف منسوب کیا ہے۔

(۴) حدیث: ”إِذَا نَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ“ کی روایت مسلم (۳/۲۲۹۳ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

تثاؤب

تعریف:

۱- ”تثاؤب“ (مد کے ساتھ): وہ سستی ہے جو انسان کو لاحق ہو اور اس کی وجہ سے وہ اپنے منہ کو کھولے (۱)۔
اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

شرعی حکم:

۲- علماء نے اس کی صراحت کی ہے کہ جمائی مکروہ ہے، لہذا جس شخص کو جمائی آئے اسے منہ بند کر لینا چاہئے اور بقدر طاقت اس کو روکنا چاہئے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فَلْيُرَدِّهِ مَا اسْتَطَاعَ“ (۲) (جہاں تک ممکن ہو اسے دفع کرو)، اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے دونوں ہونٹوں کو بند کرے یا اس طرح کا کوئی عمل کرے، اور جب اس کی طاقت نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسِكْ بِيَدِهِ عَلَى فِئِهِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ“ (۳) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اسے اپنا منہ اپنے ہاتھ سے بند کر لینا چاہئے، کیونکہ

(۱) المصباح المہیر مادہ ”ثؤب“۔

(۲) حدیث: ”فَلْيُرَدِّهِ مَا اسْتَطَاعَ“ کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۶۱۱ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”إِذَا نَاءَبَ أَحَدُكُمْ.....“ کی روایت مسلم (۳/۲۲۹۳ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

تثبت

تعریف:

۱- لغت میں تثبت کا معنی: رائے اور معاملہ میں اچھی طرح غور و فکر کرنا ہے (۱)۔

اور اصطلاح میں مراد کی حقیقت حال کو دریافت کرنے میں پوری طاقت اور کوشش صرف کر دینا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تحری:

۲- لغت میں تحری کا معنی ارادہ کرنا اور جستجو کرنا ہے۔

اور اصطلاح میں یہ کسی شے کی حقیقت سے واقفیت دشوار ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کو حاصل کرنا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

تثبت کے احکام بہت ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- نماز میں استقبال قبلہ کا تثبت:

۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ استقبال قبلہ صحت نماز کی شرط

شیطان داخل ہو جاتا ہے (یہ اس وقت ہے جب کہ اس کا دفع کرنا ممکن ہو، لہذا اگر دفع کرنا ممکن نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے اور وہ اپنے بائیں ہاتھ سے، اور ایک قول یہ ہے کہ اپنے کسی بھی ہاتھ سے منہ ڈھانک لے، یہی رائے حنفیہ اور شافعیہ کی ہے اور مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور حالت نماز میں جہاں تک ممکن ہو منہ کو بند کرنا مستحب ہے۔ اگر منہ کو بند کرنا ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو اپنے منہ پر رکھ لے حدیث مذکور کی وجہ سے (۱)۔

قراءت قرآن کے وقت جمائی:

۴- فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ قرآن کا ادب یہ ہے کہ دل کے مشغول ہونے، پیاسا ہونے اور نیند آنے کے وقت قراءت نہ کرے اور اپنے اوقات نشاط و فرحت کو غنیمت سمجھے، اور جب دوران قراءت جمائی آئے تو جمائی کے ختم ہونے تک قراءت سے رکا رہے پھر قراءت کرے، تاکہ الفاظ قرآن نہ بدل جائیں۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ بہتر ہے (۲) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسِكْ بِيَمِيهِ عَلَى فَمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ“ (۳) (جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو وہ اپنے ہاتھ سے اپنے منہ کو بند کر لے، کیونکہ شیطان داخل ہو جاتا ہے)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۳۳۳، نہایۃ الحاج ۲/۵۶، المغنی ۲/۱۲ طبع المباحث، کشاف القناع ۱/۳۷۳، جامع الجلیل ۲/۸۲، الدرر النوری ۱/۲۸۱۔

(۲) البیان فی آداب حملۃ القرآن للنووی ۲/۴۵، ۶۷، ۶۸، فتح الباری ۱۰/۱۱۲۔

(۳) حدیث: ”إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ.....“ کی روایت (نفرہ نمبر ۲) میں کذب کی۔

(۱) لسان العرب، المصباح مادۃ ”تثبت“۔

(۲) قواعد الفقہ للمجددی ص ۲۲۰، الموسط ۱۰/۱۸۵، شرح الطحاوی علی مراتب الاخلاق ص ۲۰۔

ثبوت ۴-۵

ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ“ (۱) (اچھا اب کر لیجئے اپنا چہرہ مسجد الحرام کی طرف اور تم لوگ جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے کر لیا کرو اسی کی طرف) اور اس سے چند احوال مستثنیٰ ہیں جن میں استقبال قبلہ شرط نہیں ہے، مثلاً خوف کی نماز، سولی پر چڑھائے ہوئے شخص کی نماز، ڈوبنے والے کی نماز اور مباح سفر کی نفل نماز وغیرہ (۲)، دیکھئے: ”استقبال قبلہ“۔

ب۔ گواہوں کی گواہی میں حقیقت کا ثبوت:

۴۔ گواہوں کی کوہی میں حقیقت امر کی جستجو کرنا قاضی کے لئے مناسب ہے، اور بیان کے بارے میں اعلانیہ اور پوشیدہ طور پر سوال کرنے اور تحقیق کرنے سے ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب ان کی عدالت معلوم نہ ہو، کیونکہ قاضی کو عدالت کی تفتیش کا حکم دیا گیا ہے (۳)، دیکھئے: ”تزکیہ“۔

ج۔ ماہ رمضان کے چاند کی رویت میں حقیقت کا ثبوت:

۵۔ تیس شعبان کی شب میں ماہ رمضان کے چاند کی رویت کی تحقیق کرنا مستحب ہے، تاکہ اس کا آغاز ہوا یقینی ہو جائے اور یہ دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوگا:

ایک: یہ کہ اس کے چاند کو دیکھ لیا جائے، اور یہ اس وقت ممکن ہوگا جب آسمان ایسی چیزوں سے خالی ہو جو رویت سے مانع ہو سکتی

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۹۹، الاختیار، ۳/۶۱، مواہب الجلیل ۱/۵۰۷، شرح الروض ۱/۱۳۳، المغنی ۱/۳۳۲، ۳۳۳ طبع الریاض۔

(۳) معین الحکام ۳/۱۰۵، ۱۰۶، تالیوی عمیرہ ۳/۳۰۶، حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر ۳/۶۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع عیسیٰ الخلیص مصر۔

ہیں، جیسے بادل اور غبار وغیرہ۔

دوسرہ یہ کہ شعبان کے تیس دن مکمل کر لئے جائیں بشرطیکہ آسمان مذکورہ بالا چیزوں سے خالی نہ ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ، فإن غبی علیکم فاکملوا عیدہ شعبان ثلاثین“ (۱) (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ کھلو، اگر وہ تم لوگوں سے پوشیدہ ہو جائے تو شعبان کی تیس گنتیاں پوری کرلو)۔

خفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے (۲)۔

بادل ہونے کی حالت میں حائل کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اسی شعبان کے اعتبار کو ضروری قرار دیا ہے اور تیس شعبان کے روزہ کو واجب قرار دیا ہے، کیونکہ یہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے، ایک دوسری حدیث: ”لا تصوموا حتی تروا الهلال، ولا تفطروا حتی تروہ، فإن غم علیکم فافقدوا لہ“ (۳) (تم لوگ روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو اور روزہ نہ توڑو یہاں تک کہ چاند دیکھ لو، پھر اگر تم پر چاند پوشیدہ ہو جائے تو اس کا اندازہ کرلو) کے آخری لفظ پر عمل کرتے ہوئے یعنی احتیاطاً روزہ رکھ لو (۴)، دیکھئے: ”اہلہ“۔

(۱) حدیث: ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۱/۹۳ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

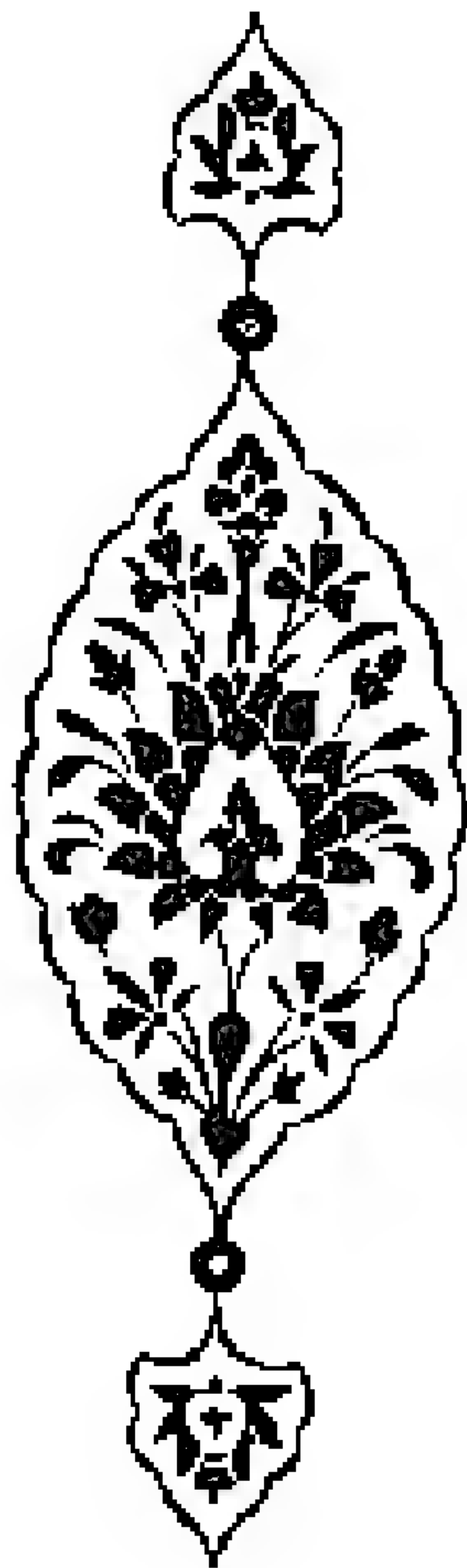
(۲) بدائع الصنائع ۸۲/۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع شرکت المطبوعات اعلیٰ مصر، البحر علی مختصر فلیل، ۲/۲۳۳، ۲۳۵ طبع دار صادر بیروت، حاشیہ الدسوقی علی شرح الکبیر ۱/۵۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الروض ۱/۳۰۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: ”لا تصوموا حتی تروا الهلال.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۱/۹۳ طبع المستقیم) اور مسلم (۷/۵۹۲ طبع الخلیص) نے کی ہے۔

(۴) المغنی لابن قدامہ ۳/۹۰ طبع الریاض۔

تثبت ۶

ﷺ نے فرمایا: ”التَّائِي مِنَ اللَّهِ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ“ (۱)
(سوچ سمجھ کر کام کرنا اللہ کی طرف سے ہے اور جلد بازی شیطان کی طرف سے)۔



و- فاسقوں کے کلام کا تثبت :

۶- فاسق جو خبر پیش کرے اس کی تحقیق ضروری ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ“ (۱) (اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تم تحقیق کر لیا کرو، ایسا نہ ہو کہ کہیں تم نادانی سے کسی قوم کو ضرر پہنچا دو) (اور) پھر اپنے کئے پر پچھتاؤ، اس میں ”تَبَيَّنُوا“ کی جگہ ”فَتَبَيَّنُوا“ کی قراءت بھی آئی ہے۔ اور تبیین سے تثبت ہی مراد ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت ولید بن ابی عقبہ کے بارے میں مازل ہوئی ہے۔ شان نزول اس طرح ہے کہ سعید بن قتادہ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ نے ولید بن عقبہ کو قبیلہ بنی المصطلق کے پاس مصدق (زکاۃ وصول کرنے والا) بنا کر بھیجا، جب ان لوگوں نے ان کو دیکھا تو وہ لوگ ان کی طرف استقبال کے لئے آئے تو یہ ڈر گئے اور نبی ﷺ کے پاس واپس آ کر خبر دی کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے، اس پر نبی ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو بھیجا اور حکم دیا کہ واقعہ کی تحقیق کر لیا اور جلد بازی سے کام نہ لیا۔ حضرت خالد چلے اور رات میں ان کے پاس آئے، پھر انہوں نے اپنے جاسوسوں کو بھیجا تو انہوں نے آ کر یہ خبر دی کہ وہ لوگ اسلام پر جھے ہوئے ہیں اور انہوں نے ان کی اذان اور نماز سنی، جب صبح ہوئی تو حضرت خالد ان کے پاس آئے اور جو کچھ جاسوسوں نے کہا تھا اس کو صحیح پایا تو وہ نبی ﷺ کے پاس واپس آئے اور آپ ﷺ کو بتایا، اس پر آیت کریمہ مازل ہوئی (۲) اور نبی

(۱) سورۃ حجرات ۶۷۔

(۲) آیت: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا“ کے سبب نزول سے متعلق حدیث کی روایت ابن جریر (۲۶/۱۲۳ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور اس کے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۶/۳۱۱، ۳۱۲ طبع دارالکتب المصریہ۔

حدیث: ”التَّائِي مِنَ اللَّهِ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ“ کی روایت ابو یعلیٰ نے کی ہے اور ثعلبی نے فرمایا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر للمناوی ۳/۲۷۸ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

روایت بھی یہی ہے اور یہ چہرہ، ہاتھوں اور پیروں کو تین تین مرتبہ دھونے سے متعلق ہوگا، اس طرح کہ اعضاء مکمل طور پر دھل جائیں، مالکیہ کے مذہب مشہور کے مطابق یہ مستحب ہے، ایک قول یہ ہے کہ دوسری دفعہ دھونا سنت ہے اور تیسری دفعہ دھونا مستحب ہے اور ایک قول اس کے برعکس بھی ہے، اور وضو میں پیروں کو تین مرتبہ دھونے کے متعلق مالکیہ کے دو مشہور اقوال ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ دونوں پاؤں، چہرے اور دونوں ہاتھوں کی طرح ہیں، لہذا ان میں سے ہر ایک کو تین تین دفعہ دھویا جائے گا، اور یہی قول معتد ہے۔
دوسرا قول: یہ ہے کہ وضو میں دونوں پیروں کو صاف کرنا فرض ہے، اس کی کوئی تحدید نہیں ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک سر کے مسح میں تشلیٹ سنت نہیں، حنابلہ کا مذہب صحیح بھی یہی ہے اور مالکیہ کی رائے یہ بیان کی گئی ہے کہ سر کے مسح میں تیسری مرتبہ دونوں ہاتھوں کو گھمانے میں کوئی فضیلت نہیں، اور اکثر علماء مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ مسح میں ہاتھ کو تین مرتبہ پھیرنا فضیلت (یعنی مستحب) ہے، بشرطیکہ اس کے ہاتھ میں تری باقی رہے، اور دوسری اور تیسری مرتبہ مسح کرنے کے لئے نیا پانی نہ لے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ تین دفعہ مسح کرنا سنت ہے، بلکہ شافعیہ کے نزدیک ٹوپی اور عمامہ پر مسح کرنے، مسواک کرنے، ہنسیہ کہنے اور اسی طرح باقی سنن میں تشلیٹ سنت ہے۔

مگر موزہ پر مسح کرنے میں تشلیٹ سنت نہیں اور بعض شافعیہ کا قول یہ ہے کہ تین دفعہ نیت کرنا بھی سنت ہے (۲) اور ابن سیرین کی

(۱) فتح القدیر ۱/ ۲۷، ابن ماجہ ۱/ ۸۰، الاطاب ۱/ ۲۳۹، ۲۵۹، ۲۶۲، جامعہ

الدعوتی ۱/ ۱۰۱، ۱۰۲، المجموع ۱/ ۳۳۲، المحمل ۱/ ۱۲۶، ۱۲۷، المغنی

۱/ ۱۲۷، ۱۳۹، نیل المآرب ۱/ ۶۵۔

(۲) المحمل ۱/ ۱۲۶، ۱۲۷، المجموع ۱/ ۳۳۱، ۳۳۲، المغنی ۱/ ۱۲۷۔

تشلیٹ

تعریف:

۱- تشلیٹ: ثلث کا مصدر ہے، اس کا لغوی معنی مواقع استعمال کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”ثلث الشیء“ (اس نے اس کو لکڑے لکڑے کر کے تین حصوں میں تقسیم کر دیا)، ”ثلث الزرع“ اس بھتی کو تیسری دفعہ سیراب کیا، وثلث الشراب پی جانے والی چیز کو اتنا پکایا کہ اس کا شٹ یا دوشٹ ختم ہو گیا، ”ثلث الإثنين“ اس نے خود کو ملا کر دو کو تین کر دیا۔

اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کا اطلاق کسی کام کو تین مرتبہ کرنے پر ہوتا ہے اور اس شیرہ پر بھی جس کو پکانے کی وجہ سے اس کا ایک یا دو تہائی حصہ ختم ہو گیا ہو (۱)۔

اجمالی حکم:

مندرجہ ذیل صورتوں میں تشلیٹ کا حکم اس کے مواقع کے اختلاف سے مختلف ہو جاتا ہے:

الف- وضو میں تشلیٹ:

۲- اگر تلاش کے نزدیک وضو میں تشلیٹ سنت ہے، مالکیہ کی ایک

(۱) لسان العرب، تاج العروس، الصحاح فی اللغة العربیہ، متن اللغة، الرائد مادۃ

”ثلث“، ابن ماجہ ۱/ ۸۸، حمة القاری ۱/ ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، نہایہ

الاحتجاج ۱/ ۳۳۔

تثلیث ۳-۴

رائے یہ ہے کہ دو دفعہ مسح کرے (۱)۔

مذکورۃ الصدر آراء کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”توضاً للنبي ﷺ مرة مرة“ (۲) (نبی ﷺ نے وضو میں ایک ایک دفعہ دھویا)، امام بخاری نے اس کی روایت کی ہے اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے: ”أن النبي ﷺ توضاً ثلاثاً ثلاثاً“ (۳) (آپ ﷺ نے وضو میں تین تین دفعہ دھویا)۔

پھر اگر کوئی شخص تین مرتبہ پوری طرح دھونے کے بعد اس اعتقاد کے ساتھ اس پر اضافہ کرے کہ سنت تو تین ہی دفعہ ہے تو حنفیہ کی ایک روایت کے مطابق اس میں کوئی حرج نہیں اور حنفیہ کی دوسری روایت اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ ہے (۴)۔

ب- غسل میں تثلیث:

۳- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وضو کی طرح غسل میں بھی تثلیث سنت ہے، لہذا وہ اپنے سر کو تین دفعہ، پھر دائیں پہلو کو، پھر بائیں پہلو کو تین دفعہ دھوئے، اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ غسل میں تثلیث مستحب ہے اور اگر تین دفعہ کافی نہ ہو تو کافی ہونے کی حد تک اضافہ کر سکتا ہے (۵)۔

(۱) المجموع ۱/۳۳۲۔

(۲) حدیث: ”توضاً للنبي ﷺ مرة مرة.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱/۲۵۸ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث عثمان: ”أن النبي ﷺ توضاً ثلاثاً ثلاثاً.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱/۲۵۹ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۴) فتح القدیر ۱/۴۷، ابن عابدین ۱/۸۱، الخطاب ۱/۲۵۹، ۲/۲۶۲، حامیۃ الدبوتی ۱/۱۰۱، ۱/۱۰۲، المجموع ۱/۴۴۰، المحمل علی شرح الحج ۱/۱۲۷، المغنی ۱/۴۴۰، المبدع فی شرح المقنع ۱/۱۱۱۔

(۵) فتح القدیر ۱/۵۱، ابن عابدین ۱/۱۰۷، الخطاب ۱/۳۱۶، نہایت المحتاج ۱/۲۲۷، المحمل ۱/۱۶۳، المغنی ۱/۲۱۷، نیل المصاب ۱/۸۷۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: ”کان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة غسل يديه ثلاثاً، وتوضاً وضوءاً للصلاة، ثم يخلل شعره بيده، حتى إذا ظن أنه قد روى بشرته أفاض الماء عليه ثلاث مرات، ثم غسل سائر جسده“ (۱) (نبی ﷺ جب غسل جنابت فرمایا کرتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوتے اور نماز کے لئے وضو کرنے کی طرح وضو فرماتے پھر بالوں میں بذریعہ انگلی خلال فرماتے، یہاں تک کہ جب یہ گمان ہو جاتا کہ کھالیں تر ہو گئیں تو اس پر تین دفعہ پانی بہاتے پھر پورے بدن کو دھوتے)۔

ج- غسل میت میں تثلیث:

۴- ائمہ ثلاثہ کے نزدیک غسل میت میں تثلیث مستحب ہے اور حنفیہ کے نزدیک سنت ہے، اس سے زیادہ دفعہ دھونے کے جواز پر بھی اماموں کا اتفاق ہے، کیونکہ میت کو غسل دینے کا مقصد صاف ستھرا کرنا ہے، لہذا اگر تین مرتبہ دھونے سے صفائی حاصل نہ ہو تو حصول نظافت تک زیادہ کرنا صحیح ہے، مگر غسل کے طاق عدد ہونے کا خیال رکھنا چاہئے (۲)۔

مذکورہ احکام کی دلیل شیخین کی روایت کردہ وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی لخت جگر حضرت زینبؓ کو غسل دینے والیوں سے فرمایا: ”ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء واغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك“

(۱) حدیث: ”کان النبي ﷺ إذا اغتسل.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱/۳۸۲ طبع استغیہ) اور مسلم (۱/۲۵۸ طبع الحلبي) نے اسی معنی میں مختصراً کی ہے۔

(۲) فتح القدیر ۲/۷۳، ۷۴، ابن عابدین ۱/۵۷۵، الخطاب ۲/۴۰۸، ۲/۴۲۲، نہایت المحتاج ۲/۶۳۶، ۲/۶۳۷، المغنی ۲/۵۸، ۲/۵۹، ۲/۶۰، ۲/۶۱۔

تثلیث ۵

کرنے میں واجب صفائی ہے، نہ کہ تعداد اور صفائی کا مطلب عین نجاست اور اس کی تری کو اس طرح ختم کرنا ہے کہ پتھر صاف ستھرا باہر آنے لگے اور اس پر کچھ بھی نجاست کا اثر نہ رہے۔

ان حضرات کے نزدیک تثلیث مستحب ہے اگرچہ دو پتھر ہی سے صفائی حاصل ہو جائے، جبکہ شافعیہ اور حنابلہ نے برائے استنجا پتھر استعمال کرنے کی دو شرطیں ذکر کی ہیں: صفائی کا حاصل ہونا اور تین کا عدد مکمل کرنا، ان دونوں میں سے اگر کسی ایک کا تحقق ہو اور دوسرے کا نہ ہو تو کافی نہ ہوگا، اور وہ بڑا پتھر جس کے تین گوشے ہوں تین پتھروں کے قائم مقام ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور فقہاء نے فرمایا کہ پیشاب کرنے کے بعد ذکر کو تین مرتبہ سختی کے ساتھ کھینچنا مستحب ہے (۲)، کیونکہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَرْحِمْ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا“ (۳) (جب تم میں کا کوئی پیشاب کرے تو اپنے ذکر کو تین دفعہ سختی کے ساتھ کھینچے)۔

اور استنجا و استبراء کے احکام کی تفصیل استنجا اور استبراء کی اصطلاحات میں مذکور ہے۔

جمہور حنفیہ کے نزدیک نجاست غیر مرنیہ کو دھونے میں بھی تثلیث مستحب ہے، اسی طرح نجاست مرنیہ کے ازالہ میں بعض حنفیہ

بماء و سلسلہ، واجعلن فی الآخرۃ کافورًا أو شیعنا من کافور“ (۱) (اس کے دائیں سے اور اعضاء وضو سے شروع کرو، اور پیری کے پانی سے تین دفعہ یا سات دفعہ غسل دیا اس سے زائد مرتبہ اگر مناسب سمجھو اور بعد میں کافور یا کافور جیسی کوئی چیز لگا دو)۔

اسی طرح میت کو دھونی دینے میں تثلیث مستحب ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک تین سے زیادہ مرتبہ بھی دھونی دینا جائز ہے اور میت کے کفن کو دھونی دینے میں اور بوقت مرگ میت کو اور اس تخت کو جس پر میت کو رکھا جائے دھونی دینے میں تثلیث مستحب ہے۔

اور مذکورہ احکام کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَأَجْمُرُوهُ ثَلَاثًا“ (۲) (جب تم اپنے مردہ کو دھونی دو تو تین دفعہ دو)۔ اور ایک روایت میں ”فَاوْتَرُوا“ (طاق مرتبہ دو) بھی ہے اور تہنیتی کے الفاظ اس طرح ہیں: ”جَمُرُوا كَفَنَ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا“ (۳) (میت کے کفن کو تین دفعہ دھونی دو)۔

و- استنجا کے لئے پتھر استعمال کرنے اور صفائی کرنے میں تثلیث:

۵- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ استنجا کے لئے پتھر استعمال

(۱) فتح القدیر ۱/ ۸۷، ۸۸، ۸۹، الطحاوی ۱/ ۶۵، الخطاب ۱/ ۲۷۰، حاشیۃ الدرعی ۱/ ۱۰۶، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۳۳، المغنی ۱/ ۵۲، ۵۸، نیل المارب ۱/ ۳۹۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۳۲۰، الخطاب ۱/ ۲۸۲، حاشیۃ الدرعی ۱/ ۱۱۰، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۳۱، ۱۳۲، المغنی ۱/ ۵۲، ۵۵۔

(۳) حدیث: ”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ.....“ کی روایت احمد (۳/ ۳۳۷ طبع المصنوع) نے یزید بن داود بن فضاء سے کی ہے اور اس حدیث کے مرسل ہونے اور اس کے ایک راوی کے مجہول ہونے کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱/ ۳۱۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

(۱) حدیث: ”ابدأ بسماء.....“ کی روایت بخاری (۱/ ۱۳۰، ۱۳۳ طبع المستقیم) اور مسلم (۲/ ۶۳۶، ۶۳۸ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَأَجْمُرُوهُ ثَلَاثًا.....“ کی روایت احمد (۳/ ۳۳۱ طبع المصنوع) اور حاکم (۱/ ۳۵۵ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔ اور تہنیتی نے ”جَمُرُوا كَفَنَ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا.....“ کے الفاظ کو مطلق قرار دیا ہے جیسا کہ سنن بیہقی (۳/ ۳۰۵ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) میں ہے۔

(۳) المروط ۲/ ۵۹، ۶۰، فتح القدیر ۲/ ۲۷، ابن ماجہ ۱/ ۵۷، الخطاب ۲/ ۲۲۳، المجلد ۲/ ۱۳۵، ۱۳۷، المغنی ۲/ ۵۷۔

تثلیث ۶-۷

(جب تم میں سے کوئی رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ تین مرتبہ کہہ لے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ اس کی کم مقدار ہے، اور جس شخص نے اپنے سجدہ میں تین مرتبہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہا تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ اس کی کم مقدار ہے)۔

اور مالکیہ کے نزدیک رکوع اور سجدہ میں تسبیح پڑھنا مستحب ہے، خواہ وہ کسی بھی لفظ میں ہو، انہوں نے اس میں نہ کوئی حد مقرر کی ہے اور نہ کسی دعاء کی تعیین کی ہے (۱)۔

و- اجازت لینے میں تثلیث:

۷- جب کوئی شخص کسی کے پاس جانے کے لئے اجازت لے اور اسے یہ خیال ہو کہ اس نے نہیں سنا تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تین مرتبہ اجازت طلب کرنا جائز ہے اور اگر ثلاثہ کے نزدیک مسنون یہ ہے کہ تین سے زیادہ مرتبہ اجازت طلب نہ کرے۔

اور امام مالک نے فرمایا کہ تین مرتبہ سے زائد اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے، اور جب اجازت طلب کرنے کے بعد یقین سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے نہیں سنا تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تین سے زیادہ اور بار بار اجازت طلب کرنا جائز ہے، یہاں تک کہ اس کا سننا یقینی ہو جائے (۲)۔

کے نزدیک تثلیث مستحب ہے، حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے اور مالکیہ و شافعیہ کا مسلک اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ کتے کے برتن میں منہ ڈالنے کی نجاست کے علاوہ کسی بھی چیز میں عدد شرط نہیں ہے، اور خنزیر کی نجاست کے متعلق شافعیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ وہ کتے کی نجاست کی طرح ہے (۱)۔

ھ- رکوع اور سجدہ کی تسبیحات میں تثلیث:

۶- اگر ثلاثہ کے نزدیک رکوع کی تسبیح ”سبحان ربی العظیم“ اور سجدوں کی تسبیح ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کو تین تین مرتبہ کہنا سنت ہے اور ان حضرات کے نزدیک تین سے زیادہ دفعہ کہنا بشرطیکہ طاق عدد پانچ، سات یا نو پر ختم کرے، مستحب ہے، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے نزدیک گیارہ مرتبہ کہنا مستحب ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب وہ تنہا ہو۔ اور امام کو چاہئے کہ اتنی لمبی تسبیح نہ کرے کہ مقتدی آگتا جائیں، اور شافعیہ کے نزدیک امام کے لئے تین سے زیادہ مرتبہ پڑھنا مکروہ ہے (۲)۔

اس کی اصل حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی آپ ﷺ سے روایت کردہ یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إذا ركع أحمدكم فقال في ركوعه: سبحان ربی العظیم ثلاثا فقد تم ركوعه، وذلك أدناه، ومن قال في سجوده: سبحان ربی الاعلیٰ ثلاثا فقد تم سجوده، وذلك أدناه“ (۳)

(۱) البسوط ۱/ ۹۳، فتح القدیر ۱/ ۱۸۵، ۱۸۶، الطحاوی ۱/ ۵۹۹، نہایت المحتاج ۱/ ۱۷۱، المغنی ۱/ ۵۵، ۵۳۔

(۲) البسوط ۱/ ۲۱، الطحاوی ۱/ ۲۱۳، فتح القدیر ۱/ ۲۵۹، ۲۶۷، نہایت المحتاج ۱/ ۵۹۹، ۵۱۵، المغنی ۱/ ۵۰۱، ۵۲۱، نیل المارغب، ۱/ ۱۳۱۔

(۳) حدیث: ”إذا ركع أحمدكم“ کی روایت ترمذی (۳/ ۲۷ طبع المجلد) نے حضرت عون بن عبد اللہ بن عتبہؓ ابن مسعود کے طریق سے کی

ہے موفر ملا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ عون بن عبد اللہ کی حضرت ابن مسعود سے ملاقات ثابت نہیں۔

(۱) حاشیۃ الدسوقی ۱/ ۲۲۸، الطحاوی ۱/ ۵۳۸۔

(۲) عمدة القاری ۲/ ۲۳۱، تفسیر القرطبی ۲/ ۲۱۳، احکام الجصاص ۳/ ۳۸۲، بدائع الصنائع ۵/ ۱۲۳، ۱۲۵۔

تثنیہ

تعریف:

۱- لغت میں ہے کہ تثنیہ ”تثنی“ کا مصدر ہے اور کہا جاتا ہے: ”تثنیئت الشیء“ جب تم کسی چیز کو دو بنادو۔ اور ملانے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ جب کوئی شخص ایک کام مکمل کر کے دوسرا کام بھی اسی کے ساتھ کر لے تو کہا جاتا ہے: ”تثنی بالامر الثانی“ (۱)۔ اور اس کا لغوی معنی اصطلاحی معنی سے الگ نہیں ہے۔

بحث کے مقامات:

۲- تثنیہ کا لفظ اذان، اقامت، نقلی نماز، نماز اخص کے ساتھ سنن روایت اور رات کی نماز (نفل) کے بیان میں وارد ہوا ہے، کیونکہ حدیث ہے: ”صلاة الليل مثنی مثنی“ (۲) (رات کی نماز (نفل) دو دو رکعت ہے) اسی طرح یہ مذکور کے عقیدہ کے بیان میں اور بیشتر امور کی شہادت کے بیان میں وارد ہوا ہے، مثلاً نکاح، طلاق، اسلام اور موت کے بیان میں اور ہر ایک کی تفصیل اپنی اپنی جگہ پر ہے۔

تثنویب

تعریف:

۱- تثنویب ثوب یثوب کا مصدر ہے اور اس کا ثلاثی مجرد ثاب یثوب بمعنی لوٹنا ہے، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذْ جَعَلْنَا الْيَمِّ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْناً“ (۱) (اور وہ وقت بھی یاد کرو جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے ایک مقام رجوع اور مقام امن مقرر کیا) یعنی ایسا مکان بنادیا جس کی طرف لوگ لوٹتے ہیں اور اسی سے اہل عرب کا قول ہے: ”ثاب إلى فلان عقله“ یعنی فلاں کی عقل لوٹ گئی اور ”ثوب“ بھی اسی سے ہے کہ ہر شخص کے عمل کا نفع اسی کی طرف لوٹتا ہے (۲)۔

اور تثنویب کے معنی آواز کو دہرانا اور کرر کرنا ہے، اور اسی سے اذان میں تثنویب ہے (۳)۔

اور تثنویب کا اصطلاحی معنی ہے: ایک مرتبہ نماز کا اعلان کرنے کے بعد دوسری مرتبہ پھر اعلان کرنا مثلاً ”الصلاة خیر من النوم“ یا ”الصلاة الصلاة“ یا ”الصلاة حاضرة“ یا کسی دوسرے لفظ کے ذریعہ خواہ کسی بھی زبان میں ہو اور نبی ﷺ اور صحابہ کے زمانہ میں اسی کا نام تثنویب تھا (۴)، کیونکہ اس میں ”جیعلتین“ (جی علی

(۱) سورہ بقرہ ۱۲۵۔

(۲) تاج العروس، المغرب لسان العرب مادۃ ”ثوب“، فتح القدیر ۱/ ۲۱۳ طبع دار احیاء التراث العربی، لکھنؤ ۱/ ۳۱۳، ۲۳۲ طبع دار الفکر۔

(۳) تاج العروس، المغرب مادۃ ”ثوب“، لکھنؤ ۱/ ۳۳۲ طبع دار الفکر۔

(۴) المغنی ۱/ ۲۰۸ طبع المیزان۔

(۱) لسان العرب ۱/ ۸۷۳، المعصباح المیزان ۱/ ۹۳ مادۃ ”ثنی“۔

(۲) حدیث: ”صلاة الليل مثنی مثنی“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/ ۲۷۷ طبع المنقذ) اور مسلم (۱/ ۵۱۶ طبع المجلد) نے کی ہے۔

تھویب ۲-۵

ب- دعا (پکارنا):

۳- دعا بمعنی طلب کرنا ہے، یہ آواز بلند و پست دونوں طرح ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”دَعْوَتُهُ مِنْ بَعِيدٍ“ (میں نے اس کو دور سے پکارا) اور کہا جاتا ہے: ”دَعْوَتُ اللَّهِ فِي نَفْسِي“^(۱) (میں نے اپنے دل میں اللہ کو پکارا) پنداء اور تھویب دونوں سے عام ہے۔

ج- ترجیع (آواز کو حلق میں گھمانا):

۴- کہا جاتا ہے: ”رَجَعَ فِي أَذَانِهِ“ جب مؤذن شہادتین کو ایک مرتبہ آہستہ کہے اور دوسری مرتبہ آواز بلند کہے^(۲)، اس لوٹنے اور مکرر کہنے میں تھویب اور ترجیع ایک ہیں لیکن دونوں اپنے محل کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ اکثر فقہاء کے نزدیک تھویب کا محل اذان فجر میں مؤذن کا ”الصلاة خير من النوم“ کہنا ہے، جہاں تک ترجیع بمعنی شہادتین کو مکرر کہنے کا تعلق ہے تو جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ تمام نمازوں کی اذان میں ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- تھویب کے موافق استعمال اور اوقات نماز کے اختلاف سے اس کا اجمالی حکم بھی مختلف ہوتا ہے۔

قدیم یا اول تھویب فجر کی اذان میں ”يُحْيِي الْمَيِّتِينَ“ کے بعد یا اذان کے بعد جیسا کہ بعض حنفیہ کے نزدیک اصح قول ہے، ”الصلاة خير من النوم“ کا اضافہ کرنا ہے۔ یہ تمام فقہاء کے نزدیک سنت ہے اور بعض حنفیہ اور بعض شافعیہ کے نزدیک یہ عشاء میں جائز ہے^(۳)۔

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) المصباح للمیر مادۃ ”رجع“۔

(۳) بدائع الصنائع، ۱/ ۱۳۸ طبع دارالکتب العربی، المجموع ۳/ ۹۷، ۹۸ طبع الکتابۃ المستقیمہ۔

الصلاة، حی علی الفلاح) کے معنی کو دہرانا ہے، یا اس وجہ سے کہ جب ایک مرتبہ ”حی علی الصلاة“ کے ذریعہ نماز کے لئے ابھارا، پھر ”حی علی الفلاح“ کہا تو ”الصلاة خير من النوم“ کے ذریعہ اس نے دوبارہ نماز کے لئے ابھارا۔

فقہاء کے نزدیک تھویب کا استعمال تین طرح سے ہوتا ہے:

الف- پرانی تھویب یا تھویب اولیٰ: یہ فجر کی اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کا اضافہ کرنا ہے۔

ب- نئی تھویب، یہ اذان و اقامت کے درمیان ”حی علی الصلاة“، ”حی علی الفلاح“، یا کسی ایسی دوسری عبارت کا اضافہ کرنا ہے جو ہر شہر کے لوگوں کے درمیان متعارف ہو۔

ج- وہ تھویب جو ایسے اشخاص کے لئے خاص ہے جو مسلمانوں کے معاملات اور مصالح میں مشغول رہتے ہوں، چنانچہ ایک شخص ان لوگوں کو اوقات نماز کی خبر دینے کے لئے مقرر کیا جائے، تو اس طرح خبر دینے یا آواز لگانے پر بھی ”تھویب“ کا لفظ بولا جاتا ہے^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نداء (آواز دینا):

۲- نداء کا معنی پکارنا اور ایسے الفاظ کے ذریعہ آواز بلند کرنا ہے جو با معنی ہوں^(۲)، تو نداء اور تھویب پکارنے اور آواز بلند کرنے کے اعتبار سے ایک ہیں مگر نداء تھویب کے مقابلہ میں عام ہے۔

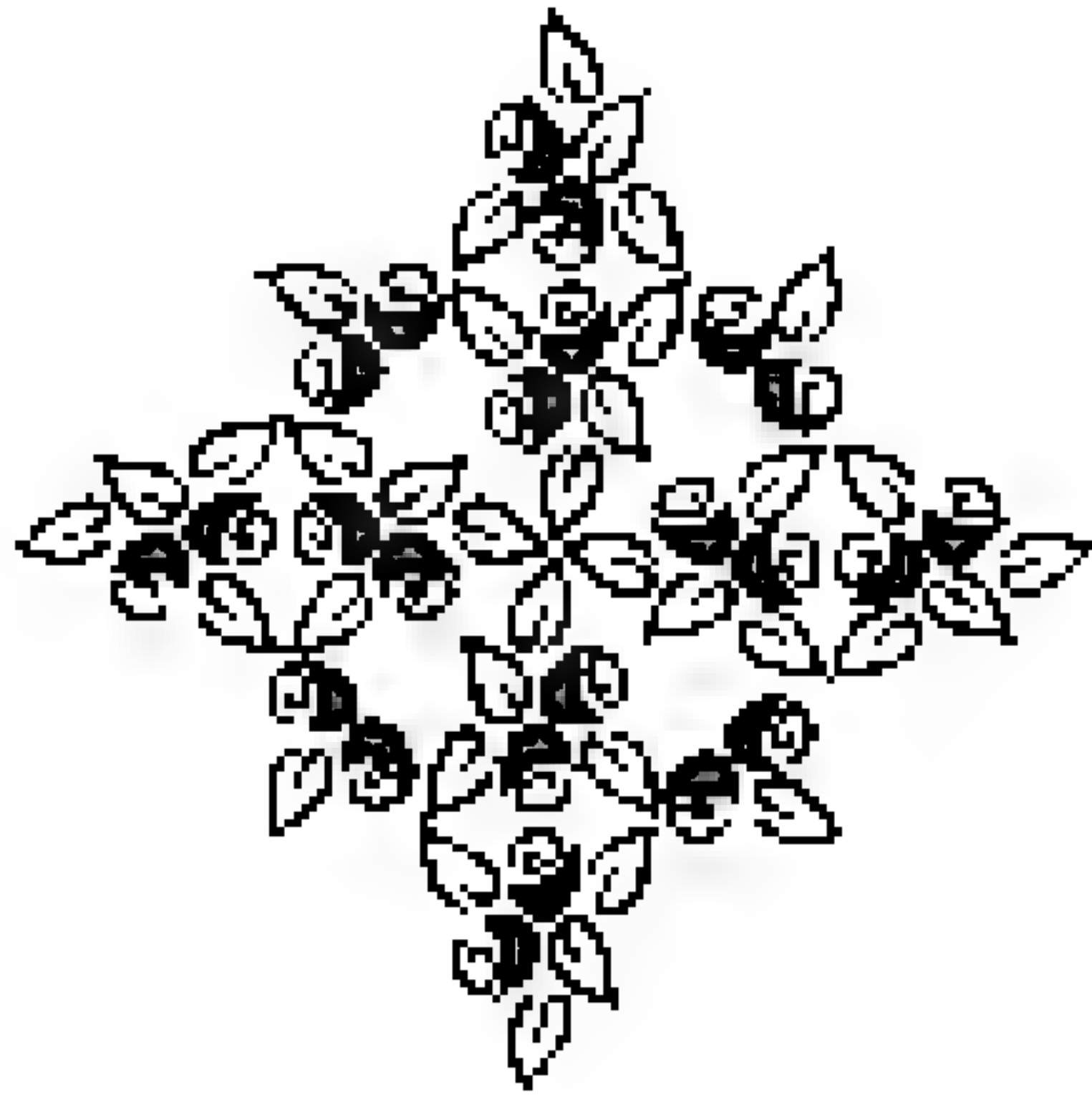
(۱) الوسوط ۱/ ۱۲۸ طبع دارالمعرف، بدائع الصنائع ۱/ ۱۳۸ طبع دارالکتب العربی الکتابۃ بر حاشیہ فتح القدیر ۱/ ۲۱۳ طبع دار احیاء التراث العربی، الخطاب ۱/ ۳۳۱، ۳۳۲ طبع دار الفکر نہایت المحتاج إلی شرح المنهاج ۱/ ۳۰۹ طبع مصطفیٰ المہاجر للجلس۔

(۲) المصباح للمیر مادۃ ”نداء“، الفروق فی اللغة ص ۳۹، ۳۰ طبع دارالآفاق النجدیہ۔

تھویب ۶-۷

قامت“ وغیرہ کا اضافہ کرنا، تو متقدمین حنفیہ کے نزدیک یہ صرف اذان فجر میں بہتر ہے مگر متاخرین حنفیہ نے تمام نمازوں میں اس کو مستحسن قرار دیا ہے (۱)۔

اور جو لوگ مسلمانوں کے امور و مصالح کی انجام دہی میں مشغول ہوں مثلاً امام وغیرہ ان کو خاص طور پر اوقات نماز کی خبر دینے کے لئے ایک شخص کو مقرر کرنا حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور شافعیہ کا ایک قول اور بعض مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اور حنابلہ کا خیال بھی یہی ہے اگر امام وغیرہ نے اذان نہ سنی ہو (۲)، اور محمد بن الحسن اور بعض مالکیہ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے (۳)۔



اور بعض شافعیہ نے اس کو تمام نمازوں میں جائز قرار دیا ہے (۱) مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر کے علاوہ نمازوں میں یہ مکروہ ہے اور حنفیہ و شافعیہ کا مذہب بھی یہی ہے (۲)۔

اذان فجر میں تھویب :

۶- امام ابو حنیفہ اور امام محمد بن الحسن کے علاوہ تمام فقہاء کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ فجر کے لئے دو اذانیں مشروع ہیں: ایک اذان کے وقت سے قبل اور دوسری وقت شروع ہونے کے بعد۔ اور نووی نے فرمایا کہ اصحاب کا ظاہر اطلاق یہ ہے کہ تھویب فجر کی اذان میں مشروع ہے، خواہ وقت سے پہلے ہو یا وقت کے بعد، اور بغوی نے ”المہذب“ میں فرمایا کہ دو اقوال میں سے صحیح یہ ہے کہ اگر اذان اول میں تھویب کی گئی ہو تو اذان ثانی میں تھویب نہ ہوگی۔ بقیہ فقہاء جو فجر کے لئے دو اذانوں کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کی کتابوں کے مطالعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے کوئی ایسی وضاحت نہیں کی ہے کہ تھویب اذان اول میں ہوگی یا اذان ثانی میں یا دونوں میں، رائج یہ ہے کہ دونوں میں کی جائے گی جیسا کہ نووی نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۳)۔

۷- اور نئی تھویب جسے حنفیہ میں سے علماء کوفہ نے ایجاد کیا ہے یعنی ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کو فجر کی اذان و اقامت کے درمیان دو مرتبہ زائد کہنا یا ہر شہر کے لوگوں کی اپنی مروج عبارت کے مطابق مثلاً کھٹکھارایا ”الصلاة الصلاة“ یا ”قامت،

(۱) المجموع ۳۷۷، ۸۸ طبع المکتبۃ الشریعہ۔

(۲) کشاف القناع ۲۱۵، المغنی ۴۰۸، الخطاب ۴۳۱، المجموع ۳۷۷، بدائع الصنائع ۱۳۸۔

(۳) کمیٹی کی رائے یہ ہے کہ اس وقت فجر کی اذان ثانی کے ساتھ تھویب کو مخصوص کرنے کا عمل زیادہ قوی ہے کیونکہ مسلمانوں کے عمل کا تسلسل بھی رہا ہے جو اس کو رائج قرار دیتا ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱۳۸، فتح القدیر ۲۱۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۳۸، المہذب ۹۹، کشاف القناع ۲۱۵۔

(۳) فتح القدیر ۲۱۳، الخطاب ۴۳۱۔

تجارت ۱-۵

سچا تاثر نہیںوں، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

۳- فی الجملہ تجارت کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور یہ حکمت کا تقاضا بھی ہے، اس لئے کہ لوگ ایسی بہت سی چیزوں کے ضرورت مند ہوتے ہیں جو دوسروں کے قبضہ میں ہوتی ہیں اور یہ طریقہ زندگی بھی ہے اور تجارت کا مشروع و جائز ہونا ہی وہ واحد طریقہ ہے جس سے ہر شخص اپنے مقصود کو حاصل کر سکتا ہے اور اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے (۱)۔

تجارت

تعریف:

۱- تجارت لغت و اصطلاح میں نفع کی غرض سے خرید و فروخت کے ذریعہ مال کے بدلے کو کہتے ہیں (۱)، اور یہ دراصل مصدر ہے جو پیشہ پر دلالت کرتا ہے اور اس کا فعل تجر یسجر یسجراً و تجارة استعمال ہوتا ہے۔

تجارت کے مشروع ہونے کی دلیل:

۲- تجارت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۲) (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ ہاں البتہ کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو)۔ نیز اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ“ (۳) (پھر جب نماز پوری ہو چکے تو زمین پر چلو پھرو اور اللہ کی روزی تلاش کرو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”التاجر الأمين الصدوق مع النبيين و الصديقين و الشهداء“ (۴) (امانت دار

(۱) تاج المعروس مادة ”تجر“۔

(۲) سورہ نساء ۲۹۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۰۹۔

(۴) حدیث: ”التاجر الأمين الصدوق الأمين.....“ کی روایت ترمذی (۵۰۶/۳) طبع مجلسی نے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ اس میں انقطاع ہے

متعلقہ الفاظ:

الف- بیع (بیچنا):

۴- بیع کے معنی ہیں: مال کو مال کے عوض اس طرح بدلنا کہ مالک بننا اور مالک بنانا پایا جائے۔

جہاں تک تجارت کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو نفع کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے خریدے، لہذا دونوں میں فرق یہ ہے کہ تجارت میں نفع حاصل کرنے کا ارادہ ہوتا ہے، خواہ یہ متحقق ہو یا نہ ہو۔

ب- سمرہ (دلالی):

۵- سمرہ لغت کے اعتبار سے تجارت ہے۔ خطابی نے فرمایا کہ ”سمر“ عجمی لفظ ہے اور ان میں سے بیشتر لوگ جن سے خرید و فروخت ہوتی تھی عجمی ہوتے تھے، ان ہی عجمیوں سے یہ لفظ لے لیا گیا، رسول اللہ ﷺ نے اس کو لفظ تجارت سے بدل دیا (۲) جو

= (فیض القدیر ۲/۷۸۲ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۱) المغنی ۳/۵۶۰۔

(۲) حدیث: ”کان اسم التجارة مسمرة فعبره رسول الله ﷺ.....“ کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳) طبع مجلسی اور حاکم (۲/۷۸۲ طبع دائرة

تجارت ۶-۸

عربی زبان کا ایک اسم ہے (۱)۔

اور سمرہ کا اصطلاحی معنی ہے: بائع اور مشتری کے بیچ رہنا، اور سمرہ وہ شخص ہے جو بائع اور مشتری کے درمیان بیچ کو نافذ کرنے کے لئے کام کرے، اسی کا دوسرا نام دلال ہے، کیونکہ یہ بیچ کی طرف مشتری کی اور شمن کی طرف بائع کی رہنمائی کرتا ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۶- تجارت ایک معاشی پیشہ ہے، جسے انسان حصول زر کی غرض سے اختیار کرتا ہے اور یہ کمائی مشروع ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ معاشرہ کی ضروریات پوری ہوتی ہیں، لہذا اصلاً یہ اباحت کے دائرہ میں داخل ہے اور کبھی کبھی اس میں بقیہ احکام شرعیہ مثلاً وجوب، حرمت، کراہت وغیرہ جاری ہوتے ہیں، ان احوال و ظروف کے لحاظ سے جو اس کے مطابق ہوتے ہیں۔

اور تجارت سے متعلق احکام بشمول فقہ کی بنیادی کتابوں کے، سے فقہاء وہ احکام مرا لیتے ہیں جن کو وہ حضرات حسبہ، آداب شرعیہ اور فتاویٰ کی کتابوں میں ذکر کرتے ہیں اور بعض حضرات نے اس میں خصوصی کتابیں تالیف فرمائی ہیں، مثلاً سرخسی نے اپنی کتاب ”الاکتساب فی الرزق المسقطاب“ اور ابو بکر خلال نے ”کتاب التجارہ“ تالیف کی۔ اور کچھ نئے حالات اور تجارتی ادارے پیدا ہو گئے ہیں جن کا حکم فقہاء کے بیان کردہ عام قواعد اور ان کے احکام سے معلوم ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ فقہاء مال تجارت کے بعض مخصوص احکام کو عروض

للعارف العثمانیہ نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) تحذیرا حوذی ۳۸۸۔

(۲) ابن ماجہ ۳۹۵۔

(سلمان تجارت) کی زکاۃ کے باب میں بیان کرتے ہیں، جیسے زکاۃ کا واجب ہوا ایسے مال میں کہ اگر وہ بغرض تجارت نہ ہو تو اس میں زکاۃ واجب نہ ہو، جیسے کپڑا اور زمینیں، اسی طرح ان اموال میں نکالی جانے والی زکاۃ کی نوع اور اس کی مقدار کا بدل جانا جن کے بغرض تجارت ہونے کی صورت میں ان میں زکاۃ واجب ہے، جیسے جانور اور وہ اموال جن کے خثرا داکئے جاتے ہیں، نیز تجارت کے بعض احکام مضاربیت اور دوسری قسم کی شرکتوں کے باب میں بیان کئے جاتے ہیں۔

تجارت کی فضیلت:

۷- تجارت حصول مال کا بہترین طریقہ ہے بشرطیکہ حرام کمائی کے طریقوں سے بچے اور تجارت کے آداب کی رعایت کرے۔

حدیث میں آیا ہے: ”سئل النبی ﷺ: أي الکسب أطیب؟ فقال: عمل الرجل بیده وکل بیع مبرور“ (۱) (نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سی کمائی پاکیزہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور ہر پاکیزہ بیچ) شرفاوی نے اپنے حاشیہ میں فرمایا کہ آپ ﷺ کے قول: ”کل بیع مبرور“ میں تجارت کی طرف ایک اشارہ ہے (۲)۔

ممنوعات تجارت:

۸- تجارت میں ہر طرح کا فریب، دھوکہ اور جھوٹی قسم کے ذریعہ سامان کو رائج کرنا حرام ہے۔ حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ہمراہ عید گاہ کی طرف نکلا، آپ

(۱) حدیث: ”أطیب الکسب عمل الرجل بیده.....“ کی احمد (۱۳۱/۳) طبع المہدیہ نے کی ہے ابن حجر نے فرمایا کہ ان کے رجال میں کوئی حرج نہیں ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۳ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔
(۲) حاشیہ شرفاوی علی التخریر ۳/ ۳ طبع عیسیٰ الخلیف۔

تجارت ۹-۱۲

کر کے کم قیمت میں اس کا سامان خرید لے۔ اس کی تفصیل ”تلتلی“
ارکبان“ کی اصطلاح میں ہے۔

۱۰- اسی قبیل سے احکار (مہنگا فروخت کرنے کے لئے سامان کو روک کر رکھنا) ہے۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الجالب موزوق و المحتکر ملعون“^(۱) (فروخت کرنے کی غرض سے مال لانے والے کو رزق دیا جاتا ہے اور مال کو روک کر رکھنے والا ملعون ہے)، نیز حدیث ہے: ”لا یحتکر إلا خاطی“^(۲) (گنہ گار ہی مال کو روک کر رکھتا ہے)۔ تفصیل کے لئے ”احکار“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۱- اسی قبیل سے یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کرے، یعنی بائع اور مشتری سامان کی قیمت میں متفق ہوں اور عقد منعقد ہونے کے قریب ہو، پھر ایک تیسرا شخص آ کر یہ چاہے کہ وہ اس کو زیادہ قیمت دے کر پہلے کے قبضہ سے نکال لے^(۳)۔

۱۲- اسی قبیل سے دشمن کے ساتھ ایسی چیزوں کی بیع کرنا ہے جس کے ذریعہ دشمن ہمارے خلاف جنگ میں مضبوط ہوں، جیسے تھپرا اور لوہا، اگر صلح کے بعد ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ ہاں اس کے علاوہ چیزوں کو ان کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، بشرطیکہ مسلمان اس کے ضرورت مند نہ ہوں^(۴)۔

(۱) حدیث: ”الجالب موزوق و المحتکر ملعون.....“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۸۲ طبع المجلسی تعلیق فؤاد عبدالباقی) نے کی ہے اور بھیری نے

الرواک میں نقل کیا کہ اس کی سند میں علی بن زید بن حذمان ہیں جو ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: ”لا یحتکر إلا خاطی.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۲۲۸ طبع المجلسی) نے کی ہے۔

(۳) لسان العرب مادہ ”سوم“، المغنی ۳/۲۳۶ طبع مکتبۃ المریض۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۲۲۶، جوہر لا طیل ۲/۳۔

ﷺ نے لوگوں کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”یا معشر التجار“ (اے تاجروں کی جماعت!) تو لوگوں نے آپ ﷺ کی آواز پر لبیک کہا اور اپنی گردنیں اور نگاہیں آپ کی طرف بلند کر لیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”إن التجار یبعثون یوم القيامة فجاراً، إلا من اتقى الله وبرّ وصدق“^(۱) (بے شک قیامت کے دن تاجر اس حال میں اٹھائے جائیں گے کہ وہ فاجر ہوں گے، سوائے اس شخص کے جو اللہ سے ڈرے، نیک عمل کرے اور سچ بولے)۔

حضرت ابو ذر نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ثلاثة لا یکلمهم الله یوم القيامة، ولا ینظر إلیهم، ولا یرکبهم، ولهم عذاب أليم، قلت: من هم یا رسول الله؟ فقد خسروا وخابوا، قال المنان، والمسبل إزاره والمنفق سلعته بالحلف الکاذب“^(۲) (قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین قسم کے لوگوں سے نہ بات کرے گا اور نہ ان کی طرف دیکھے گا اور نہ ان کو پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا، تو میں نے کہا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ کون لوگ ہیں؟ یقیناً وہ گھائے میں ہوں گے اور ناکام ہوں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: احسان جتانے والا، اپنے بند کو ٹخنے سے نیچے لٹکانے والا اور جھوٹی قسم کے ذریعہ اپنا سامان رائج کرنے والا)۔

۹- اور ممنوعات تجارت میں سے ”تلتلی الجلب“ ہے، اور وہ یہ ہے کہ شہری دیہاتی سے اس کے بازار میں پہنچنے سے قبل ہی ملاقات

(۱) حدیث: ”إن التجار یبعثون یوم القيامة فجاراً.....“ کی روایت

ترمذی (۳/۵۰۶ طبع المجلسی) نے کی ہے اس کی سند مجہول ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۱/۲۳۸ طبع المجلسی)۔

(۲) حدیث: ”ثلاثة لا ینظر الله إلیهم یوم القيامة.....“ کی روایت مسلم (۱/۱۰۳ طبع المجلسی) نے کی ہے۔

تجارت ۱۳-۱۷

تجارت کے آداب:

۱۳- تجارت کا ایک ادب یہ ہے کہ معاملہ میں نرمی برتی جائے، اچھے اخلاق کا مظاہرہ ہو، جھگڑا نہ کیا جائے اور مطالبہ کے ذریعہ لوگوں کو حرج میں مبتلا نہ کیا جائے۔

اس کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہ کی وہ روایت ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع، وإذا اشترى وإذا اقتضى“ (۱) (اس آدمی پر اللہ کی رحمت ہو جو بیچنے، خریدنے اور تقاضا کرنے کے وقت اچھے اخلاق سے پیش آنے والا ہو)۔

اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”غفر الله لرجل كان قبلكم سهلاً إذا باع، سهلاً إذا اشترى، سهلاً إذا اقتضى“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے مغفرت کر دی اس شخص کی جو تم سے قبل خریدنے اور بیچنے اور تقاضا کرنے کے وقت نرمی سے پیش آتا تھا)۔

۱۴- اور اس کا ایک ادب مشتہر امور کو چھوڑ دینا ہے۔ مثلاً ایسے بازار میں تجارت کرنا جس میں حرام و حلال مخلوط ہوتے ہوں۔ اور ایسے شخص سے معاملہ کرنا جس کا بیشتر مال حرام ہو (۳) اس لئے کہ حدیث ہے: ”الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس: أمن الحلال هي أم من الحرام؟ فمن تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه“ (۴) (حرام و حلال

دونوں واضح ہیں، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے کہ وہ حلال ہے یا حرام، تو جس نے اس کو چھوڑ دیا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کی حفاظت کر لی)۔

۱۵- اسی قبیل سے صدق اور امانت کی جستجو کرنا ہے، حدیث میں ہے: ”التاجر الأمين الصدوق مع النبيين والصديقين والشهداء“ (۱) (امانت دار اور سچا تاجر انبیاء، صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا)۔

۱۶- اور اسی قبیل سے مال تجارت میں سے کچھ صدقہ کرنا ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”إن الشيطان والإثم يحضران البيع فشبوا ببيعكم بالصدقة، فإنها تطفئ غضب الرب“ (۲) (شیطان اور گناہ دونوں بیچ کے وقت حاضر ہوتے ہیں، تو تم اپنی بیچ کے ساتھ صدقہ کرنا بھی شامل کر لیا کرو، کیونکہ وہ رب کے غصہ کو ٹھنڈا کر دیتا ہے)۔

۱۷- اور اسی میں سے صبح سویرے تجارت کے لئے جانا ہے، حضرت صخر غامدی کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللهم بارك لأمتي في بكورها“ (۳) (اے اللہ میری امت کی صبح میں برکت دے)، اور کہا گیا ہے کہ صخر ایک تاجر آدمی

(۱) حدیث: ”التاجر الأمين الصدوق مع النبيين.....“ کی تخریج (فقہ ۲) میں کذریجی۔

(۲) حدیث: ”إن الشيطان والإثم يحضران البيع.....“ کی روایت ترمذی (۵۰۵/۳ طبع النسخ) اور حاکم نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۲/۷، ذکرة المعارف العثمانیہ) اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث: ”اللهم بارك لأمتي في بكورها“ کی روایت ترمذی (۵۰۸/۳ طبع النسخ) نے صخر غامدی سے کی ہے ترمذی نے الترغیب میں اس حدیث کے ان راویوں کا تذکرہ کیا ہے جو صحابی ہیں، پھر فرمایا کہ اس کی بہت سی سندوں میں کلام ہے، اور ان میں سے بعض سندیں حسن ہیں (الترغیب والترہیب ۵۲۹/۲ طبع النسخ)۔

(۱) حدیث: ”رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع وإذا اشترى.....“ کی روایت بخاری (فتح ۳۰۶/۳ طبع المستوفی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”غفر الله لرجل كان قبلكم سهلاً إذا باع.....“ کی روایت ترمذی (۶۰۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور اسے حسن قرار دیا ہے۔

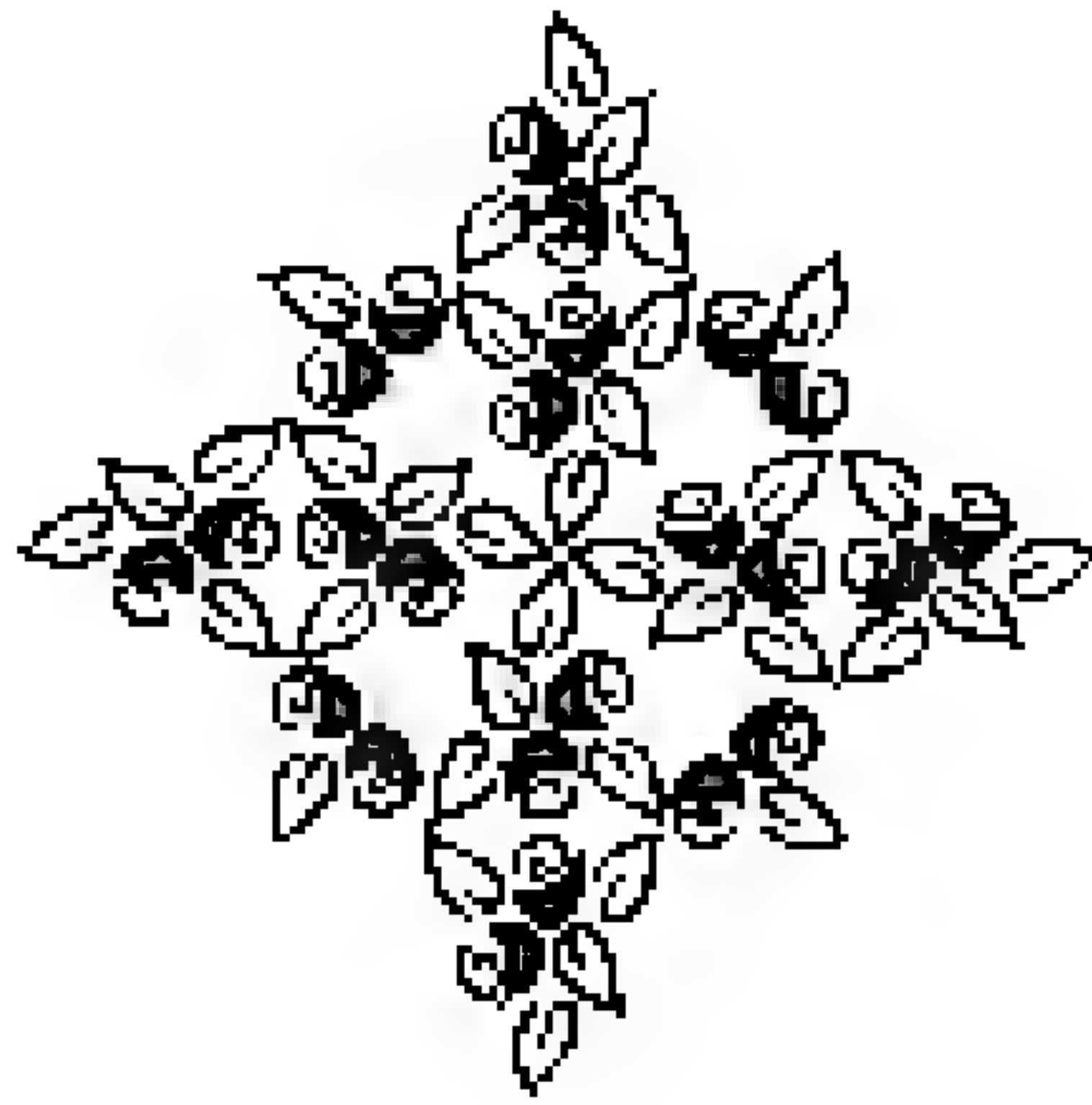
(۳) اقلیوٹی ۱۸۶/۲۔

(۴) حدیث: ”الحلال بين والحرام بين.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲۹۰/۳ طبع المستوفی) اور مسلم (۱۳۱۹/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔

تجارت ۱۸

(رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم ہر اس مال کی زکاۃ ادا کریں جو ہم بیع کے لئے تیار کرتے ہیں)، نیز اس حدیث سے: ”وفی البز صدقة“^(۱) (کپڑے میں زکاۃ ہے)۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ اصل شے میں زکاۃ واجب نہیں، لہذا یقینی طور پر یہ ثابت ہوا کہ اس کی قیمت میں زکاۃ واجب ہوگی اور فقہاء کے درمیان اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ جولان حول (سال گذرنا) اور وجود نصاب دونوں کا وجوب زکاۃ میں اعتبار کیا گیا ہے^(۲)۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”عروض تجارت“ (سامان تجارت) کی زکاۃ^(۳)۔



تھے، جب وہ اپنے تاجروں کو روانہ کرتے تو انہیں صبح سویرے روانہ کرتے، اس طرح وہ مالدار ہو گئے اور ان کا مال بڑھ گیا^(۱)۔

مال تجارت میں زکاۃ کا وجوب:

۱۸- مال تجارت میں زکاۃ واجب ہے^(۲)، اور مال تجارت ہر وہ مال ہے جس کی ملکیت کسی معاوضہ کے ساتھ حاصل کرتے وقت اس کے ذریعہ تجارت کا قصد کیا جائے، بشرطیکہ اس پر سال گذر جائے، مدینہ کے سات فقہاء^(۳) نیز حضرت حسن، جابر بن میمون، طاؤس، ثوری، نجعی، اوزاعی، ابو عبیدہ، اسحاق اور اصحاب رائے اسی کے قائل ہیں، اور امام شافعی نے اپنے قول جدید میں یہی فرمایا ہے۔

اور مالک نے تاجر مدیر اور تاجر مخمّر کے درمیان فرق کیا ہے، تاجر مدیر ہر وہ تاجر ہے جو سامان کو اس کی واقعی قیمت پر فروخت کر کے دوسرا سامان لائے، مثلاً دوکاندار، تو یہ شخص ہر سال زکاۃ ادا کرے گا اور تاجر مخمّر یعنی مال کا اسٹاک کرنے والا تاجر جو بازار میں سامان تجارت لے جانے کا انتظار کرتا رہے تاکہ قیمت بڑھ جائیں تو ایسے تاجر کی تجارت پر زکاۃ واجب نہ ہوگی، تا آنکہ اس کا مال بشکل نقد ہو جائے، خواہ اس کے پاس وہ مال ساہا سال کیوں نہ باقی رہے^(۴)۔

جمہور نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا أن نخرج الصدقة مما نعدہ للبیع“^(۵)

= (۲/۲۱۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے ابن حجر نے فرمایا کہ اس کی سند میں جہالت ہے (الخصائص الجبر ۱۷۹/۲ طبع شرکت المطابع القدیہ)۔

(۱) حدیث: ”وفی البز صدقة.....“ کی روایت احمد (۵/۱۷۹ طبع المصنف) اور حاکم (۱/۳۸۸ طبع دائرة المعارف الشیخانیہ) نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۲) سابقہ مراجع، المغنی ۱/۳۱۳، روایت الطالکین ۲/۲۶۷، بدائع الصنائع ۲/۲۱۰، ۲۰۹۔

(۳) ابن عابدین ۲/۱۳، ۱۴، المغنی ۱/۳۱۳، کشاف القناع ۲/۲۳۹، روایت الطالکین ۲/۲۶۶، ۲۶۷، المغنی الطالب ۱/۳۸۸، المدونہ ۱/۵۳، ۵۴۔

(۱) تحفۃ الخواص ۲/۳۰۲۔

(۲) المغنی ۳/۳۰، روایت الطالکین ۲/۲۶۶، بدائع الصنائع ۲/۲۰۹۔

(۳) وہ سات فقہاء یہ ہیں: سعید بن المسیب، عروہ بن الزہری، القاسم بن محمد، عید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ، خارجہ بن زید، سلیمان بن یبار اور ساتویں ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ہیں اکثر کے نزدیک۔ دیکھئے الموسوعہ جلد ۱۱ تراجم الفقہاء کی بحث۔

(۴) المدونہ ۱/۵۳، البدیع ۱/۴۷۲، ۴۷۳۔

(۵) حدیث: ”کان یأمرنا أن نخرج الصدقة.....“ کی روایت ابوداؤد

اور حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دونوں وضو کے درمیان کسی مجلس یا کسی نماز کے ذریعہ فصل کرے، لہذا اگر اس طرح فصل نہ کیا تو مکروہ ہے، اور بعض حنفیہ سے تجدید وضو کی مشروعیت بھی نقل کی گئی ہے اگرچہ کسی مجلس یا نماز کے ذریعہ فصل نہ کرے (۱)۔

اور تجدید وضو کے لئے مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے وضو سے کوئی عبادت کرے، مثلاً طواف یا نماز (۲)۔

اور اس کے مشروع ہونے کی ایک دلیل یہ حدیث ہے: ”مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ“ (۳) (جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی)۔

اور خلفاء ہر نماز کے لئے وضو کرتے تھے اور حضرت علی وضو کر کے آیت ذیل کی تلاوت فرمایا کرتے تھے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ الْآيَةَ“ (۴) (اے ایمان والو جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کرو) اور اس وجہ سے بھی کہ ابتداء اسلام میں ہر نماز کے لئے وضو ضروری تھا، پھر اس کا وجوب منسوخ کر دیا گیا اور اصل مطلوب باقی رہا (۵)، دیکھئے: اصطلاح ”وضو“۔

کان کے مسح کے لئے نیاپانی:

۳- امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کانوں کا مسح کرنے کے لئے نیا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۸۱/۱۔

(۲) مواہب الجلیل ۳۰۲/۱۔

(۳) القرطبی ۸۱/۶۔

حدیث: ”مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ“ کی روایت

ترمذی (۸۷۱/۱ طبع الحلبي) نے کی ہے اور فرمایا کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

(۴) سورۃ المائدہ ۶۔

(۵) معنی المحتاج ۷۳۔

تجدید

تعریف:

۱- تجدید لغت کے اعتبار سے ”جَدَد“ کا مصدر ہے، اور تجدید قدیم کی ضد ہے، اسی سے ”جَدَدٌ وَضُوءٌ، أَوْ عَهْدٌ أَوْ ثَوْبٌ“ ہے، یعنی اس نے اپنا وضو، اپنا عہد یا اپنا کپڑا کیا (۱)۔

اور اصطلاح شرعی کا استعمال بھی اسی معنی میں ہے۔

شرعی حکم:

۲- اپنے موقع و مقام کے اختلاف سے تجدید کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ جمہور فقہاء کے نزدیک وضو کی تجدید سنت ہے یا مستحب ہے، ان کی اصطلاحات کے اختلاف کی بنیاد پر، اور امام احمد سے اس سلسلے میں دو روایتیں ہیں: ان میں سے صحیح روایت جمہور کے مطابق ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں ہے (۲)۔

اور شافعیہ نے مستحب ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے وضو سے کم از کم دو رکعت نماز پڑھ لے۔ اگر اس نے پہلے وضو سے کوئی نماز نہیں پڑھی تو تجدید مسنون نہیں، اگر اس نے اس کے خلاف کیا اور وضو کر لیا تو اس کا وضو درست نہیں ہوا، کیونکہ مطلوب نہیں (۳)۔

(۱) لسان العرب، المصباح مادۃ ”جدد“۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۱۳۳۔

(۳) معنی المحتاج ۷۳۔

تجدید ۴-۵

مرتبہ عورت کے نکاح کی تجدید:

۵- جمہور فقہاء کے نزدیک اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے اور اسلام کی طرف نہ لوٹے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ حنفیہ نے کہا کہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، بلکہ موت تک قید کر دیا جائے گا۔

اور بعض فقہاء حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جب کوئی شادی شدہ عورت مرتد ہو جائے تو اس پر اسلام لانے اور شوہر اول سے نکاح کی تجدید کرنے پر زور ڈالا جائے گا، خواہ اس کی رضا مندی کے بغیر ہی کیوں نہ ہو، بشرطیکہ اس کا شوہر یہ چاہتا ہو، اور جب وہ مسلمان ہو جائے تو شوہر کے علاوہ سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں اور ہر تاقضی کے لئے لازم ہے کہ تھوڑے مہر پر اس کے نکاح کی تجدید کر دے۔ تفصیل ”رؤت“ کی اصطلاح میں ہے۔

اور اگر زوجین میں سے کوئی ایک دخول کے بعد مرتد ہو جائے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مرتد ہوتے ہی نکاح ختم ہو جائے گا، پھر اگر ان میں سے مرتد ہونے والا مسلمان ہو جائے اور عدت باقی ہو تو تجدید نکاح ضروری نہیں۔ اور شافعیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ عدت کے ختم ہونے تک نکاح موقوف رہے گا۔ اگر عورت کے عدت میں رہتے ہوئے مرتد ہونے والا شخص مسلمان ہو جائے تو وہ دونوں اپنے نکاح اول پر باقی رہیں گے، اور اگر وہ مسلمان نہ ہو تو مرتد ہونے کے وقت ہی سے نکاح کو فسخ مانا جائے گا اور اسی وقت سے عدت شمار کی جائے گی (۱)۔ اس کی تفصیل ”رؤت“ کی اصطلاح میں ہے۔

پانی لیما سنت ہے، اس کے بغیر سنت حاصل نہ ہوگی، تمام حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک صحیح یہی ہے (۱)۔ اور حنفیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر کے لئے لئے ہوئے پانی سے ہی دونوں کانوں کا مسح کرنا سنت ہے (۲)۔

مستحاضہ کے لئے پٹی اور گدی کی تجدید:

۴- شافعیہ کا اصل مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت مستحاضہ پر پٹی اور نئی گدی کا استعمال ضروری ہے، وضو پر قیاس کرتے ہوئے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ جب نجاست مسلسل ہو تو اس کے ازالہ کا کوئی معنی نہیں۔ یہ اختلاف تو اس صورت میں ہے جب پٹی کے اطراف پر خون ظاہر نہ ہو اور پٹی اپنی جگہ سے نہ ہٹے۔ اور اگر پٹی کے اطراف پر خون ظاہر ہو جائے یا وہ اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو نئی پٹی لگانا ضروری ہے، اس میں ان کا ایک ہی قول ہے (۳)۔

اور حنابلہ کے نزدیک پٹی کا دوبارہ باندھنا اور خون کو ہر نماز کے لئے دھونا ضروری نہیں، بشرطیکہ باندھنے میں کوتاہی نہ کرتی ہو۔ اور بعض فقہاء حنفیہ نے نجاست کو کم کرنے کی غرض سے مستحاضہ اور دیگر معذور لوگوں کے لئے پٹی یا گدی باندھنے کو مستحب قرار دیا ہے اور تجدید کے مسئلہ میں کوئی صراحت نہیں کی ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ واجب نہ ہو، کیونکہ اصل پٹی ہی واجب نہیں۔ اس سلسلے میں ہمیں مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں ملی (۴)۔

(۱) مفتی المحتاج، ۶۰، الانصاف، ۱۳۵، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰،

تجربہ

دیکھئے: ”عورۃ“۔

تعریف:

۱- ”تجربۃ“ ”جربۃ“ کا مصدر ہے، اس کا معنی ہے: آزمانا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جربۃ الشیء تجرباً وتجربۃ“ یعنی میں نے اس کو کئی دفعہ آزمایا^(۱)۔

اور فقہاء اس کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- افطار کے مباح ہونے میں مرض کا اثر اگر تجربہ سے اس کے بڑھنے کا اندیشہ ہو:

ایسے مریض کے لئے افطار کرنا جائز ہے جس کو تجربہ سے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو، اگرچہ تجربہ اس مریض کے علاوہ کسی دوسرے مریض کا ہو، بشرطیکہ مرض ایک ہو^(۲)۔

جہاں تک اس تندرست شخص کے حکم کا تعلق ہے، جس کو روزہ رکھنے سے مرض کا اندیشہ ہو اور وہ ضابطہ مرض جو افطار کو جائز قرار دے تو اس کی تفصیل ”صوم“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مدت خیار میں طبع کو آزمانا:

۳- مدت خیار میں طبع کو آزمانا جائز ہے، اور یہ آزمائش مسلمان کے

(۱) المصباح المنیر، لسان العرب، مجمعتن المفردات ”جرب“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۶۲ طبع بلاق، جامعۃ الدوسقی ۱/ ۵۳۵ طبع مجلس۔

تجربہ ۶-۴

اس کو برقرار رکھنے کی دلیل ہے، لہذا حنفیہ کے نزدیک دلائلہ اجازت ہوگی (۱)۔

اور مالکیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ مشتری کے لئے یہ جائز ہے کہ آسانی سے تجربہ کرنے اور جائزہ لینے کے لئے مدت اختیار میں خریدے ہوئے مکان میں قیام کرے اس تفصیل کے مطابق جو اختیار شرط کی بحث میں آرہی ہے (۲)۔

اور شافعیہ و حنابلہ کے بیان سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مشتری کو اختیار ہے کہ بیع میں وہ ایسا تصرف کرے جس سے اس کو تجربہ حاصل ہو جائے، لہذا اس کے لئے کپڑے اور گھر کا تجربہ کرنا جائز ہے اور اس کو اجازت نہیں سمجھا جائے گا (۳)۔

ج- جانور کا تجربہ:

۶- فقہاء کی رائے ہے کہ مدت اختیار میں جانور کا تجربہ کرنا جائز ہے، لہذا وہ اس کی رفتار اور اس کی خوراک کو دیکھے گا۔ تجربہ کی کیفیت اور کس مدت میں جانور کا تجربہ ممکن ہے اس میں کچھ تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے اس کے مقام نیز ”خیار شرط“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (۴)۔

بدلے سے بدل جاتی ہے اور اس کے بعض انواع مندرجہ ذیل ہیں (۱)۔

الف- کپڑے کا تجربہ:

۴- کپڑے کی لمبائی چوڑائی معلوم کرنے کے لئے مدت اختیار میں اس کا تجربہ کرنا جائز ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک اس کو اجازت نہیں سمجھا جائے گا، مگر حنفیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ مشتری کپڑے کو ایک مرتبہ پہن کر دوبارہ اس کی لمبائی چوڑائی معلوم کرنے کے لئے پہنے تو اس کا اختیار ساقط ہو جائے گا، کیونکہ کپڑے کو بار بار پہننے کی کوئی ضرورت نہیں، اس لئے کہ مقصد تو صرف ایک ہی دفعہ پہننے سے حاصل ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک مدت اختیار میں کپڑے کو استعمال کرنے کی سولہ صورتیں ہیں۔ ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ان میں سے بعض صورتوں میں تجربہ کرنے کے لئے مذکور شرائط کے ساتھ کپڑا پہننا جائز ہے (۲)۔
موضوع کی تفصیل کے لئے ”خیار شرط“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

ب- مکان کا تجربہ:

۵- بیع اگر مکان ہو اور مدت اختیار میں مشتری نے اس میں اقامت اختیار کر لی یا کسی کو اجازت کے ساتھ یا بلا اجازت اس میں ٹھہر لیا تو اس کا اختیار ختم ہو جائے گا، کیونکہ یہ ملکیت کو اختیار کرنے یا

(۱) کشاف القناع ۲۰۸ طبع عالم الکتب، جامعہ الصوئی ۱۳۳۲ طبع دار المعرفہ۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۷۵ طبع الجمالیہ، تحت الفقہاء ۹۰/۲، اشرح المغیر ۱۳۶، جامعہ الصوئی علی شرح ابی الحسن لرسالة ابن ابی زبیر، ۱۳۳ طبع دار المعرفہ، الجمل ۱۱۹، لفروع لابن المفلح ۹۰، ۸۹، ۹۰، کشاف القناع ۲۰۸ طبع عالم الکتب۔

(۱) بدائع الصنائع ۲۷۵، تحت الفقہاء ۸۹/۲۔

(۲) اشرح المغیر ۱۳۶، ۱۳۵، شرح الترغیب ۱۱۱/۵۔

(۳) الجمل علی شرح المصنف ۱۱۹، آسنی الطالب ۵۵/۲، اشرح المکیر مع المغنی ۷۲/۲، مغنی المحتاج ۳۹/۲، روئے المائین ۳۵۵/۳، فتح لفروع ۸۹/۲، ۹۰، کشاف القناع ۲۰۸۔

(۴) بدائع الصنائع ۲۷۵ طبع الجمالیہ، تحت الفقہاء ۹۰/۲ طبع دار الفکر دمشق، اشرح المغیر ۱۳۶، ۱۳۷ طبع دار المعارف، المغنی مع اشرح المکیر ۲۱، ۱۶، ۱۵/۳۔

تجربہ ۷-۸

میں دیکھتے جاسکتے ہیں۔

قیانہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کو آزمانا:
۸- ثبوت نسب کے متعلق قیانہ شناس کی بات جن لوگوں کے نزدیک قابل عمل ہے ان کے نزدیک قیانہ شناس کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ اصابت رائے میں تجربہ رکھتا ہو، اس لئے کہ حدیث ہے: ”لا حکیم الا ذو تجربۃ“^(۱) (تجربہ کار ہی حکیم ہوتا ہے)۔ اور اس وجہ سے بھی کہ قیانہ ایک علمی کام ہے، لہذا قیانہ شناس کا اس علم سے واقف ہونا ضروری ہے اور بغیر تجربہ کے یہ نہیں ہو سکتا۔

قیانہ شناس کی مہارت کو جاننے کے لئے اس کے آزمانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک لڑکا ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں سے کوئی اس کی ماں نہ ہو، ایسا تین مرتبہ کیا جائے، پھر اسے ایسی چند عورتوں کے درمیان پیش کیا جائے کہ ان میں اس کی ماں بھی ہو، پھر اگر وہ سب کے بارے میں درست رائے قائم کر لے تو اسے تجربہ کار سمجھا جائے گا۔

یہاں اس طرف اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ قیانہ شناس کے قول پر عمل کرنے کو مطلقاً ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے انہوں نے قیانہ شناس کے قول کو حکم میں دلیل کے طور پر قبول کرنے کے لئے شرطیں نہیں لگائی ہیں^(۲)۔

اور موضوع سے متعلق تفصیلات کے لئے ”قیانہ“ کی اصطلاح دیکھی جاسکتی ہے۔

(۱) حدیث: ”لا حکیم الا ذو تجربۃ“ کی روایت احمد (۳/۶۹۸) طبع لمبیدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (دیکھئے میزان الاعتدال للذہبی ۲/۲۳ طبع المجلس)

(۲) روضۃ الطالبین ۱۰۲/۱۲، نہایۃ المحتاج ۳۵۱/۸، مطالب اولیٰ الیٰ ریح ۲۶۶/۳، مجمع کتب لاسلای، المغنی مع لشرح الکبیر ۳۵۸/۶، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری ۱۰۹/۱۱۰، طبع المیر یہ لموسسۃ القصبہ اصطلاح ”اثبت“۔

بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کا تجربہ:

۷- بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کو آزمایا جائے گا، اور یہ اس طرح ہوگا کہ اس کے حوالہ ایسے تصرفات کئے جائیں گے جس میں اس کے جیسے لوگ تصرف کرتے رہتے ہیں۔

اگر وہ تاجر کی اولاد میں سے ہے تو خرید و فروخت کا کام اس کے حوالہ کیا جائے گا، اور اگر اس نے بار بار معاملہ کیا اور دھوکہ نہ کھایا اور جو مال اس کے قبضہ میں تھا اس کو ضائع نہ کیا تو وہ عقل مند ہے اور کاشتکار کا لڑکا کاشتکاری کے ذریعہ آزمایا جائے گا، اور ان لوگوں کے اخراجات کے ذریعہ آزمایا جائے گا جو مصالح کاشت کی انجام دہی میں مشغول ہوں، مثلاً کھیتی کرنا، کھیتی کاٹنا اور اس کی نگرانی کرنا، اور پیشہ وروں کا لڑکا اسی پیشہ کے ذریعہ آزمایا جائے گا جس سے اس کے والد اور رشتہ دار متعلق ہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام زفر اور امام نخعی کی رائے یہ ہے کہ جو شخص بے قونی کی حالت میں بالغ ہوا ہو اس کے تجربہ کی ضرورت نہیں، جب اس کی عمر کے پچیس سال مکمل ہو جائیں تو ان کے نزدیک اس کا مال اس کے حوالہ کر دینا ضروری ہے اگرچہ وہ عقل مند نہ ہوا ہو، کیونکہ اس کا مال اس کے حوالہ نہ کرنا تو ادب سیکھانے کے لئے تھا اور جب اس نے ادب نہ سیکھا اور وہ اس عمر کو پہنچ گیا کہ اس عمر میں دادا بن سکتا ہے تو اب اس کے مؤدب ہونے کی امید نہیں^(۱)۔

رشد کے معنی اور بچہ کی عقل مندی معلوم کرنے کے لئے اس کے تجربہ کے وقت کے سلسلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں اور اختلافات ہیں جو ”حجر“، ”رشد“ اور ”سنۃ“ کی اصطلاحات

(۱) المغنی مع لشرح الکبیر ۵۲۳/۳، نہایۃ المحتاج ۳۵۱/۳، مغنی المحتاج ۱۶۹/۱، طبع مصنفی المجلس، حاشیہ الخطاوی علی الدر المختار ۸۵/۳، درر النکاح مشرح مجلۃ الاحکام مادۃ ”۸۲“ ۳۱/۳، تفسیر القرطبی ۳۸/۵۔

تجربہ ۹، تجزو، تجسس ۱-۲

اہل علم کا تجربہ:

۹۔ جن اہل علم کے قول پر تنازعات میں عمل کیا جاتا ہے ان کے لئے شرط یہ ہے کہ ان کا علم مناسب تجربوں سے حاصل ہوا ہو۔ جیسے ڈاکٹر، انجینیر وغیرہ۔

تجسس

تعریف:

۱۔ تجسس کا لغوی معنی خبروں کی جستجو کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حبس الأخبار وتجسسها، جب کوئی شخص خبروں کی تحقیق و جستجو کرے، اسی سے جاسوس ہے جو خبروں کی جستجو کرنا ہے اور مخفی امور کی کھود کرید کرنا ہے، پھر اسے آنکھ سے دیکھنے کے لئے بطور استعارہ استعمال کر لیا گیا (۱)۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خارج نہیں ہے۔

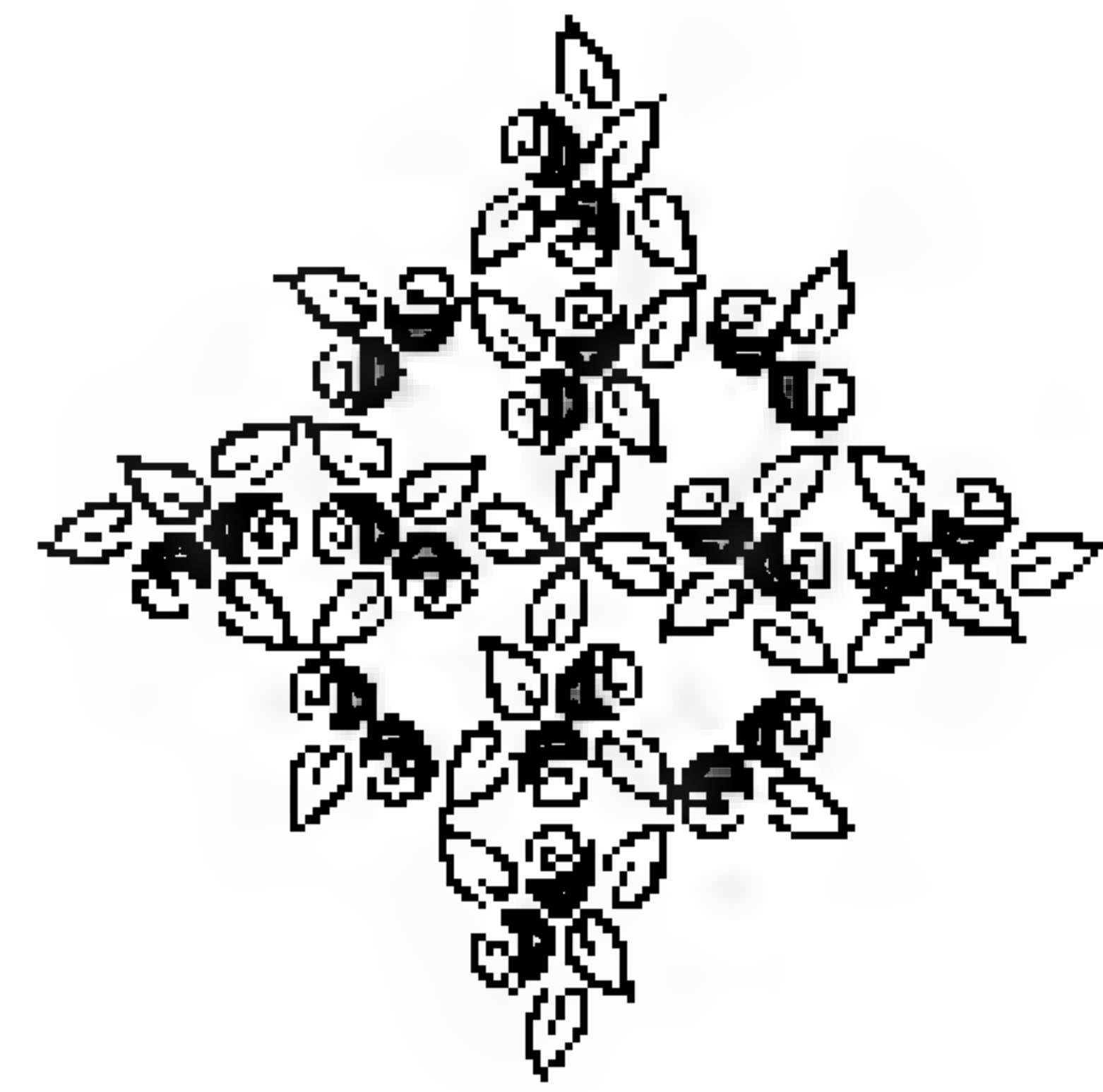
تجزؤ

دیکھئے: ”تبعیض“۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ تجسس:

۲۔ تجسس کا معنی خبر دریافت کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رجل حساس للأخبار“ یعنی اس کو خبروں کی بڑی معلومات حاصل ہے، اور احساس کا معنی اصلی دیکھنا ہے اور اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”كُلُّ تَجَسُّسٍ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ“ (۲) (سو آپ ان میں سے کسی کو بھی دیکھتے ہیں)، یعنی کیا تم دیکھتے ہو، پھر یہ وعدہ ان اور علم کے لئے استعمال کیا جانے لگا، خواہ کسی بھی حالت یعنی قوت مدرک کے ذریعہ ہو، اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ (اور ٹوہ میں مت لگے



(۱) المصباح المہیر۔

(۲) سورہ مريم ۹۸۔

تجسس ۳-۵

رہو) کو ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ حاء کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے (۱)۔

دشمنی نے فرمایا کہ یہ دونوں قریب المعنی ہیں اور کہا گیا ہے کہ تجسس کا اطلاق برائی پر ہوتا ہے اور تجسس (حاء کے ساتھ) کا استعمال اکثر بھلائی میں ہوتا ہے (۲)۔

ب- ترصد (گھات میں بیٹھنا):

۳- ترصد کا معنی ہے: راستہ پر بیٹھنا اور اسی سے ”رصدی“ ہے، یعنی وہ شخص جو سڑکوں پر اس غرض سے بیٹھتا ہو کہ لوگوں کو دیکھ کر ان کا مال ظلماً لے لے (۳)۔

تجسس اور ترصد اس اعتبار سے متحد ہیں کہ دونوں کا معنی لوگوں کے حالات کی جستجو کرنا ہے مگر تجسس تو تفتیش اور کوشش کے ذریعہ ہوتا ہے تاکہ خبریں معلوم ہو سکیں، خواہ سن کر ہو یا ایک جگہ سے دوسری جگہ جا کر اور ”ترصد“ کا تحقق تو بیٹھنے، انتظار کرنے اور گھات میں لگنے سے ہوتا ہے۔

منصت (بغور سننا):

۴- منصت کا معنی: تسمع یعنی کان لگانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”أَنْصَتْ إِنْصَاتًا“ یعنی اس نے کان لگایا اور غور سے سننے کے لئے خاموش رہا تو یہ تجسس سے عام ہے، کیونکہ منصت تو چھپ کر اور اعلامیہ دونوں طرح ہوتا ہے (۴)۔

شرعی حکم:

۵- تجسس کے تین احکام ہیں: حرمت، وجوب اور اباحت۔

مسلمانوں کے خلاف تفتیش و جستجو کرنا دراصل حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ (تم جاسوسی نہ کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ اس میں مسلمانوں کی پردہ دری اور عیب جوئی ہے، اور جس کو انہوں نے چھپا رکھا ہے اس کو آشکارا کرنا ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”يَا مَعْشَرَ مِنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ إِلَى قَلْبِهِ لَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ مِنْ تَتَّبِعَ عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ تَتَّبِعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ حَتَّى يَفْضَحَهُ وَلَوْ فِي جُوفِ بَيْتِهِ“ (۱) (اے وہ لوگو جو صرف زبان سے ایمان لائے ہو اور ایمان تمہارے دل میں نہیں داخل ہوا ہے، تم مسلمانوں کی پردہ دری نہ کرو، کیونکہ جو شخص مسلمانوں کی پردہ دری کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی پردہ دری کرے گا اور اس کو رسوا کر دے گا، چاہے وہ گھر کے اندر ہی کیوں نہ ہو)۔

ابن وہب نے فرمایا کہ پردہ پوشی واجب ہے، مگر امام، حاکم اور زنا کے چار گواہوں میں سے ایک سے (کہ ان سے پردہ پوشی واجب نہیں ہے)۔

اور تفتیش کرنا کبھی واجب ہوتا ہے، چنانچہ ابن الممشون سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ چوروں اور ڈاکوؤں کے رہنے کی جگہ کی تفتیش کی جائے گی اور ان کے خلاف تعاون کیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ قتل کر دینے جائیں یا جلا وطن کر دینے جائیں (۲) اور ان کی تلاش بغیر تجسس اور بغیر ان کی حالتوں کے دریافت کئے ہوئے نہیں ہو سکتی۔

مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان جنگ کے وقت کفار کے لشکر کی حالت کی تحقیق کرنے کے لئے جاسوسوں کو بھیجنا مباح ہے

(۱) تفسیر الکشاف ۳/۵۶۸۔

حدیث: ”يَا مَعْشَرَ مِنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ.....“ کی روایت ترمذی (۳۷۸/۲ طبع النسخ) نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حسن غریب ہے۔

(۲) تہذیبہ لولکام ۳/۱۷۱۔

(۱) سورۃ حجرات ۱۲۔

(۲) المصباح لمیر، تفسیر القرطبی ۳/۵۰۱۸۔

(۳) المصباح لمیر۔

(۴) المصباح لمیر۔

تجسس ۶

تاکہ ان کی تعداد، ان کے اسباب جنگ اور ٹھہرنے کے مقامات وغیرہ سے متعلق معلومات حاصل ہو سکیں۔

اسی طرح تفتیش کرنا مباح ہے جب حاکم کو یہ خبر دی جائے کہ فلاں کے گھر میں شراب ہے، لہذا اگر چند گواہ کسی کے گھر میں شراب ہونے کی کواعی دیں تو صاحب خانہ کے احوال کی تفتیش کی جائے گی، لہذا اگر وہ اس چیز میں مشہور ہو جس کی خبر دی گئی ہے تو اس کا مواخذہ ہوگا اور اگر اس کا حال پوشیدہ ہو تو تفتیش کی ضرورت نہیں ہے۔ امام مالک سے اس پولیس کے بارے میں دریافت کیا گیا جس کے پاس ایک شخص نے آکر یہ خبر دی کہ چند لوگ ایک گھر میں شراب پینے کے لئے اکٹھا ہوئے ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ نامعلوم گھر میں ہوں تو اس کی تفتیش نہیں کی جائے گی، اور اگر وہ گھر اس میں مشہور ہو تو اس کی تفتیش کی جائے گی۔

اور محاسب کو اس بات کا حق ہے کہ وہ جرائم کا ارتکاب کرنے والوں کی تلاشی لے، کیونکہ نگران مقرر کئے جانے کی بنیاد ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے (۱)۔

دوران جنگ مسلمانوں کے متعلق تفتیش کرنا:

۶۔ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنے والا یا تو مسلمان ہوگا یا ذمی یا کافر حربی اور ہارون رشید نے جب امام ابو یوسف سے ان لوگوں کے متعلق حکم دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں فرمایا: اے امیر المؤمنین! آپ نے ان جاسوسوں کے متعلق دریافت فرمایا ہے جو پائے جاتے ہیں تو وہ یا تو ذمی ہوں گے یا حربی یا مسلمان، تو اگر وہ حربی ہوں یا یہود و نصاریٰ اور مجوسی میں سے ایسے ذمی جو چیز یہ ادا کرتے ہوں تو ان کی گردنیں مارنیے، اور اگر مسلمانوں میں سے ہوں

تو انہیں دردناک سزا دیجئے اور ان کو طویل مدت تک قید میں رکھئے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں (۱)۔

امام محمد بن الحسن نے فرمایا کہ جب مسلمان کسی ایسے شخص کو پائیں جو مسلمان ہونے کا دعویدار ہو اور وہ مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کا جاسوس ہو جو مسلمانوں کی پوشیدہ باتیں لکھ کر ان کے پاس بھیجا کرتا ہو، پھر اس نے برضا و رغبت اس کا اقرار کر لیا ہو تو اسے قتل نہ کیا جائے گا مگر امام اسے دردناک سزا دے گا، پھر فرمایا کہ اس جیسا شخص درحقیقت مسلمان نہیں ہو سکتا، تاہم اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ جن چیزوں سے آدمی کا مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے ان کو اس نے نہیں چھوڑا ہے، لہذا وہ ظاہر میں اسلام سے خارج نہیں مانا جائے گا جب تک وہ ان چیزوں کو نہ چھوڑ دے جن کے ذریعہ وہ اسلام میں داخل ہوا ہے۔

اور اس لئے بھی کہ اس کو اس کے کئے ہوئے کام پر لالچ نے آمادہ کیا ہے، بد اعتقادی نے نہیں اور یہ بہترین توجیہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کا حکم دیا ہے۔ فرمایا: ”الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ“ (۲) (جو اس) کلام کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر اس کی اچھی اچھی باتوں پر چلتے ہیں)۔ اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی روایت سے اس پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ انہوں نے قریش کو یہ لکھ بھیجا تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے والے ہیں، لہذا تم اپنا حفاظتی انتظام کر لو، اس پر حضرت عمرؓ نے ان کے قتل کا ارادہ فرمایا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”مہلا یا عمر! فلعل الله قد اطلع على اهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد

(۱) الخراج لابن یوسف ۲۰۶، ۲۰۵۔

(۲) سورہ زمر، ۱۸۔

(۱) حوالہ سابق۔

تجسس ۶

غفرت لکم“ (۱) (عمر ذرا ٹھہرو! شاید کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے احوال پر مطلع ہونے کے بعد ان سے یہ کہہ دیا ہے کہ اے اہل بدر! میں تم کو بخش چکا ہوں اب تم جو چاہو کرو) تو اگر وہ اس کی وجہ سے کافر اور واجب القتل ہو جاتے تو رسول اللہ ﷺ انہیں نہ چھوڑتے، خواہ بدری ہوں یا غیر بدری، اور اسی طرح اگر ان کا قتل بطور حد ضروری ہوتا تو رسول اللہ انہیں نہ چھوڑتے اور اسی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا عَلِيًّا وَعَدُوَّكُمْ أُولِيَاءَ“ (۲) (اے ایمان والو! تم میرے دشمن اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالیا) تو قرآن نے ان کو مومن قرار دیا ہے اور حضرت لبابہ کا وہ واقعہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے جب ان سے بنو قریظہ نے مشورہ کیا تھا تو انہوں نے اپنی انگلی اپنے حلق پر گزاری تاکہ انہیں یہ بتا دیں کہ اگر وہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے فیصلہ پر آئیں گے تو انہیں قتل کر دیا جائے گا، انہیں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ“ (۳) (اے ایمان والو! خیانت نہ کرو اللہ اور رسول کی)۔

اسی طرح اگر ذمی نے ایسا کیا تو اسے بھی دردناک سزا دی جائے گی، اور جیل کے حوالہ کر دیا جائے گا اور وہ اپنے اس فعل کی وجہ سے عہد کو توڑنے والا نہ سمجھا جائے گا، کیونکہ اگر کوئی مسلمان ایسا کرتا ہے تو اس کا یہ فعل اس کے لئے امان کو ختم کرنے والا نہیں تو اسی طرح اگر کوئی ذمی ایسا کرے تو یہ اس کے عہد کو بھی توڑنے والا نہ ہوگا۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ اگر کوئی ذمی ڈکیتی کرتے ہوئے قتل بھی کرے اور

مال بھی لے لے تو یہ اس کے عہد و پیمان کو توڑنے والا نہیں ہوتا ہے، اور اگر وہ صراحۃً اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہوئے ڈاک زنی کرے تو یہ بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا (یہ ناقض عہد و پیمان نہ ہوگا) اسی طرح اگر کوئی مستامن (امن لے کر دارالاسلام میں رہنے والا) ایسا کرے تو یہ اس کے لئے بھی ناقض امان نہ ہوگا۔ جیسا کہ اگر وہ شخص ڈکیتی کرے (تو یہ اس کے لئے ناقض امان نہیں) مگر ان تمام صورتوں میں اسے سزا کے طور پر تکلیف دی جائے گی، کیونکہ اس نے حرام کا ارتکاب کیا اور اپنے فعل سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا ارادہ کیا۔ اگر اس کے امان طلب کرتے وقت مسلمانوں نے اسے کہہ دیا تھا کہ ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ امان دیا ہے کہ تو مسلمانوں کے خلاف مشرکوں کی جاسوسی نہیں کرے گا یا ہم نے تمہیں اس شرط کے ساتھ امان دیا ہے کہ اگر تو نے حربیوں کو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں سے باخبر کیا تو تیرا امان ختم ہو جائے گا اور صورت حال یہی ہو (مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا ہو) تو اس کے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ جو چیز کسی شرط کے ساتھ مطلق ہو وہ شرط کے پائے جانے سے قبل معدوم رہتی ہے۔ چونکہ اس نے اس کے امان کو اس شرط کے ساتھ مطلق کیا ہے کہ جاسوس نہ ہو، لہذا جب یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ جاسوس ہے تو وہ حربی ہو گیا جس کو کوئی امان نہیں ہے، لہذا اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام اگر مناسب سمجھے کہ اس کو سولی دے دی جائے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر یہ مناسب سمجھے کہ دوسرے قیدیوں کی طرح اس کو مال غنیمت بنادیا جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ یہاں پر اس کو قتل کر دینا بہتر ہے تاکہ دوسرے کو اس سے عبرت ہو۔ اور اگر بجائے مرد کے عورت ہو تو اس کے قتل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اس نے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے

(۱) حضرت حاطب ابن ابی بلتعہ کی حدیث کی روایت بخاری (الفتح ۱۳۳/۶ طبع الشریعہ) اور مسلم (۱۹۳۱/۳ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) سورہ فتح ۱۷۔

(۳) سورہ انفال ۲۷۔

تجسس ۷

اگر امام کسی مسلمان یا ذمی یا مستامن کے پاس کوئی خط پائے جس میں اس کی تحریر ہو اور وہ پہچانی جاتی ہو، اور وہ حربیوں کے بادشاہ کے نام ہو، جس میں وہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دے رہا ہو تو امام اس کو قید کر دے گا اور اتنی سی بات کی وجہ سے اس کو مارا نہیں جائے گا، کیونکہ تحریر میں تو اس کا امکان ہے کہ وہ خود ساختہ ہو، اور ایک تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہو کر تھی ہے (۱)، لہذا اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس قسم کے احتمال کی بنا پر اس کو قتل کر دے مگر مسلمانوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اسے قید کر دے گا یہاں تک کہ حقیقت حال واضح ہو جائے، اگر کوئی امر واضح نہ ہو سکے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مستامن کو دارالحرب واپس کر دیا جائے گا اور اسے اس کے بعد دارالاسلام میں ٹھہرنے کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ اس کے متعلق شک پختہ ہو چکا ہے، اور اس طرح کے اشخاص سے دارالاسلام کو پاک کرنا ”إماطة الأذى“ (تکلیف دہ چیز کو ہٹانا) کے قبیل سے ہے، لہذا یہ بہتر ہوگا (۲)۔

۷۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستامن جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا، اور بخون نے ایسے مسلمان کے بارے میں جو مسلمانوں کی خبر حربیوں کو لکھ بھیجتا ہو، کہا ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور اس سے توبہ نہیں کرائی جائے گی اور جنگ کرنے والے کی طرح اس کی کوئی دیت اس کے وارث کو نہیں دی جائے گی۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ بطور سزا

(۱) یہ فقہاء اور متقدمین کا مذہب ہے، کیونکہ ان کے پاس تحریروں میں فرق کرنے اور ہر تحریر کے خواص معلوم کرنے کے وسائل نہیں تھے، اسی لئے انہوں نے احتیاط سے کام لیا اور ہمارے زمانے میں سائنس نے یہ انکشاف کر دیا ہے کہ ہر شخص کی تحریر کی ایک خاصیت ہے جس کی وجہ سے وہ دوسری تحریروں سے ممتاز ہو جاتی ہے لہذا آج تحریر پر اکتفا کرنا اور اسے ایک ایسا قریب قریب ممکن ہے جن کے بموجب فیصلہ کیا جاسکے۔ یہی حکم انگلیوں کے نشان وغیرہ کا بھی ہے جن سے تحریر کی قطعیت ثابت ہوتی ہے۔

(۲) اسیر الکبیر ۵/ ۲۰۳، ۲۰۴ طبع شرکت الاعلامات۔

کا ارادہ کیا ہے اور اس حالت میں حربیہ کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ جب وہ قتال کرے (تو اس کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) مگر اس کو سولی دینا پسندیدہ ہے، کیونکہ وہ عورت ہے اور عورت کی ستر پوشی اولیٰ ہے۔ اور اگر نابالغ لڑکا اس کام میں پکڑا جائے تو اس کو مال غنیمت بنالیا جائے گا اور اسے قتل نہیں کیا جائے گا، کیونکہ وہ احکام شرع کا مخاطب نہیں ہے، لہذا اس کا فعل خیانت نہ ہوگا جو موجب قتل ہو، بخلاف عورت کے، اور یہ نظیر ہے بچہ کی کہ اگر وہ قتال کرتے ہوئے پکڑا جائے اور اس کو قیدی بنالیا جائے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، بخلاف عورت کے کہ اگر وہ قتال کرتے ہوئے قیدی بنا کر گرفتار کر لی جائے تو اس کو قتل کرنا جائز ہے، اور وہ بوڑھا جو قتال کے لائق نہ ہو مگر صحیح العقل ہو تو اس کے سلسلے میں وہی حکم ہے جو عورت کا ہے، کیونکہ وہ بھی مخاطب ہے، اور اگر مستامن اس کا انکار کرے کہ اس نے ایسا کیا ہے اور کہے کہ جو خط لوگوں نے اس کے پاس پایا ہے، وہ اسے راستہ میں ملا تھا اور اس نے اسے لے لیا تھا تو مسلمانوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ اسے بلا دلیل قتل کر دیں، کیونکہ بظاہر وہ امن والا ہے تو جب تک وہ شئی ثابت نہ ہو جائے جو اس کے امن کو ختم کرنے والی ہے اس کا قتل کرنا حرام ہوگا، پھر اگر وہ اس کو مار پیٹ یا قید یا جیل خانہ میں بند کرنے کی دھمکی دیں یہاں تک کہ وہ اتر کر کر لے کہ وہ جاسوس ہے تو اس کے اس اتر کا کوئی اعتبار نہیں ہے، کیونکہ یہ مکرمہ ہے اور مکرمہ کا اتر باطل ہے، خواہ قید کا اکرادہ ہو یا قتل کا اور اس کا جاسوس ہونا اس وقت ثابت ہوگا جب وہ خوش دلی سے اتر کر کر لے یا دو گواہ اس کی گواہی دے دیں۔ اور اس سلسلے میں ذمیوں اور حربیوں کی گواہی قابل قبول ہوگی، کیونکہ یہ شخص بھی ہمارے درمیان حربی ہے، چاہے مستامن ہی کیوں نہ ہو اور حربی کے خلاف حربی کی گواہی مقبول ہوتی ہے۔

تجسس ۸

اس کو کوڑا مارا جائے گا اور لمبی قید میں رکھا جائے گا اور اس جگہ سے جلا وطن کر دیا جائے گا جہاں وہ تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسے قتل کر دیا جائے گا الا یہ کہ وہ توبہ کرے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لائسنس کی وجہ سے اس کو معذور سمجھا جائے گا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ اس کا عادی ہو تو قتل کر دیا جائے گا، اور اگر یہ لغزش ہو تو اسے مارا جائے گا اور عبرت ناک سزا دی جائے گی (۱)۔

اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا
غُلُوِّي وَعَدُوِّكُمْ أُولِيَاءَ“ (۲) (اے ایمان والو! تم میرے دشمن
اور اپنے دشمن کو دوست نہ بنالینا) کی تفسیر میں حسب ذیل تفصیل
مذکور ہے:

جو شخص مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی ٹوہ میں زیادہ رہتا ہو، ان
سے واقف کراتا ہو اور دشمن کو ان کے حالات بتاتا ہو وہ اس کی وجہ
سے کافر نہ ہوگا، اگر اس کا یہ عمل دنیوی غرض سے ہو اور اس سلسلے میں
اس کا اعتقاد درست ہو، جیسا کہ حاطب نے کیا تھا کہ ان کا ارادہ اس
کے ذریعہ صرف حمایت و ہمدردی حاصل کرنے کا تھا، انہوں نے مرتد
ہونے کا ارادہ ہرگز نہیں کیا تھا اور جب ہم نے یہ کہا کہ وہ کافر نہ ہوگا تو
کیا اس کو حد کی وجہ سے قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ اس میں لوگوں کا
اختلاف ہے امام مالک، ابن القاسم اور اشہب کی رائے یہ ہے کہ
امام اس سلسلے میں اجتہاد کرے گا، اور عبد الملک نے فرمایا کہ اگر اس
کی عادت ہی ایسی ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، کیونکہ وہ جاسوس ہے۔
امام مالک نے فرمایا کہ جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہی صحیح ہے، اس
لئے کہ وہ مسلمانوں کو نقصان پہنچانے والا اور ملک میں فساد پھیلانے
والا ہے، اور ابن المہاشون نے اس سلسلے میں تکرار کی رائے غالباً اس

(۱) تہذیب نوکام ۲/۷۷، ۷۸۔

(۲) سورہ ممتحنہ ۱۱۔

لئے اختیار کی ہے کہ حضرت حاطب پہلی بار پکڑے گئے تھے۔
اگر جاسوس کافر ہو تو اوزاعی فرماتے ہیں کہ یہ اس کی طرف سے
تفصیل عہد ہوگا، اور اصحیح نے فرمایا کہ حربی جاسوس کو قتل کر دیا جائے گا
اور مسلمان جاسوس اور ذمی جاسوس کو سزا دی جائے گی۔ ہاں اگر وہ
اسلام کے خلاف مدد کریں تو قتل کر دینے جائیں گے۔ اور حضرت علی
بن ابی طالبؓ سے روایت کی گئی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس مشرکوں کا
ایک جاسوس لایا گیا جس کا نام فرات بن حیان تھا، آپ ﷺ نے
اس کو قتل کر دینے کا حکم فرمایا تو اس نے چیخ کر کہا: اے انصار کی
جماعت! کیا میں قتل کر دیا جاؤں گا جبکہ میں کو ایسا دیتا ہوں کہ اللہ کے
علاوہ کوئی معبود نہیں اور بیشک محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ تو نبی
ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو، پھر فرمایا: ”إِنْ مِنْكُمْ مَنْ أَكَلَهُ
إِلَى إِيْمَانِهِ، فَلْيَمْسِكْهُمُ فِرَاتُ بْنُ حِيَّانٍ“ (۱) (تم میں سے بعض لوگ
وہ ہیں جن کو میں ان کے ایمان کے حوالہ کرتا ہوں، ان ہی میں سے
فرات ابن حیان ہے)۔

۸۔ امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان جاسوس
کی تعزیر جائے گی، اسے قتل کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر وہ ذمی ہو
یعنی خدمت اسلام میں شائد ارماضی رکھتا ہو تو اسے حضرت حاطب کی
حدیث کی بنا پر معاف کر دیا جائے گا۔ اور ان حضرات کے نزدیک
مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد و
پیمان ختم نہ ہوگا، اگرچہ عہد نامہ امان میں ان کے اوپر یہ شرط لگائی گئی
ہو، صحیح قول یہی ہے۔ اور اس کے علاوہ دوسرے قول کے مطابق شرط

(۱) تفسیر القرطبی ۱۸/۵۲، ۵۳، و فرات ابن حیان سے متعلق حضرت علی کی
حدیث کی روایت ابو داؤد (۳۳۱ طبع عزت عبید دھاس) اور حاکم
(۵/۲۱۵ دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے
اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

ہونے کی صورت میں امان ختم ہو جائے گا (۱)۔

۹- حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ ذمیوں کا عہد و پیمان چند چیزوں کی وجہ سے ختم ہو جائے گا، ان میں سے جاسوسی کرنا یا کسی جاسوس کو پناہ دینا ہے، کیونکہ اس میں مسلمانوں کو نقصان پہنچانا ہے (۲)۔

سابقہ تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ حربی جاسوس مباح الدم ہے، ہر حال میں تمام لوگوں کے نزدیک اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور ذمی اور مستامن کے بارے میں امام ابو یوسف، بعض مالکیہ اور حنا بلہ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

اور شافعیہ کے چند اقوال ہیں، ان میں سے اس صحیح یہ ہے کہ مسلمانوں کے پوشیدہ امور کی اطلاع دینے کی وجہ سے ذمی کا عہد ختم نہیں ہوگا، کیونکہ یہ مقصد عقد میں مغل نہیں ہے اور مسلمان جاسوس کی تعزیر کی جائے گی اور امام ابو یوسف، امام محمد اور بعض مالکیہ کے نزدیک اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور شافعیہ کی مشہور روایت اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

کافروں کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۰- دوران جنگ کافروں کی تعداد، ان کے اسباب اور ان کے ہتھیار وغیرہ کے متعلق جاسوسی کرنا مشروع ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر ایک رات دیر تک نماز ادا فرمائی، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ”من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم - يشترط له النبي أن يرجع - أدخله الله الجنة“ (کوئی شخص ہے جو اٹھے اور ہمارے لئے دیکھے

کہ لوگوں (دشمنوں) کا کیا حال ہے؟ نبی کی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا)، راوی حدیث حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص نہیں اٹھا، پھر آپ نے نماز پڑھی یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ فرمایا تو سخت خوف، سخت سردی اور شدت بھوک کی وجہ سے کوئی نہیں اٹھا، جب کوئی شخص نہیں اٹھا تو آپ ﷺ نے مجھے بلایا یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ کو بلایا) جب آپ ﷺ نے مجھے بلایا تو اٹھے بغیر کوئی چارہ نہ رہا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون ولا تحدثن شيئا حتى تاتيها“ (۱) (اے حذیفہ! جاؤ اور لوگوں میں گھس جاؤ اور دیکھو کہ وہ لوگ کیا کر رہے ہیں اور کوئی نئی حرکت نہ کرنا یہاں تک کہ تم ہمارے پاس آ جاؤ) وہ فرماتے ہیں کہ میں گیا اور لوگوں کے درمیان گھس گیا، اور ہوا اور اللہ کا شکر ان کے ساتھ جو کچھ کر رہا تھا برا کر رہا تھا، جس سے نہ ان کی قیام گاہ بدتر ارہ سکی، نہ ہی ان کی آگ باقی رہی اور نہ کوئی خیمہ، تو ابوسفیان نے کھڑے ہو کر کہا: اے قریش کی جماعت! تم میں کا ہر شخص اپنے ہم نشین کو دیکھ لے۔ حذیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس شخص کا ہاتھ پکڑ لیا جو میرے پہلو میں تھا، پھر میں نے کہا کہ تو کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں فلاں بن فلاں ہوں، پھر ابوسفیان نے کہا: اے قریش کے لوگو! خدا کی قسم اب تمہارے لئے ٹھہرنے کی کوئی گنجائش باقی نہ رہی، جانور ہلاک ہو گئے، غوثیظہ نے ہم سے بد عہدی کی اور ان کے متعلق ہمیں ناپسندیدہ بات پہنچی (۲)۔ یہ دوران جنگ کفار کے خلاف جاسوسی کرنے کے جواز کی دلیل ہے۔

(۱) غزوہ خندق والی حدیث کو ابن حنبل نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اور اس کی اسناد میں انقطاع ہے (البدایہ و النہایہ لابن کثیر ۳/۱۱۳، ۱۱۴ طبع دارلحدادہ)۔
(۲) تفسیر ابن کثیر ۵/۳۳۰، ۳۳۱ طبع دارالاندلس۔

(۱) عمدة القاری ۳/۲۵۶ طبع المصیر ب شرح المنہج بحامیۃ البحر ی ۳/۲۸۱، اقلیو لی ۳/۲۶۶، اشرقاوی علی التقریر ۲/۳۱۲۔
(۲) شرح شمسی الارادات ۲/۱۳۸، ۱۳۹۔

تجسس ۱۱

حاکم کا رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا:

۱۱- ماقبل میں گزر چکا ہے کہ مسلمانوں کے خلاف جاسوسی کرنا درحقیقت حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا تَجَسَّسُوا“ (۱) (اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور توہ میں مت لگے رہو)۔

اور حاکم وقت کے حق میں تو یہ حکم اور بھی سخت ہو جاتا ہے، کیونکہ مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تفتیش کرنے سے حکام کو روکنے کے سلسلہ میں خاص نصوص موجود ہیں، ان ہی میں سے ایک وہ روایت ہے جو حضرت معاویہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”إِنَّكَ إِن اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ أَوْ كَدَمْتَ أَنْ تَفْسِدَهُمْ“ (۲) (اگر تو مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تفتیش کرے گا تو یقین ہے کہ تو انہیں بگاڑ دے گا یا بگاڑ کے قریب کر دے گا)، حضرت ابوالدرداء نے فرمایا کہ یہ ایسی بات ہے جس کو حضرت معاویہ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، اللہ تعالیٰ ان کو اس سے فائدہ پہنچائے۔ حضرت ابوامامہ سے حدیث مرفوعہ نقل کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّبِيَّةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ“ (۳) (امام جب لوگوں میں شکوک و شبہات تلاش کرے گا تو وہ انہیں بگاڑ دے گا)۔

(۱) سورۃ الحجرات/۱۲۔

(۲) حدیث: ”إِنَّكَ إِن اتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ“ کی روایت ابوداؤد (۱۹۹/۵ طبع عزت عبیدہ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (عون السجود) ۳۲۳/۳ طبع دارالکتب العربیہ۔

(۳) حدیث: ”إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّبِيَّةَ فِي النَّاسِ“ کی روایت ابو داؤد (۲۰۰/۵ طبع عزت عبیدہ) نے حضرت ابوامامہ سے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۲۳/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

مگر حاکم کے لئے رعایا کے خلاف جاسوسی کرنا اس وقت جائز ہو جائے گا جب جاسوسی نہ کرنے کی صورت میں کوئی ایسی حرمت پامال ہو رہی ہو جس کی تلافی ناممکن ہو، مثلاً اسے کوئی قاتل اعتماد شخص یہ خبر دے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو قتل کرنے کے لئے تنہائی میں لے گیا ہے یا ایک مرد ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے گیا ہے، تو اس وقت اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تفتیش کرنا جائز ہے اس اندیشہ سے کہ مجرم کی پردہ دری اور ممنوعات کا ارتکاب لازم نہ آئے جس کی تلافی ممکن نہ ہو۔ اور اسی طرح اگر رضا کارانہ کام کرنے والوں کو یہ معلوم ہو جائے تو ان کے لئے بھی تحقیق و تفتیش کرنا جائز ہے۔

اور جو خبر شک کے اعتبار سے اس سے کمتر ہو اس کے خلاف تجسس کرنا اور اس کے پوشیدہ رازوں کا افشاء کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ایک ایسی جماعت کے پاس گئے جو باہم شراب پی رہے تھے اور شراب خانوں میں آگ سلگا رہے تھے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے تم کو شراب نوشی سے منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے مقابلہ آرائی کی، اور شراب خانوں میں آگ سلگانے سے میں نے تم کو منع کیا تھا مگر تم لوگوں نے آگ سلگائی، تو ان لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! اللہ تعالیٰ نے جاسوسی کرنے سے منع فرمایا ہے اور آپ نے جاسوسی کی، اور بلا اجازت اندر آنے سے منع فرمایا ہے اور آپ بلا اجازت داخل ہوئے تو آپ نے فرمایا: یہ دونوں ان دونوں کے مقابلہ میں ہو گئیں اور وہ لوٹ گئے اور ان لوگوں سے کوئی تعرض نہ کیا۔

اور امام احمد سے اس سلسلے میں روایت مختلف ہے کہ برائی کا علم ہونے کے باوجود اس کو چھپانا برا ہے یا نہیں، تو ابن منصور اور عبد اللہ

تجسس ۱۲

مختب کا تجسس:

۱۲۔ مختب وہ شخص ہے جو بھلائی کا حکم دے جب بھلائی متروک ہو جائے اور بُرائی سے روکے جب بُرائی کی جانے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“^(۱) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اور یہ اگرچہ تمام مسلمانوں کی طرف سے صحیح ہے، مگر مختب اپنی ولایت کی وجہ سے اسی پر مقرر ہے، لیکن اس کے سوا دوسروں پر فیض کفایہ ہے۔

اور مختب کے لئے ان ممنوعات کی جاسوسی جائز نہیں ہے جو ظاہر نہ ہوں، نہ ہی اس کے لئے اس غرض سے کسی کی پردہ داری جائز ہے کہ اس کو چھپ کر ان بُرائیوں کے کرنے سے باز رکھ سکے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا هذه القاذورة التي نهى الله عنها، فمن ألم فليستتر بستر الله“^(۲) (اس بُرائی سے بچو جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، تو جو کوئی اس کا مرتکب ہو، اسے چاہئے کہ اللہ کے پردہ سے اپنی پردہ پوشی کرے)۔

اگر علامات و آثار کے ذریعہ گمان غالب ہو کہ کچھ لوگ چھپ کر بُرائی کر رہے ہیں تو اس کی دو قسمیں ہیں:

ایک یہ کہ یہ چھپنا کسی ایسی حرمت کی پامالی کے سلسلے میں ہو جس کی تلافی ناممکن ہو، مثلاً کوئی قاتل اعتماد شخص اسے یہ خبر دے کہ ایک شخص ایک عورت کے ساتھ زنا کرنے کے لئے اس کو تنہائی میں لے

نے مثلاً ستار اور نشہ آور اشیاء وغیرہ کے بارے میں روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اگر یہ پوشیدہ ہوں تو ان کو نہ توڑا جائے اور ان سے یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ ان کو توڑ دیا جائے۔

اگر وہ کسی ایسے گھر سے گانے بجانے کی منکر آوازیں سنے جس کے لوگ اپنی آوازیں ظاہر کر رہے ہوں تو گھر کے باہر ہی سے اس پر نکیر کرے گا اور اچانک گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ اور اس کے علاوہ دوسری پوشیدہ چیزوں کی تحقیق و تفتیش اس کے لئے ضروری نہیں ہے۔ اور مہنا الانباری نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے پڑوس میں ڈھول کی آواز سنی تو اپنی مجلس سے اٹھ کر ان کے پاس گئے، ان کو بلایا بھیجا اور ان کو منع فرمایا۔

اور محمد بن حرب کی روایت میں اس شخص کے متعلق جو اپنے کسی پڑوسی کے گھر میں بری بات سنے، یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کو منع کرے، اگر وہ نہ مانے تو اس کے پاس دیگر پڑوسیوں کو جمع کر کے اس کو ڈرائے اور حصاص نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ کے ذیل میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے مسلمان سے بدظنی سے منع فرماتا ہے جو ظاہر میں عادل ہو اور اس کے احوال پر پردہ ہو، پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جاسوسی سے منع فرمایا ہے بلکہ گندگاریوں کی پردہ پوشی کا حکم دیا ہے جب تک کہ ان کی طرف سے اس پر اصرار ظاہر نہ ہو، پھر روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے کہا گیا کہ یہ فلاں شخص ہے جس کی داڑھی سے شراب ٹپکتی ہے تو حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ ہمیں جاسوسی سے منع کیا گیا ہے، ہاں اگر کوئی چیز ہمارے سامنے ہوگی تو ہم اس پر گرفت کریں گے^(۱)۔

(۱) سورة آل عمران / ۱۰۳۔

(۲) حدیث: ”اجتنبوا هذه القاذورة التي نهى الله عنها.....“ کی روایت حاکم (۳/۲۳۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ، ۲۷۹، ۲۸۱، الماوردی، ۲۵۲، احکام القرآن للجصاص ۳/۴۰۷، القرطبی، ۱۶/۳۳۱۔

گیا ہے، یا وہ ایک آدمی کو قتل کرنے کے لئے تنہائی میں لے گیا ہے، تو ایسی حالت میں اس کے لئے جاسوسی کرنا اور تحقیق و تفتیش کرنا جائز ہے تاکہ ناقابل تلافی عمل سے بچا جاسکے یعنی حرام کا ارتکاب اور ممنوعات کا اختیار کرنا۔

اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ اس دائرہ سے خارج اور اس درجہ سے کمتر ہو، ایسی صورت میں اس کے خلاف جاسوسی کرنا اور اس کے پوشیدہ امور کو ظاہر کرنا جائز نہیں ہے (۱) جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا (۲)۔

گھروں کی جاسوسی کرنے کی سزا:

۱۳۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اور انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ اَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ مِنْ غَيْرِ اِذْنِهِمْ حَلَّ لِهِمْ اَنْ يَفْقَهُوا عَيْنَهُ“ (۳) (جو شخص لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو ان کے لئے جائز ہے کہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں)۔

اس حدیث کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے، لہذا جن کو جھانکا گیا ہے ان کے لئے

(۱) الاحکام السلطانیۃ للماوریدی فی احکام الحسبہ ۲۴۰ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۲) آج کے دور میں مختلف ممالک میں شریعوں کے خلاف نیز ان لوگوں کے خلاف جن کے بارے میں شر، آبروریزی، مال چھیننے اور واجب العمل قوانین کی خلاف ورزی کا گمان کیا جاتا ہے وہ تفتیش جو واضح قرآن کی بنیاد پر ان لوگوں کے بارے میں کی جاتی ہے جن کے متعلق ممنوع اشیاء مثلاً شراب اور بھگ کی تجارت، نیز سحلات میں دھوکہ دہی کا گمان گزرتا ہے اسی طرح بحرسوں اور تخریب کاروں کا تعاقب تو اس میں فی الجملہ احکام اسلام سے ٹکنا لازم نہیں آتا بلکہ یہ فساد کی بیخ کنی، حقوق انسانی کے تحفظ اور امن و سکون کے قیام کے لئے ضروری ہے۔

(۳) حدیث: ”مَنْ اَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ.....“ کی روایت مسلم (۱۶۹۹/۳) طبع المجلد ۱ نے کی ہے۔

جائز ہے کہ جھانکنے کی حالت میں جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑ دیں اور ان پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ یہ ثا فعیہ اور حنا بلہ کا مذہب ہے۔ مالکیہ اور حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی آنکھ پھوڑ دے تو اس پر ضمان لازم ہوگا، اور حدیث منسوخ ہے، یہ حکم اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے نازل ہونے سے قبل تھا: ”وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ“ (۱) (اور اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انہیں اتنا ہی دکھ پہنچاؤ جتنا دکھ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے) اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ حدیث بطور وعید آئی ہو نہ کہ بطور وجوب، اور حدیث جب قرآن کے مخالف ہو تو اس پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

نبی ﷺ بھی بظاہر ایک بات فرماتے اور مراد دوسری چیز لیتے تھے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عباس بن مرد اس نے آپ ﷺ کی تعریف کی تو آپ ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا: ”قُمْ فَاقْطَعْ لِسَانَهُ“ (۲) (انھوں اور اس کی زبان کاٹ دو)۔ آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ اسے کچھ دے دو، آپ ﷺ کا مقصود فی الواقع زبان کاٹنا نہیں تھا۔

حدیث میں اس کا بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے آنکھ پھوڑنے کا ذکر کیا ہو اور مراد یہ ہو کہ اس کے سلسلے میں کوئی ایسی کارروائی کی جائے کہ وہ اس کے بعد کسی دوسرے کے گھر میں نہ دیکھے۔

”تبصرۃ الحکام“ میں ہے: اگر کسی نے روشن دان یا دروازہ سے جھانکا اور گھر والے نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ وہ اس سے کم درجہ کی کارروائی کے ذریعہ اس کی توبیخ کرنے اور اس کو دفع کرنے پر قادر ہے، اور اگر اس نے اس سے اس کی توبیخ کا ارادہ

(۱) سورہ نحل ۱۲۶۔

(۲) حدیث: ”قَالَ لِبَلَالٍ: قُمْ فَاقْطَعْ لِسَانَهُ“ کی روایت ابن اسحاق نے اپنی سیرت میں کی ہے جیسا کہ سیرت ابن ہشام (۲/۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵ طبع المجلد ۱) میں ہے۔

تجسس، تجشو، تجمل، تجمل

کیا لیکن اس کی آنکھ زد میں آگئی حالانکہ اس کا مقصد آنکھ پھوڑنا نہیں تھا تو اس پر ضمان ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

حقیقہ کا خیال یہ ہے کہ اگر جھانکنے والے کی آنکھ پھوڑے بغیر اس کو دفع کرنا ممکن نہیں تھا اور اس نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو کوئی ضمان نہیں ہے، اور اگر آنکھ پھوڑے بغیر دفع کرنا ممکن تھا پھر بھی اس نے آنکھ پھوڑ دی تو اس پر ضمان لازم ہوگا۔

اور اگر کوئی شخص صرف جاسوسی کرے اور لوٹ جائے تو صاحب خانہ کے لئے اس کی آنکھ پھوڑنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: ”دفع الصائل“ کی اصطلاح (۱)۔

اور جاسوسی کرنے والے کی سزا تعزیر ہے، کیونکہ اس کے متعلق کوئی حد مقرر نہیں ہے، اور تعزیر مختلف ہوتی ہے جس کو متعین کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“ (۲)۔

دیکھئے: ”طعام“۔

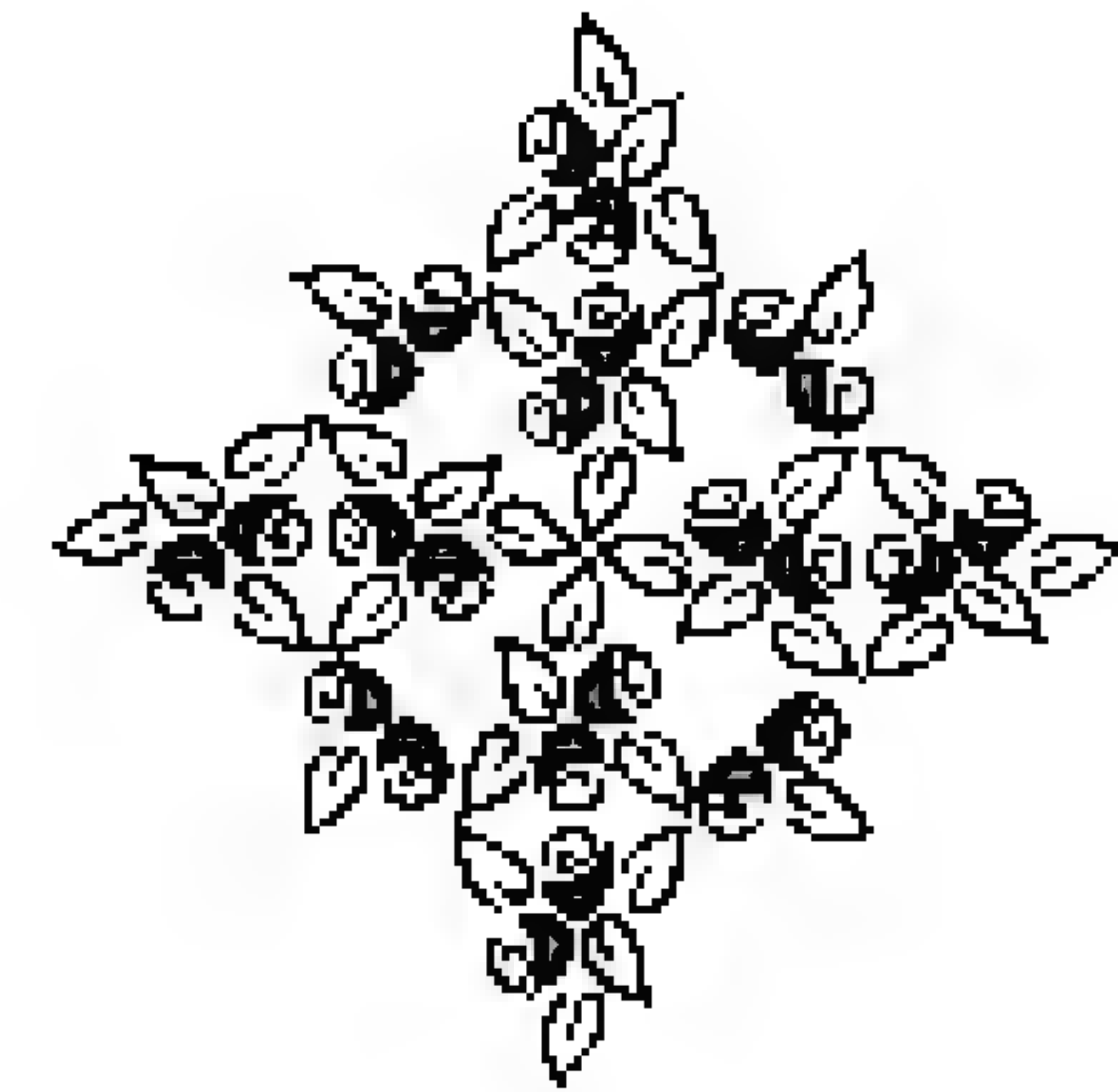
تجشو

تجمل

دیکھئے: ”تزین“۔

تجمل

دیکھئے: ”تغییر“۔



(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۲، ۲۱۳ طبع دارالکتب، بیروت، ۱۳۰۳ھ، المغنی

۸/۳۲۵، ۱۸۹/۹، اور اس کے بعد ابن عابدین ۵/۵۳۔

(۲) ابن عابدین ۳/۲۵۱، الزیلعی ۳/۲۰۷، ۲۰۸، بیروت، ۱۳۰۳ھ، حاشیہ فتح البعلی

المالک ۲/۸۰، ۳۰۸، تحت المحتاج ۵/۱۸۱، ۱۸۲، مغنی المحتاج ۳/۹۱،

۱۹۲، ۱۹۳، حاشیہ اہلبی ۳/۲۰۵، ۲۰۹، المغنی ۵/۵۲، ۵۲/۸، ۳۲۵/۸،

الاحکام السلطانیہ لابن علقمی ص ۲۹۵، ۲۹۶۔

تجہیز ۵

تو پھر اسے مقدمہ دائر کرنے کا حق نہ ہوگا۔ لیکن ”اہلر“ میں ”اہلر ازیہ“ کے حوالہ سے ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ باپ سے کسی چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا، کیونکہ عقد نکاح میں مال مقصود نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ باپ ہی دہن کے لئے سامان جہیز تیار کرے گا بشرطیکہ لڑکی کا مہر اسی نے وصول کیا ہو، اور اگر لڑکی نے خود ہی اپنا مہر وصول کیا ہے تو ان لوگوں کے قول کے مطابق جو وجوب جہیز کے قائل ہیں اسی سے سامان جہیز کا مطالبہ کیا جائے گا، اور یہ عرف و عادت کے مطابق ہوگا (۲)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ اگر عورت نے شوہر کے پاس شب زفاف میں جانے سے قبل ہی اپنے مہر مختل پر قبضہ کر لیا، تو اس پر لازم ہے کہ شہر یا دیہات کے عرف کے مطابق سامان جہیز تیار کرے، حتیٰ کہ اگر عرف مکان خریدنے کا ہو تو یہ اس پر لازم ہوگا، مگر اس سے زیادہ کا انتظام کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ اور مہر مختل ہی کی طرح وہ نقد مہر مؤجل ہے جس کو شب زفاف سے قبل ہی ادا کر دیا جائے، اور اگر شب زفاف کے بعد مہر پر قبضہ کیا گیا ہے تو اس پر سامان جہیز تیار کرنا لازم نہیں، خواہ مہر نقد ہو یا ادھار ہو لیکن اس کی ادائیگی کا وقت آ پہنچا ہو، مگر شرط یا عرف کی بنا پر یعنی شرط لگا دینے یا عرف کے پائے جانے کی وجہ سے عورت پر جہیز دینا لازم ہوگا (۳)۔

مجاہدین کے لئے اسباب تیار کرنا:

۵۔ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ جہاد فی سبیل اللہ کو ترک نہ کریں، اور اس غرض سے وہ مجاہدین کے لئے ضروری سامان جنگ، اسباب جہاد اور توشہ تیار کریں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَنْفِقُوا“

(۱) شرح الدرر ۴/۳۶۷۔

(۲) ابن ماجہ میں اسی مقام پر اس کی طرف ایک مٹا رہ ہے۔

(۳) حاشیہ الدسوقی ۲/۳۲۲۔

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (۱) (اور اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہو، اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ، وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ، اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ“ (۲) (اور ان سے مقابلہ کے لئے جس قدر بھی تم سے ہو سکے سامان درست رکھو قوت سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے جس کے ذریعہ تم اپنا رعب رکھتے ہو اللہ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں پر اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی کہ تم انہیں نہیں جانتے، اللہ انہیں جانتا ہے اور جو کچھ بھی تم اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے وہ تمہیں پورا پورا بدلے دیا جائے گا اور تمہارے لئے ذرا بھی کمی نہیں ہوگی)۔

مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنا تمام مسلمانوں پر خواہ وہ حاکم ہوں یا محکوم فرض ہے، اور یہ بڑے ثواب کا کام ہے، نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا“ (۳) (جس نے کسی مجاہد فی سبیل اللہ کے لئے اسباب جہاد تیار کئے گویا اس نے جہاد کیا)۔

اور مجاہدین کے لئے اسباب جہاد تیار کرنے کا ایک ذریعہ ”فی سبیل اللہ“ کی صنف سے زکاۃ ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہدین کو مطلقاً مال زکاۃ دیا جائے گا، خواہ وہ مال داری کیوں نہ ہوں۔

لیکن مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جنہیں یہ مال دیا جا رہا ہو وہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) سورہ انفال ۶۰۔

(۳) حدیث: ”مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا“ کی روایت بخاری

(فتح الباری ۳/۹۶، طبع استغنیہ) اور مسلم (صحیح مسلم ۳/۷۰، طبع الحلبي)

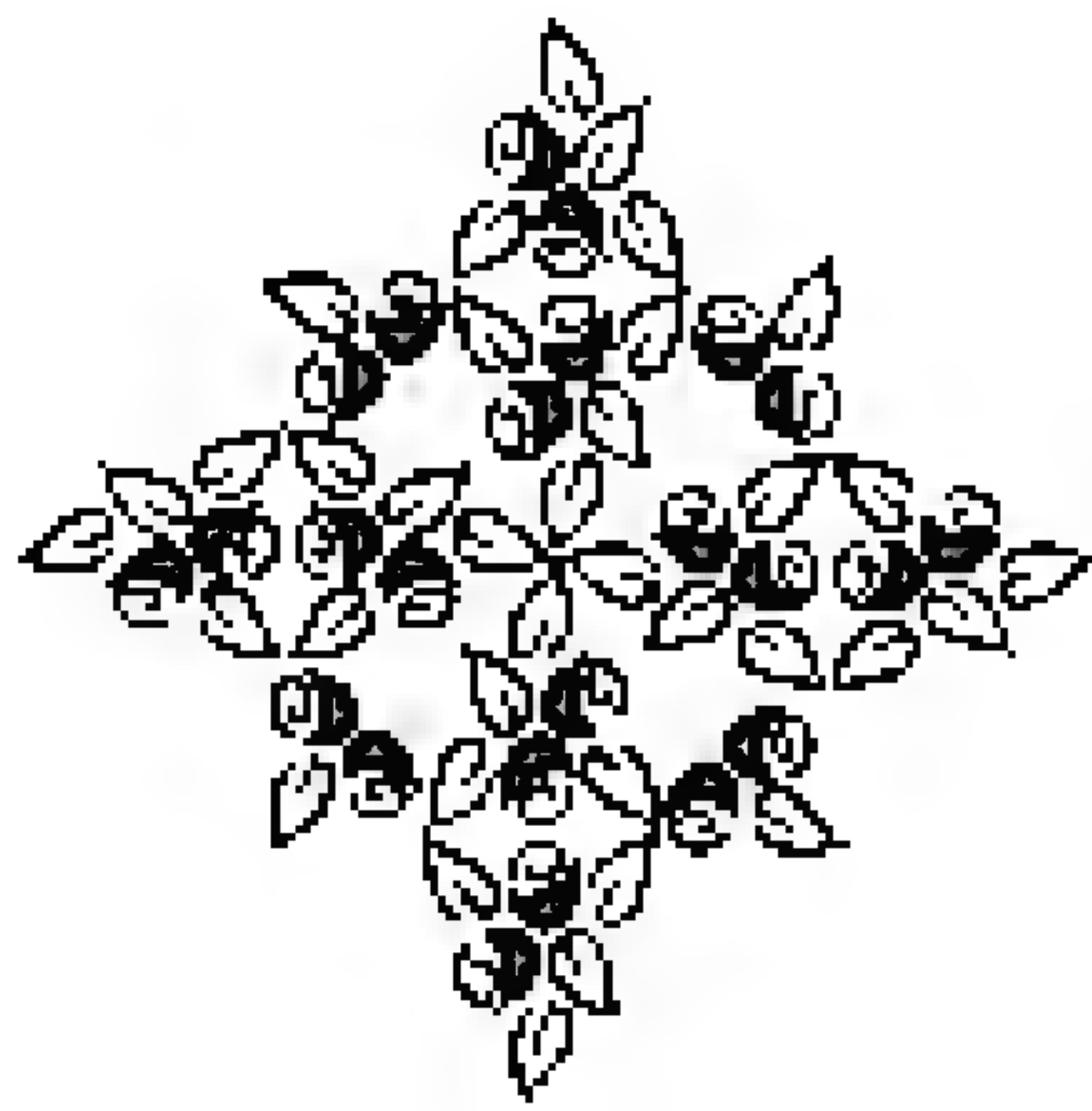
نے حضرت زید بن خالد سے مروی ہے۔

تجھیز ۶

مال چھوڑا ہو، اور ان اثراجات کو اس کے قرض، اس کی وصیت اور اس کی وراثت پر مقدم رکھا جائے گا، سوائے ترکہ کی ان اشیاء کے جن سے غیر کا حق متعلق ہو، مثلاً عین رہن اور بیع وغیرہ، اور اگر اس کے پاس کوئی مال نہ ہو تو اس کی تجھیز اس شخص پر واجب ہوگی جس پر اس کا نفقہ اس کی زندگی میں واجب تھا، تو اگر ان میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو اس کی تجھیز مسلمانوں کے بیت المال سے واجب ہوگی، بشرطیکہ بیت المال موجود ہو۔ اگر بیت المال موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن وہاں سے لیما ممکن نہ ہو تو اس کی تجھیز عام مسلمانوں پر فرض کفایہ ہوگی۔

اور بیوی پر بالاتفاق اپنے اس شوہر کی تجھیز واجب نہیں ہے جس کو چھوڑ کر وہ مرا ہے (۱)۔

اور شوہر پر اپنی وفات یا فتنہ بیوی کی تجھیز کے وجوب کے سلسلہ میں قدرے اختلاف ہے، جس پر تفصیلی بحث کے لئے اصطلاح ”جنانہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔



ان لوگوں میں سے ہوں جن پر جہاد واجب ہے، اور شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ جنہیں یہ مال زکاۃ دیا جا رہا ہو وہ ان لوگوں میں سے نہ ہوں جن کا نام فوجی رجسٹر میں درج ہے (۱)۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مجاہد کو مال زکاۃ اس وقت دیا جائے گا جب وہ مجاہدین کی جماعت سے الگ تھلگ پڑ گیا ہو، اور یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی محتاجی کی وجہ سے اسلامی لشکر کے ساتھ ملنے سے قاصر رہ گئے ہوں (۲)۔

اس سلسلے میں فقہاء کے اختلاف کا سبب دراصل وہ اختلاف ہے جو مصارف زکاۃ سے متعلق اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”فی سبیل اللہ“ (۳) (اور اللہ کی راہ میں) کی تفسیر میں ان کے درمیان پایا جاتا ہے اور اس سلسلے میں تفصیل ہے جس کے لئے زکاۃ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

میت کی تجھیز:

۶- میت کے لئے کفن و دفن کے اسباب فراہم کرنا ضروری ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم فرمایا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ زندگی میں اس کی ستر پوشی واجب ہے، لہذا یہ مرنے کے بعد کفن کے ذریعہ اسی طرح واجب رہے گی۔

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ میت کے لئے ان اسباب کی فراہمی کرنا فرض کفایہ ہے، چنانچہ اگر چند لوگ اس کو انجام دے دیں تو سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا، اور فراہمی اسباب کے اثراجات میت کے ترکہ سے پورے کئے جائیں گے، اگر اس نے

(۱) اوزرہ جو نہ دور میں یہ وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال سے وظیفہ لپٹی بخواتین قرار ہو۔

(۲) البدائع ۵/۲، ابن ماجہ ۶۱/۲، المقرئ ۸/۱۸۵، ۱۸۶، معنی المحتاج ۱/۱۱۱، المغنی ۲/۶۷۰۔

(۳) سورہ توبہ ۶۰۔

(۱) البدائع ۸/۳۰۸، ۳۰۹، الشرح الکبیر ۱/۳۱۳، ۳۱۴، المجموع ۵/۱۸۸، ۱۸۹، المغنی ۲/۵۲۱۔

تجہیل ۱-۲

ہے جو کسی شخص کے پاس بغرض حفاظت رکھا گیا ہو^(۱)۔ یہ ایک امانت ہے، اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“^(۲) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)۔

کہا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت عثمان بن طلحہؓ کی گذشتہ امانت کے بارے میں ان کے اسلام قبول کرنے سے قبل نازل ہوئی ہے، فتح مکہ کے دن وہ کعبہ کے کلید بردار تھے، جب نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو انہوں نے کعبہ کا دروازہ بند کر دیا اور اس کی چابی دینے سے یہ دعویٰ کرتے ہوئے انکار کیا کہ اگر ان کو یقین کے ساتھ معلوم ہو جاتا کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو وہ انہیں اس سے منع نہ کرتے تو حضرت علیؓ نے ان کا ہاتھ مروڑ کر ان سے چابی چھین لی اور دروازہ کھول کر کعبہ میں داخل ہو گئے۔ جب باہر نکلے تو حضرت عباسؓ نے ان سے چابی مانگی تاکہ ان کو تقایہ (پانی پلانے کا عمل) کے ساتھ ساتھ کعبہ کی درباری کا شرف بھی حاصل ہو جائے، اس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ چابی عثمان بن طلحہ کو واپس کر دیں اور ان سے معذرت چاہیں (حضرت علیؓ نے چابی واپس کر دی اور ان سے معذرت چاہی) تو انہوں نے کہا کہ تو نے زبردستی کی، تکلیف پہنچائی اور پھر نرمی کرنے آئے ہو تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے بارے میں قرآن نازل فرمایا ہے اور انہیں مذکورہ آیت پڑھ کر سنائی تو وہ مسلمان ہو گئے، پھر جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ جب تک یہ گھر (کعبہ) رہے گا اس کی کنجی اور کلید برداری عثمان کی اولاد میں رہے گی^(۳)۔

تجہیل

تعریف:

۱۔ تجہیل کا ایک لغوی معنی کسی کو جہالت کی طرف منسوب کرنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جَهِلْتُ فلاناً“ جب تم کسی کے بارے میں کہو کہ وہ جاہل ہے، جہل علم کی ضد ہے، اور جہل علم یعنی بردباری کی بھی ضد ہے، کہا جاتا ہے: ”جہل فلان علی فلان“ جب کوئی کسی کے پاس اجڑ پن اور غلطی کرے^(۱)۔

کہا جاتا ہے: ”جہل فلان جہلاً و جہالۃ“ اور جہالت یہ ہے کہ تولا ظنی میں کوئی کام کرے۔

اصطلاح میں تجہیل یہ ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو وہ اپنی موت سے قبل اس ودیعت، یا لفظ یا یتیم کے مال وغیرہ کا کچھ بھی حال نہ بیان کرے جو اس کے قبضہ میں ہو، اور یہ جانتا ہو کہ یہ اس کے وارث کو معلوم نہیں ہے اور اسی حال میں اس کی موت ہو جائے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۲۔ تجہیل کبھی کبھی ودیعت کے سلسلے میں پیش آتی ہے، اور یہ وہ مال

(۱) ابن ماجہ بن ۴۴۳، بحوالہ الاحکام العدلیہ، دفعہ ۶۳ ص ۱۳۲۔

(۲) سورہ نساء ۵۸۔

(۳) آیت ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا“ کے سبب نزول

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح للمیر مادۃ ”جہل“۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۴۴۳، الاشباہ والنظائر لابن قیم ص ۹۰۱ طبع المطبعہ

الحمدیہ المصریہ

تجہیل ۳-۴

ارشاد فرمایا: ”لیس علی المسودع ضمان ما لم یعتد“^(۱) (جس شخص کے پاس امانت رکھی جائے اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جب تک کہ وہ زیادتی نہ کرے)۔

۴- اللہ تعالیٰ نے امانت کے معاملہ کو انتہائی اہم قرار دیا ہے اور اس کی سخت تاکید فرمائی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا“^(۲) (ہم نے یہ امانت آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کی سوان سب نے انکار کیا اس سے کہ اسے اٹھائیں اور وہ اس سے ڈرے اور اسے انسان نے اپنے ذمہ لے لیا بیشک وہ بظالم ہے بجاہل ہے)، یعنی اس کی اس مشقت سے^(۳)، اور جب ودیعت بطور امانت ہو تو بلاکت کی صورت میں مطلقاً اس کا کوئی ضمان واجب نہ ہوگا، بشرطیکہ اس شخص نے کوئی یا زیادتی نہ کی ہو جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور بالقصد امانت سے ناواقف رکھنا بھی ایک قسم کی زیادتی ہے^(۴)۔

”اہم از یہ“ میں ہے کہ تجہیل کی بنا پر وہ شخص ضامن ہوگا جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو، بشرطیکہ وارث ودیعت کی تفصیل نہ جانتا ہو۔

۳- نبی ﷺ نے ان کی اولاد کو قیامت تک کعبہ کی کلید برداری کے لئے مقرر فرمادیا، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”خذوها خالدة تالدة لا یزعهما منکم إلا ظالم“^(۱) (تم اسے ہمیشہ ہمیش کے لئے موروثی طور پر لے لو، اس کو تم سے سوائے ظالم کے کوئی نہ چھینے گا)۔ آیت سے مراد تمام اقسام کی امانتیں ہیں، لہذا جس شخص کے پاس کوئی امانت ہو، خواہ ودیعت ہو یا غیر ودیعت اس پر واجب ہے کہ اس کی تفصیل بیان کر دے تاکہ اس کو اچانک اس حال میں موت نہ آجائے کہ وہ صاحب امانت کو متعین بھی نہ کر سکا ہو، اس طرح یہ اس کے پاس ضائع ہو جائے اور وہ شخص اس کو مچھول رکھنے کا ذمہ دار قرار پائے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی تنگدست یا مال دار کو اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ وہ امانت کو روکے رکھے یعنی یہ کہ جب صاحب امانت اپنی امانت واپس مانگے تو وہ اس کو روک لے۔ آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ کے پاس بہت سی امانتیں تھیں، جب آپ نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو اسے ام ایمن کے پاس رکھ دیا اور حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ امانت والوں کو ان کی امانتیں واپس کر دیں^(۲)۔ نیز آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے

= کو واحدی نے اسباب النزول (ص ۹۰ طبع مجلس) میں بلا سند ذکر کیا ہے اور ابن مریہ نے اپنی تفسیر میں اس کی سند بیان کی ہے جیسا کہ الدر المنثور (۲/۵۷۰ طبع دار الفکر) میں ہے مگر سند بہت ضعیف ہے۔

(۱) حدیث ”خذوها خالدة تالدة لا یزعهما منکم إلا ظالم“ کی روایت طبرانی (۱/۱۲۰ طبع وزارة الاوقاف العرفیہ) نے الکبیر میں کی ہے اور ڈیوڈی نے اس کو مجمع (۳/۵۸۳ طبع القدسی) میں ذکر کیا ہے اس میں عبد اللہ بن مؤمل ہیں جن کو ثقہ قرار دیتے ہوئے ابن حبان نے فرمایا کہ یہ غلطی کرتے ہیں اور ایک روایت میں ابن معین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے اور ایک جماعت نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث ”ان السبی علیہ کالت عدہ ودائع.....“ کی روایت ابن سعد نے الطبقات الکبریٰ (۳/۲۲ طبع دار صادر) میں کی ہے۔

(۱) حدیث ”لیس علی المسودع ضمان ما لم یعتد.....“ کی روایت دارقطنی نے مرفوعاً ان الفاظ میں کی ہے ”لیس علی المسعور غیر المفل ضمان ولا علی المسودع غیر المفل ضمان“ اس کی سند میں عمرو ورحیدہ ہیں اور وہ دونوں ضعیف ہیں اور دارقطنی کہتے ہیں کہ شریح سے یہ روایت غیر مرفوع سند سے نقل کی گئی ہے (سنن الدارقطنی ۳/۳۱ طبع دارالحاسن، تحقیق الجیر ۳۷۷)۔

(۲) سورہ احزاب ۷۲۔

(۳) الروا عن اقراف الکبائر للہیثمی ۲/۶۶ طبع دار المعرفہ۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۳۷۳، المغنی لابن قدامہ ۶/۳۸۲، ۳۸۳ طبع الریاض المحمدیہ، جوہر لا کلیل ۲/۱۴۰، امجد ۱/۳۶۶۔

تجہیل ۵-۷

اور اگر وارث ودیعت کو جانتا ہو اور جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اسے بھی معلوم ہو کہ وارث اس سے باخبر ہے اور وہ خود بیان کرنے سے قبل مر جائے تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ اگر وارث نے کہا کہ مجھے معلوم تھا اور امانت کا مطالبہ کرنے والا وارث کے علم کا انکار کرتا ہے تاکہ تجہیل کی وجہ سے امانت قائل ضمان ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر وارث تفصیل بیان کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ امانت کے اوصاف یہ یہ تھے اور وہ ہلاک ہو گئی تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اس کے قائل ضمان ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کے ترک میں دین ہو جائے گی (۱)۔

۵- حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ ”مجمع الفتاویٰ“ میں کہا گیا ہے کہ وہ شخص جس کے پاس امانت رکھی جائے، نیز مضارب، مستعیر اور مستبضع اور ہر وہ شخص جس کے قبضہ میں مال بطور امانت ہو، اگر بغیر بیان کئے مر جائے اور متعین طور پر امانت معلوم نہ ہو سکے تو مال اس پر اس کے ترک میں دین رہے گا، کیونکہ وہ تجہیل کی بنا پر ودیعت کی ہلاکت چاہنے والا ہو گیا، اور تجہیل کی حالت میں مرجانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ امانت کا حال بیان نہ کرے جیسا کہ ”الاشباہ“ میں ہے۔ اور شیخ عمر بن نجیم سے اس مریض کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے یہ کہا کہ میرے پاس دکان میں فلاں کا ایک کاغذ ہے جس کے اندر چند درہم ہیں جن کی مقدار مجھے معلوم نہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا اور وہ کاغذ نہیں پایا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ تجہیل ہے، اس لئے کہ ”البدائع“ میں ان کا یہ قول ہے کہ وہ یعنی تجہیل یہ ہے کہ تفصیل بیان کرنے سے قبل اس شخص کا انتقال ہو جائے اور متعین طور پر امانت معلوم نہ ہو سکے۔

۶- امانت کی ایک قسم رہن بھی ہے۔ جب مرتہن بغیر بیان کئے

ہوئے مر جائے تو اس کی قیمت کا ضمان اس کے ترک میں سے واجب ہوگا اور اسی طرح وکیل جب مقبوضہ شی کو بیان کئے بغیر مر جائے (۱)۔ ”مجلہ“ کی دفعہ ۸۰۱ میں یہ صراحت ہے کہ ”جب اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور ودیعت اس کے ترک میں متعین طور پر پائی جائے تو وہ اس کے وارث کے قبضہ میں بھی امانت رہے گی، لہذا وہ صاحب امانت کو واپس کر دے گا۔ اور اگر امانت متعین طور پر اس کے ترک میں نہ پائی جائے اور وارث یہ ثابت کرے کہ جس شخص کے پاس امانت رکھی گئی تھی اس نے اپنی زندگی میں ودیعت کی تفصیل بیان کر دی تھی، مثلاً اس نے کہا دیا تھا کہ میں نے ودیعت صاحب ودیعت کو لوٹا دی یا یوں کہا کہ بغیر زیادتی وہ ہلاک ہو گئی تو ضمان لازم نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر وارث نے کہا کہ ہم ودیعت کو جانتے ہیں اور اس کے اوصاف بیان کر کے اس کی وضاحت کر دی، پھر اس نے کہا کہ وہ اس شخص کی وفات کے بعد جس کے پاس امانت رکھی تھی ہلاک ہو گئی یا ضائع ہو گئی، تو قسم کے ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی اور اب ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر اوصاف بیان کئے بغیر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس ودیعت رکھی گئی تھی تو یہ اس کی طرف سے تجہیل ہوگی، لہذا اس کے ترک سے دوسرے قرضوں کی طرح ودیعت بھی وصول کی جائے گی، اسی طرح اگر وارث کہے کہ ہم ودیعت کو جانتے ہیں مگر اس کی تفصیل اور اوصاف نہ بیان کرے تو اس کا یہ قول کہ وہ ضائع ہو چکی معتبر نہ ہوگا، اس صورت میں اگر یہ ثابت نہ ہو سکا کہ وہ ضائع ہو چکی ہے تو ترک سے ضمان لازم ہوگا“ (۲)۔

۷- ابن نجیم کی ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے کہ تجہیل کے ساتھ اس

(۱) رد المحتار حاشیہ ابن عابدین ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۸۔

(۲) مجلہ الاحکام العدلیہ صفحات ۷۷، ۷۸، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳

تجہیل ۷

حجر (تصرفات سے ممانعت) کی حالت میں اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ آخر کے یہ تین مسائل ”الجامع الکبیر“ للخلطی میں ہیں، اس طرح مستثنیٰ مسائل دس ہو گئے، اور تفصیل بیان کے بغیر انتقال ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ امانت کا حال بیان نہ کرے اور اسے یہ معلوم ہو کہ اس کا وارث اسے نہیں جانتا ہے، چنانچہ اگر اس نے بیان کر دیا اور اپنی زندگی میں کہہ دیا کہ میں نے اس کو لوٹا دیا ہے تو تجہیل نہیں ہے۔ بشرطیکہ وارث اپنے اس قول پر ثبوت پیش کرے ورنہ اس کی بات قائل قبول نہ ہوگی، اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس کا وارث اس کو جانتا ہے تو تجہیل نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اس حال میں کہ امانت اس کے پاس ہو اور اس نے اس کو اپنی موت سے قبل صاحب امانت کو واپس نہ کیا ہو اور نہ اس کی وصیت کی ہو یعنی کسی قاضی یا امانت دار شخص یا وارث کو نہ بتایا ہو جو اس کی موت کے بعد اس کو واپس کر دے، تو وہ اس کا ضامن ہوگا بشرطیکہ وہ واپس کرنے یا اس کی وصیت کرنے پر قادر رہا ہو اور اس نے ایسا نہ کیا ہو بخلاف اس صورت کے جب وہ اس پر قادر نہ رہا ہو، مثلاً اچانک اس کا انتقال ہو گیا یا اسے دھوکہ سے قتل کر دیا گیا یا وہ اس کو لے کر سفر میں چلا گیا، کیونکہ وہ ان صورتوں میں اس سے قاصر ہے، اور اس کا محل غیر قاضی میں ہے، اور اگر قاضی کا انتقال ہو جائے اور اس کے ترکہ میں یتیم کا مال نہ پایا جائے تو چاہے وہ وصیت نہ کرے پھر بھی وہ ضامن نہ ہوگا، کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے، بخلاف دوسرے امناء کے، نیز اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے اور جس شخص کے پاس ودیعت رکھی جائے اس کی طرف سے کسی چیز پر اس طرح کی عبارت لکھ دینے کا کوئی اثر نہ ہوگا کہ مثلاً یہ فلاں کی ودیعت

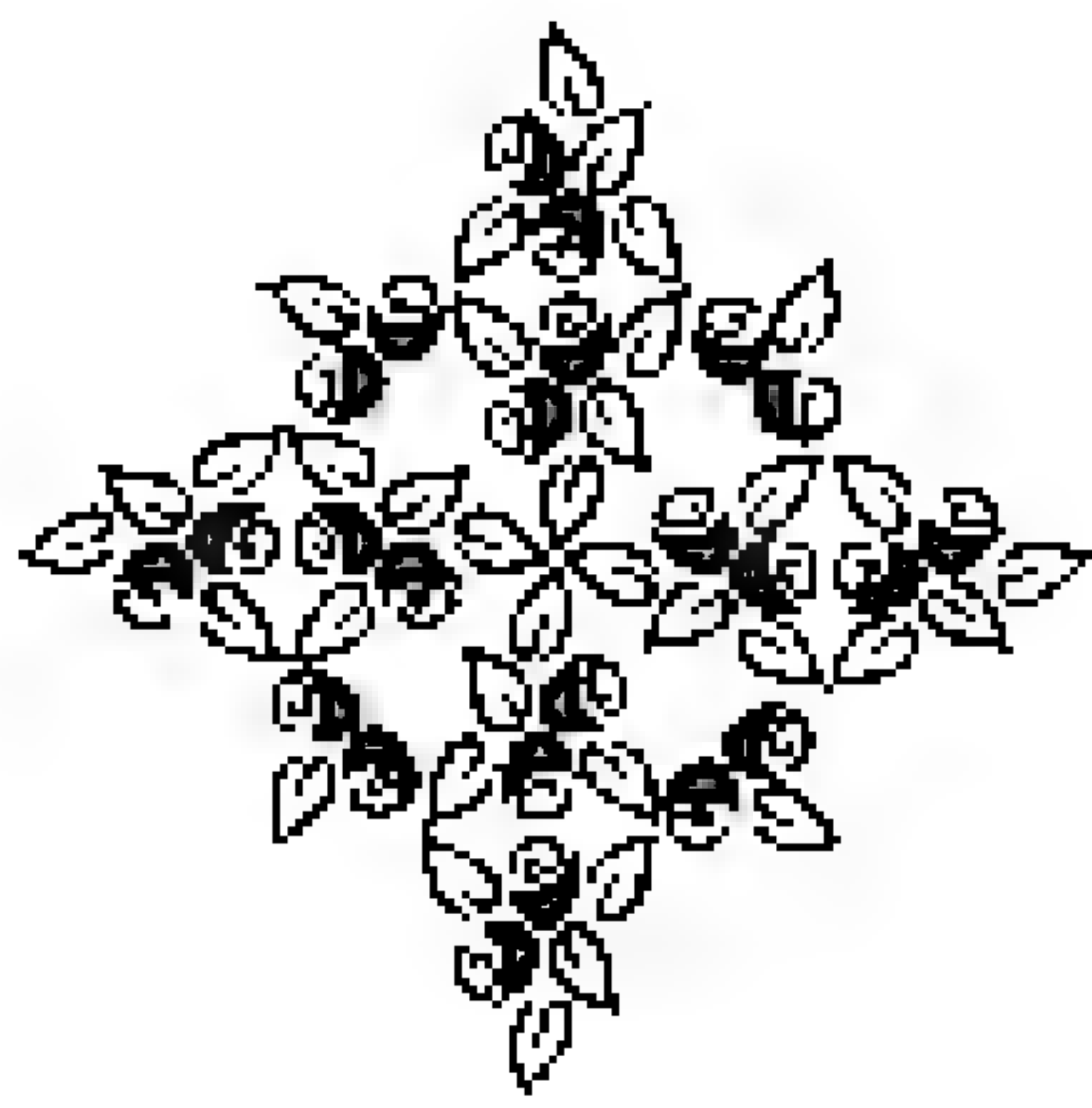
شخص کی موت سے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو امانت قائل ضمان ہو جاتی ہے، مگر تین قسم کے حالات اس سے مستثنیٰ ہیں: وقف کا متولی جب اس کا انتقال وقف کی آمدنی کو بیان کے بغیر ہو جائے، قاضی جب اس کا انتقال اس حال میں ہو جائے کہ اس نے یتیموں کے اموال کے بارے میں یہ تفصیل نہ بتائی ہو کہ اس نے ان کو کس کے پاس بطور ودیعت رکھا ہے، سلطان جب مال غنیمت کا کچھ حصہ مجاہد کے پاس بطور امانت رکھ دے پھر یہ وضاحت کے بغیر اس کا انتقال ہو جائے کہ اس نے اسے کس کے پاس بطور ودیعت رکھا ہے۔ ”فتاویٰ قاضی خان“ میں وقف کے باب میں اور ”الخلاصہ“ میں ودیعت کے باب میں اسی طرح ہے، اور اس کو ولولہ لگی نے ذکر کیا ہے، اور تین صورتوں میں سے ایک صورت یہ ذکر کی ہے کہ شرکت منفاوضہ کرنے والے دو شریکوں میں سے ایک کا انتقال ہو جائے اور جو مال اس کے قبضہ میں ہو وہ اس کا حال بیان نہ کرے اور نہ قاضی سے اس کا تذکرہ کرے، اس طرح مستثنیٰ صورتیں چار ہو گئیں۔ اور صاحب ”الاشباہ“ نے اس پر چند مسائل کا اضافہ فرمایا ہے: پہلا یہ کہ وصی کا انتقال تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جیسا کہ ”جامع الفصولین“ میں ہے۔ دوسرا یہ کہ باپ کا اپنے بیٹے کے مال کی تفصیل بیان کے بغیر انتقال ہو جائے، اس کو بھی اسی میں ذکر کیا ہے۔ تیسرا یہ کہ وارث کا انتقال اس ودیعت کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جو بوقت موت اس کے پاس رکھی گئی ہو۔ چوتھا یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جو ہوا کے ذریعہ اس کے گھر میں آ گیا ہو۔ پانچواں یہ کہ صاحب خانہ کا انتقال اس مال کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جس کو مالک کے مالک نے صاحب خانہ کی لائسنس میں اس کے گھر میں رکھ دیا ہو۔ چھٹا یہ کہ کسی بچہ کا انتقال اس ودیعت کی تفصیل بیان کے بغیر ہو جائے جو

(۱) الاشباہ والنظائر لابن نجيم ص ۱۰۹۔

تجلی

۸- علاوہ ازیں ودیعت کا ثبوت یا تو موت سے قبل میت کے اقرار کرنے سے ہو گا یا اس کے ورثاء کے اقرار سے یا گواہ کی کواعی سے، اور اگر اس پر یہ لکھا ہو یا پایا جائے کہ یہ ودیعت ہے تو یہ تحریر ان کے خلاف حجت نہیں بنے گی، کیونکہ ممکن ہے کہ اس لٹاؤ میں اس سے قبل کوئی ودیعت رہی ہو، یا ان کے مورث کی ودیعت کسی اور کے پاس رہی ہو، یا ودیعت ہو اور اس نے اس کو خرید لیا ہو، اسی طرح اگر کسی نے اپنے والد کے کاغذات میں یہ لکھا ہو یا پایا کہ فلاں کی ایک ودیعت میرے پاس ہے تو اس بنا پر اس پر کچھ لازم نہ ہوگا، کیونکہ ممکن ہے کہ اس نے اسے لوٹا دیا ہو اور اس پر مہر لگانا بھول گیا ہو وغیرہ وغیرہ (۱)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”ابضاع“، ”رہن“، ”عاریت“، ”مضاربہت“، ”ودیعت“ اور ”وقف“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔



ہے یا اس کے اپنے کسی کاغذ پر یہ لکھنے کا بھی کوئی اثر نہ ہوگا کہ میرے پاس فلاں کا ایسا مال ہے، الا یہ کہ وہ اس کا قتر ار کرے یا اس پر مینہ قائم ہو جائے یا وارث اس کا قتر ار کر لے (۱)۔

اور رمضان کے متعلق مالکیہ کا بھی یہی خیال ہے اور انہوں نے درازی وقت کا اضافہ کیا ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی ہو اور اس نے اس کی نہ وصیت کی اور نہ وہ مال اس کے ترکہ میں پایا گیا تو ودیعت کا ضمان لازم ہوگا، لہذا اس کے ترکہ سے وصول کیا جائے گا، کیونکہ احتمال ہے کہ اس نے اس کو بطور قرض لیا ہو الا یہ کہ ودیعت رکھنے کے دن سے دس سال کا طویل عرصہ گزر جائے تو ضمان واجب نہ ہوگا۔ اور اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ انہوں نے امانت صاحب امانت کو واپس لوٹا دی ہے۔ اور دس سالوں کے طویل ہونے کا محل وہ ہے جب اس ودیعت کا کوئی ایسا ثبوت نہ ہو جو اعتماد کے لئے مقصود ہو، ورنہ ضمان ساقط نہ ہوگا، خواہ دس سال سے زیادہ کا عرصہ گزر جائے، اور امانت کا مالک اسے لے گا، اگر اس پر موجود تحریر سے یہ ثابت ہو جائے کہ یہ اس کی ملک ہے، خواہ اس شخص کی ہو جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی یا رکھنے والے کی (۲)۔

اور حنا بلہ کا خیال یہ ہے کہ اگر اس شخص کا انتقال ہو جائے جس کے پاس امانت رکھی گئی تھی اور وہ اس کے پاس موجود ہو، مگر اس کے مال سے میٹرز نہ ہو تو وہ صاحب امانت کا قرض خواہ ہوگا، لہذا اگر اس کے ذمہ اس کے علاوہ کوئی اور قرض بھی ہو تو یہ اور دوسرے قرض برابر ہوں گے۔

(۱) شرح المنہج وحامیہ الجمل ۳۸، ۷، ۹، شرح روض الطالب وافی الطالب
۳۸، ۷، ۸، شائع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) الشرح الكبير ج ۳ ص ۲۵، ج ۶ ص ۴۷، ج ۱ ص ۱۲۲.

(١) المثنى لابن قدامة ١/ ٣٥٣، ٣٥٣ طبع الرياض المحيـر.

ہے جیسا کہ ابن الجزری نے ”کتاب التہید“ میں اس کی صراحت فرمائی ہے (۱) یعنی اس لئے کہ معرّف (وہ چیز جس کی تعریف کی جائے) قراءت وہ ہے جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو نہ کہ مطلق قراءت، اور وہ قراءت جو قواعد تجوید کی رعایت کے ساتھ کی گئی ہو ہر حرف کو اس کے خرج سے ادا کئے بغیر نہیں ہو سکتی ہے۔

ابن الجزری نے فرمایا کہ تجوید کا معنی ہے: حرف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجہ میں رکھنا، حرف کو اس کے خرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا، اس کو اس کی نظیر کے ساتھ ملحق کرنا، اس کے لفظ کی تصحیح اور اس کی کامل وضع اور ساخت کے مطابق لطافت کے ساتھ زبان سے اس کی ادائیگی جو مبالغہ، بیجا کوشش، انراط اور تصنع سے پاک ہو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - تلاوت، اداء اور قراءت:

۲- اصطلاح میں تلاوت یہ ہے کہ قرآن کریم کو تسلسل کے ساتھ پڑھا جائے مثلاً اجزاء اور أسداس کے اعتبار سے (یعنی چند اجزاء کر کے اتنے ہی دنوں میں ان کو ختم کیا جائے یا پورے قرآن کو چھ حصوں میں تقسیم کر کے ان کو چھ دنوں میں ختم کیا جائے اور تلاوت مسلسل ہو)۔

اداء یہ ہے کہ استاد سے سن کر یا اس کی موجودگی میں پڑھ کر حاصل کیا جائے۔

اور قراءت تلاوت اور اداء دونوں سے زیادہ عام ہے (۳)۔

اور یہ امر مخفی نہیں کہ تجوید ان تینوں الفاظ سے زائد ایک شے ہے،

تجوید

تعریف:

۱- لغت میں تجوید کا معنی کسی شے کو جید (عمدہ) بنانا ہے۔ اور جید رومی کی ضد ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”جوّد فلان كذا“ یعنی فلاں نے اس کو عمدہ بنایا اور ”جوّد القراءۃ“، یعنی اس نے ایسی قراءت کی جو نطق کی خامیوں سے پاک تھی (۱)۔

اصطلاح میں یہ ہر حرف کو اس کا پورا پورا حق دینا ہے، حرف کے حق سے مراد اس کی وہ صفت ذاتی ہے جو اس کے لئے ثابت ہو، جیسے شدت اور استعلاء، اور حرف کے مستحق سے مراد وہ نتیجہ ہے جو صفات ذاتیہ لازمہ سے پیدا ہوتا ہے، مثلاً کیم (پر پڑھنا)، کیونکہ یہ استعلاء اور تکریر سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ حرف کے ساکن ہونے اور مفتوح اور مضموم ہونے کی حالت ہی میں ہوتا ہے، کسرہ کی حالت میں نہیں ہوتا ہے (۲)، اور یہ سب کچھ ہر حرف کو اس کے خرج سے ادا کرنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو تجوید کی تعریف سے خارج مانا ہے، کیونکہ یہ تو اصل قراءت کے پائے جانے کے لئے مطلوب ہے، مگر شیخ علی القاری نے فرمایا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حرف کو اس کے خرج سے ادا کرنا بھی تجوید کی تعریف میں داخل

(۱) لسان العرب، طبعہ المشرقی القراءات اشترک محمد بن محمد بن الجزری التونی ۵۳۳ھ ص ۳۶۔

(۲) المقصد الجزریہ وشرھا لؤکری الانصاری وعلی القاری ص ۲۱، نہایت القول المفید للشيخ محمد بن علی بن نصر ص ۱۱، واثقان المسیوطی ص ۱۰۰۔

(۱) شرح المقصد الجزریہ للشيخ علی القاری ص ۲۱۔

(۲) اشترک محمد بن الجزری ص ۲۱۲۔

(۳) شرح المقصد الجزریہ لؤکری الانصاری، کشف مصطلحات الفنون ص ۱۷۱، شرح مسلم الشبوت ص ۱۶، ۱۵، ۱۴۔

لہذا وہ ان تینوں سے خاص ہے۔

کنا یہ ہے (۱)۔

جہاں تک اس پر عمل کرنے کا تعلق ہے تو متقدمین علماء قراءت و تجوید کا خیال ہے کہ تجوید کے تمام قواعد کا سیکھنا واجب ہے، جس کا تارک گنہگار ہوگا، خواہ وہ حرف کو ان افلاط سے بچانے سے متعلق ہوں جن سے ان کے صیغوں میں تبدیلی واقع ہو جاتی ہے یا جن سے معنی میں گڑبڑی پیدا ہو جاتی ہیں اس کے علاوہ امور سے متعلق ہو جن کو علماء نے تجوید کی کتابوں میں ذکر کیا ہے، جیسے ادغام وغیرہ۔ اور محمد بن الجزری نے ”الشر“ میں امام نصر الثمیری ازی سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اچھی طرح ادا کرنا قراءت میں فرض ہے اور قرآن پڑھنے والے پر لازم ہے کہ اس کی تلاوت اس طرح کرے جیسا کہ اس کی تلاوت کا حق ہے (۲)۔

اور متاخرین نے تجوید کے مسائل میں ”واجب شرعی“ اور ”واجب صناعی“ کے درمیان تفصیل کی ہے، واجب شرعی وہ امور ہیں جن کے ترک سے صیغے تبدیل ہو جائیں یا معنی میں گڑبڑی پیدا ہو جائے۔

واجب صناعی: وہ امور ہیں جن کو اس فن کے ماہرین نے قراءت کی کامل چٹنگی کی غرض سے لازم قرار دیا ہے، اور یہ تجوید کی کتابوں میں علماء کے بیان کردہ وہ مسائل ہیں جو اس نوع کے نہیں ہیں جیسے ادغام، اخفاء وغیرہ، اس نوع کا تارک ان کے نزدیک گنہگار نہ ہوگا۔

شیخ علی القاری نے اس کو بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ حروف کے مخارج، ان کی صفات اور ان کے متعلقات یہ سب زبان عرب میں قائل لحاظ ہیں، لہذا مناسب ہے کہ ان کے ایسے تمام قواعد کی

ب- ترتیل (ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا):

۳- ترتیل لغت کے اعتبار سے ”رتیل“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: برتل فلان کلامہ، جب کوئی شخص اپنے کلام کے بعض حصہ کو بعض حصہ کے بعد ٹھہر ٹھہر کر اور سمجھ سمجھ کر بغیر عجلت کے ادا کرے۔

اور اصطلاح میں ترتیل یہ ہے کہ حرف کے مخارج کی رعایت کی جائے اور قوف کو ٹھوڑا رکھا جائے۔

اسی کے مثل حضرت عائشہ سے منقول ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ ترتیل حرف کو عمدہ بنانے اور قوف کو پچھاننے کا نام ہے (۱)۔

ترتیل اور تجوید کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترتیل تجوید کے ذرائع میں سے ایک ذریعہ ہے، اور تجوید میں وہ امور شامل ہیں جو حرف کی صفات ذاتیہ سے متعلق ہیں، اسی طرح وہ امور بھی جو ان صفات سے لازم آتے ہیں، جہاں تک ترتیل کا تعلق ہے تو وہ صرف مخارج حروف کی رعایت اور قوف کو منضبط کرنے تک محدود ہے تاکہ تیز قراءت میں حروف ایک دوسرے سے خلط ملط نہ ہو جائیں، اسی بنا پر علماء نے ترتیل کا اطلاق قراءت کے ایک درجہ پر کیا ہے جو مخارج اور مدوں کی مکمل طور پر ادائیگی سے متعلق ہے، اور اس کا درجہ ”تحقیق“ کے درجہ کے بعد ہے اور ان دونوں سے کمتر درجہ وسطی ہے جس کا نام ”تدویر“ ہے، پھر ”صدر“ ہے جو آخری درجہ ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ علم تجوید سے وابستگی فرض

(۱) نہایۃ القول المفیدہ، شرح الجزریہ القاریہ ص ۱۹۔

(۲) النشر ص ۲۱۱۔

(۱) تعریفات للجرجانی۔

(۲) شرح طریۃ النشر ص ۳۵ شرح الجزریہ لایضاری ص ۲۰۔

رعایت و جوہی طور پر کی جائے جن کی رعایت نہ کرنے کی صورت میں لفظ کی اصل بدل جائے اور اس کا معنی غلط ہو جائے، اور ان قواعد کی رعایت انتخابی طور پر کی جائے جن کی رعایت سے لفظ عمدہ بنتا ہے اور ادائیگی کے وقت زبان سے ان کا نطق بہتر معلوم ہوتا ہے، پھر لحن خفی کے متعلق جس کو صرف قرآنی جانتے ہیں انہوں نے فرمایا: ممکن نہیں کہ فیرض عین ہو کہ اس کے پڑھنے والے پر عذاب مرتب ہو، کیونکہ اس میں بڑا حرج ہے (۱)، نیز اس لئے کہ ابن الجزری نے تجوید سے متعلق اپنی منظوم کتاب میں اور ”الطیبة“ میں بھی فرمایا ہے:

وَالْأَخَذُ بِالتَّجْوِيدِ حَتْمٌ لَّازِمٌ

مَنْ لَمْ يَجُودِ الْقُرْآنَ آثَمَ

(تجوید کا سیکھنا لازم ہے، جو شخص قرآن کو تجوید کے ساتھ نہ پڑھے وہ گنہگار ہے)۔

ان کے فرزند احمد نے اس کی شرح میں فرمایا: جو شخص اس پر قادر ہو اس پر یہ واجب ہے، پھر فرمایا: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو اسی کے ساتھ نازل فرمایا ہے اور یہ قرآن نبی ﷺ سے ہم تک تجوید کے ساتھ بتواتر پہنچا ہے۔

اور احمد بن محمد بن الجزری نے قدرت کی اس قید کو ایک سے زائد مرتبہ ذکر فرمایا ہے (۲) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت شیخین نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الماهر بالقُرآن مع السفرة الكرام البورة، والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه، وهو عليه شاق له أجران“ (۳) (قرآن کا ماہر ان معزز اور کوکا فرشتوں کے

(۱) شرح الجزری علی القاری ص ۲۰، نہایت القول المفید ص ۲۵۔

(۲) شرح الطیبة للاحمد بن محمد بن الجزری التوفی ۸۵۹ھ ص ۳۶، یہ مصنف الجزری الطیبة اور البشر کے فرزند ہیں۔

(۳) حدیث: ”الماهر بالقُرآن مع السفرة.....“ کی روایت بخاری (فتح

ساتھ ہوگا جو ائمال نامے لکھتے ہیں اور جو قرآن پڑھتا ہے اور اس میں ہکلاتا ہے اور وہ اس پر دشوار ہوتا ہے تو اس کے لئے دوا تہ ہیں)۔

ابن غازی نے اپنی ”شرح الجزریہ“ (۱) میں مختلف فیہ مسائل سے متعلق مشہور قراء میں سے ہر قاری کی پسندیدہ صورتوں مثلاً ایک ہی مقام پر بعض کی پڑھنے کی رائے اور بعض کی باریک پڑھنے کی رائے کو واجب صناعتی میں شمار کیا ہے، لہذا اس کا تارک نہ گنہگار ہوگا اور نہ اس کو فاسق قرآن قرار دیا جائے گا، اسی قبیل سے وہ مسائل بھی ہیں جو وقف سے متعلق ہیں، کیونکہ کسی متعین محل پر قاری کے لئے وقف کرنا واجب نہیں کہ اگر وقف نہ کرے تو گنہگار ہو اور کسی متعین لفظ پر وقف کرنا حرام بھی نہیں الا یہ کہ وہ لفظ و ہم پیدا کرنے والا ہو اور وہ اس کا قصد بھی کرے، تو اگر اس نے ایسے معنی کا اعتقاد رکھا جو کفر کا وہم پیدا کرنے والا ہو تو وہ کافر ہو جائے گا مثلاً اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي“ پر وقف کرے ”أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا“ کے بغیر یا اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَمَا مِنْ إِلَه“ پر وقف کرے ”إِلَّا اللَّهُ“ کے بغیر۔

اور جہاں تک علماء قراءت کے اس قول کا تعلق ہے کہ اس پر وقف کرنا واجب ہے یا لازم ہے یا حرام ہے یا جائز نہیں ہے، اور اس طرح کے وہ الفاظ جو وجوب یا تحریم پر دلالت کرتے ہیں تو اس سے مراد وہ نہیں جو فقہاء کے یہاں ثابت ہے کہ اس کے کرنے والے کو ثواب ہوگا اور اس کے تارک کو سزا ہوگی یا اس کے برعکس (یعنی کرنے والے کو سزا ہو اور چھوڑنے والے کو ثواب)، بلکہ مراد یہ ہے کہ قاری کے لئے مناسب ہے کہ اس پر کسی ایسی مصلحت

= الباری ۹۸۱/۸ طبع الشفاء اور مسلم (صحیح مسلم ۵۵۰/۱ طبع المجلسی) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۱) نہایت القول المفید ص ۲۵، ۲۶، نقل عن شرح الجزری ابن غازی۔

تجوید ۵

تائم کرنا عبادت ہے، اسی طرح اس کے الفاظ کی درستگی اور اس کے حرف کو اسی طرح تائم رکھنا جس طرح وہ ائمہ قرأت سے حاصل ہوئے ہیں اور نبی ﷺ سے مربوط ہیں، بھی عبادت ہے (۱)۔

وہ امور جو تجوید کے ذیل میں آتے ہیں:

۵۔ تجوید قرآنی علوم میں سے ایک علم ہے مگر وہ قرآن سے متعلق دیگر علوم سے اس حیثیت سے مختلف ہے کہ خواص اور عوام دونوں کو اس کی ضرورت ہے، کیونکہ انہیں کتاب اللہ کو اس طرح پڑھنے کی ضرورت پڑتی ہے جس طرح وہ نازل کی گئی ہے اور جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے، اور یہ یا تو اس کے مسائل سیکھنے سے ہوگا یا علماء کی زبانی حاصل کرنے سے اور ان دونوں صورتوں میں مشق اور تکرار ضروری ہے۔

ابو عمر والدانی فرماتے ہیں کہ غور کرنے والے کے لئے تجوید اور ترک تجوید میں فرق صرف جہڑے کی ریاضت کا ہے اور احمد بن الجزری فرماتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ انتقان، تجوید کی انتہاء تک پہنچنے اور صحت و درستگی کی غایت تک رسائی حاصل کرنے کا کوئی ذریعہ ایسا ہے جیسا کہ زبانی مشق اور بہتر ادائیگی کرنے والے کی زبان سے سیکھے گئے لفظ کی تکرار اور اس پر زبانی مشق ہے۔

علم تجوید بہت سے مباحث پر مشتمل ہے:

جن میں سے اہم ترین یہ ہیں:

الف۔ حروف کے مخارج تاکہ ہر حرف کو اس کے صحیح مخرج سے

نکلنے تک رسائی حاصل ہو۔

ب۔ حروف کی صفات، یعنی جہر، ہمس وغیرہ ان حروف کی

شناخت کے ساتھ جو صفت میں مشترک ہیں۔

کی خاطر وقف کرے جو اس پر وقف کرنے سے حاصل ہوتی ہو، یا اس بنا پر کہ کہیں وصل کی وجہ سے معنی مقصود کے بدل جانے کا وہم نہ پیدا ہو جائے یا یہ مراد ہے کہ اس پر وقف کرنا اور اس کے مابعد سے شروع کرنا مناسب نہیں، کیونکہ معنی کے بدل جانے یا تلفظ کے بگڑ جانے وغیرہ کا وہم ہوتا ہے۔

اور قرأت کا یہ قول کہ اس پر وقف نہ کیا جائے، اس کا مطلب یہ ہے کہ فنی طور پر یہاں وقف کرنا اچھا نہیں ہے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس جگہ وقف کرنا حرام ہے یا مکروہ ہے بلکہ خلاف اولیٰ ہے، الا یہ کہ وہ وہم پیدا کرنے والے معنی کا ارادہ کر کے عمداً ایسا کر رہا ہو (۱)۔

پھر ابن غازی نے قرأت کا ارادہ کرنے والے کے لئے تجوید سیکھنے کا حکم بیان فرمایا، چنانچہ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ اس شخص پر واجب نہیں ہے جس نے ماہر شیخ سے قرأت سیکھی ہو اور اس سے لحن نہ ہوتا ہو، البتہ اسے مسائل تجوید کی علمی واقفیت نہ ہو، اسی طرح اس کا سیکھنا اس فصیح اللسان عربی شخص پر بھی واجب نہیں ہے جس کے کلام میں غلطی نہ ہوتی ہو یا اس طور کہ تجوید کے ساتھ قرأت کرنا اس کی فطرت ہو، لہذا ان دونوں قسموں کے اشخاص کے لئے احکام تجوید کا سیکھنا ایک امر ضاعی ہے لیکن جس کی طرف سے ان متفق علیہ احکام میں نقص ظاہر ہو یا وہ فصیح اللسان عرب نہ ہو تو اس کے لئے مشائخ کی زبانی احکام کا سیکھنا اور اس کے تقاضوں پر عمل کرنا لازم ہے (۲)۔

امام الجزری نے ”المنثر“ میں فرمایا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ امت کے لئے جس طرح معانی قرآن کو سمجھنا اور اس کے حدود کو

(۱) نہایہ القول المفید لفقہ ابن غازی ص ۲۶۔

(۲) نہایہ القول المفید ص ۲۶۔

(۱) المنثر للجزری ص ۲۱۰، الانتقان ص ۱۰۰۔

تجوید ۶

ج۔ پُر پڑھنا، بار یک پڑھنا اور بعض حرف مثلاً راء اور لام کو پُر اور بار یک پڑھنا اور اس سے متعلق احکام۔
د۔ نون ساکن، تنوین اور میم ساکن کے احوال۔
ھ۔ مد اور قصر اور مد کی اقسام۔

و۔ وقف، ابتداء قطع اور اس سے متعلق احکام۔
ز۔ آغاز قراءت یعنی تعوذ اور بسم اللہ کے احکام قرآن کی تکمیل کے احکام اور تلاوت کے آداب۔

علم تجوید کی کتابوں میں اس کی تفصیل کا مقام علم تجوید کی کتابیں ہیں، اسی طرح قراءت کی کتابوں کے اخیر کے مباحث، جیسا کہ شاطبی کی منظوم کتاب ”حرز الامانی“ میں ہے یا اس کے ابتدائی حصے جیسا کہ محمد بن الجزری کی کتاب ”الطیبہ“ اور علوم قرآن کی بعض دوسری مفصل کتابوں میں ہے، مثلاً زرکشی کی ”الہرہان“ اور سیوطی کی ”الانفان“۔

تجوید میں نقص پیدا کرنے والے امور اور ان کا حکم:

۶۔ تجوید میں نقص یا تو ادائیگی حروف میں ہوگا یا قراءت سے متعلق ان صوتی تغیرات میں جو نطق کے ماثور طریقہ کے خلاف ہوں۔

قسم اول کو لحن کہا جاتا ہے، یعنی خطا اور صحت سے اعراض کرنا، اور اس کی دو قسمیں ہیں: جلی اور خفی۔

لحن جلی: وہ خطا ہے جو الفاظ میں پیش آتی ہے اور اس سے قراءت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، خواہ معنی میں نقص پیدا ہو یا نہ ہو، اور اس کو جلی اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ایسا نقص ہوتا ہے جس کی واقفیت میں علماء قرآن اور غیر علماء قرآن دونوں شامل ہوتے ہیں، یہ غلطی لفظ کی اصل میں ہوتی ہے، مثلاً ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدلنا یا اس کی حرکت میں ہوتی ہے کہ ایک حرکت کو دوسری حرکت سے یا

سکون سے بدل دیا جائے، خواہ اس غلطی سے معنی میں تغیر پیدا ہو یا نہ ہو۔ جو شخص اس قسم کی غلطی کی تلافی پر قادر ہو اس کے لئے یہ غلطی کرنا حرام ہے، خواہ اس سے معنی میں نقص کا وہم پیدا ہو یا اعراب میں تبدیلی لازم آتی ہو۔

اور لحن خفی ایسی غلطی ہے جو لفظ میں پیش آتی ہے اور اس سے قراءت کے عرف میں نقص پیدا ہوتا ہے، معنی میں نہیں، اس کو خفی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کا علم صرف علماء قرآن اور علماء تجوید ہی کو ہوتا ہے، اور یہ حروف کی صفات میں ہوتی ہے (۱)، اور اس لحن خفی کی دو قسمیں ہیں:

ایک قسم تو ایسی ہے جس کو علماء قراءت ہی جانتے ہیں جیسا خفاء کا ترک کرنا اور یہ فرض عین نہیں ہے جس کے ترک پر سزا مرتب ہو جیسا کہ ماقبل میں گزرا، ہاں اس میں سرزنش اور وعید کا اندیشہ ضرور ہے (۲)۔

دوسری قسم کو صرف ماہرین قراءت ہی جانتے ہیں، جیسے راؤں کی تکرار اور لاموں کو بے محل مونا کر کے پڑھنا، ادائیگی کے وقت اس قسم کے امور کو ملحوظ رکھنا مستحب اور بہتر ہے۔

اور تجوید میں پیدا ہونے والے نقص کی دوسری قسم وہ ہے جو طریقہ تلاوت کی منقول حد میں کمی یا زیادتی سے پیدا ہوتی ہے، خواہ قراءت کے وقت حرف کی ادائیگی میں ہو یا حرکت کی ادائیگی میں، اور نقص کا سبب مست کرنے والے اور گانے کی طرح آواز کو خلق میں گھمانے والے لحن کے ساتھ پڑھنا ہے، اور یہ ممنوع ہے، کیونکہ اس میں تلاوت کو اس کے صحیح طریقوں سے ہٹانا اور قرآن کریم کو ان گانوں سے تشبیہ دینا ہے جن کا مقصد مستی کا حصول ہوتا ہے (۳)۔

فقہاء نے اس کے ممنوع ہونے پر حضرت عباسؓ کی اس

(۱) نہایہ القول المفید برص ۲۲، ۲۳، لا تقان للسیوطی ۱۰۰۔

(۲) یعنی اس شخص کے حق میں جو اس پر قادر ہو۔

(۳) نہایہ القول المفید برص ۲۳۔

تجوید ۶

شافعی کی مراد یہی ہے۔

علماء تجوید نے اس کے چند نمونے ذکر کئے ہیں: ان میں سے بعض کو ترقیم کہاجاتا ہے، بعض کو تجزین، بعض کو ترعید، بعض کو تجزیف، بعض کو تراوات باللیس و الرخاوة فی الحروف (حروف کو لین اور رخوت (نرمی) کے ساتھ پڑھنا)، بعض کو ترا الحروف (زبان سے نالو کو لگا کر حروف کی ادائیگی کرنا اور تقطیع (حروف کو لکھنے لکھنے کے پڑھنا) ہے (۱)۔

ان کے مطالب کی تفصیل ان کے مراجع میں مذکور ہے۔ ان میں سے ”الجزریہ“ اور ”نہایۃ القول المفید“ ہے، اور اس سلسلے میں امام علم الدین السخاوی کی منظوم کتاب سے چند اشعار ذکر کئے گئے ہیں پھر اس کی شرح سے ان کا قول نقل کیا گیا ہے ہر حرف کے لئے ایک میزان ہے جس سے اس کی حقیقت کی مقدار پہچانی جاتی ہے، اور وہ میزان اس کا مخرج اور اس کی صفت ہے، اور جب کوئی حرف اپنے مخرج سے اس حال میں نکلے کہ اعتدال کے ساتھ بغیر کسی کمی اور زیادتی کے صفات کی رعایت کی گئی ہو تو یہ اپنی میزان پر نپا تلا ہوگا اور یہی تجوید کی حقیقت ہے (۲)، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اسے مشاق قراء کی زبان سے سیکھا جائے۔

روایت سے استدلال کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”بادروا بالعموت سنا: إمرة السفهاء وكثرة الشرط، وبيع الحكم، واستخفافا بالدم، وقطيعة الرحم، ونشوا يتخذون القرآن مزامير يقدمونه يغيبهم، وإن كان أقل منهم فقها“ (۱) (چھ چیزوں سے پہلے موت کی طرف سبقت کرو: بے قانونوں کی حکومت، کثرت شرط، حکم کی بیچ، خون کو معمولی سمجھنا، قطع رحم اور ایسی مستی کہ لوگ قرآن کو سارنگی بنالیں گے اور اس شخص کو آگے بڑھائیں گے جو ان کو گاکا کر سنائے اگرچہ وہ ان میں سب سے کم سمجھ بوجھ والا ہوگا)۔

شیخ ذکریا انصاری فرماتے ہیں کہ عربوں کے لحن سے مراد کسی بھی طرح کی کمی اور زیادتی سے پاک وہ فطری قراءت ہے جس پر ان کی پیدائش ہوئی ہے، اور فاسقوں اور گناہ کے مرتکبین کے لحن سے مراد وہ نرم ہے جو علم موسیقی سے حاصل کیا جائے اور حدیث میں وارد شدہ امر انتخاب پر محمول ہے اور نہی کراہت پر بشرطیکہ الفاظ حروف کی صحت کو ملحوظ رکھا جائے، ورنہ تحریم پر محمول کیا جائے گا (۲)۔

شافعی نے فرمایا کہ مکروہ یہ ہے کہ مد اور حرکتوں کے کھینچنے میں زیادتی کرے، یہاں تک کہ فتح سے الف اور ضمہ سے واو..... وغیرہ پیدا ہو جائیں۔ نووی کہتے ہیں کہ مذکورہ طریقہ پر زیادتی حرام ہے، اس طرح پڑھنے والا فاسق ہوگا اور سننے والا گنہگار، کیونکہ وہ اس کو اختیار کر کے اس کے صحیح طریقہ سے ہٹ گیا۔ کراہت سے امام

(۱) حضرت عابس کی حدیث کی روایت احمد نے شریک کے واسطے سے ابویقظان بن عمیر سے کی ہے اور حدیث اپنے شولہ کی بنا پر صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/ ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱

تحالف

دیکھئے: ”عائف“۔

تنجیر

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تنجیر یا احتجار یہ ہے کہ کسی زمین کی چاروں جانب پتھر یا کوئی دوسری علامت رکھ کر زمین کو قائل کاشت بنانے سے دوسروں کو روکا جائے، یہ اختصاص کا فائدہ دیتا ہے، ملکیت کا نہیں (۱)۔

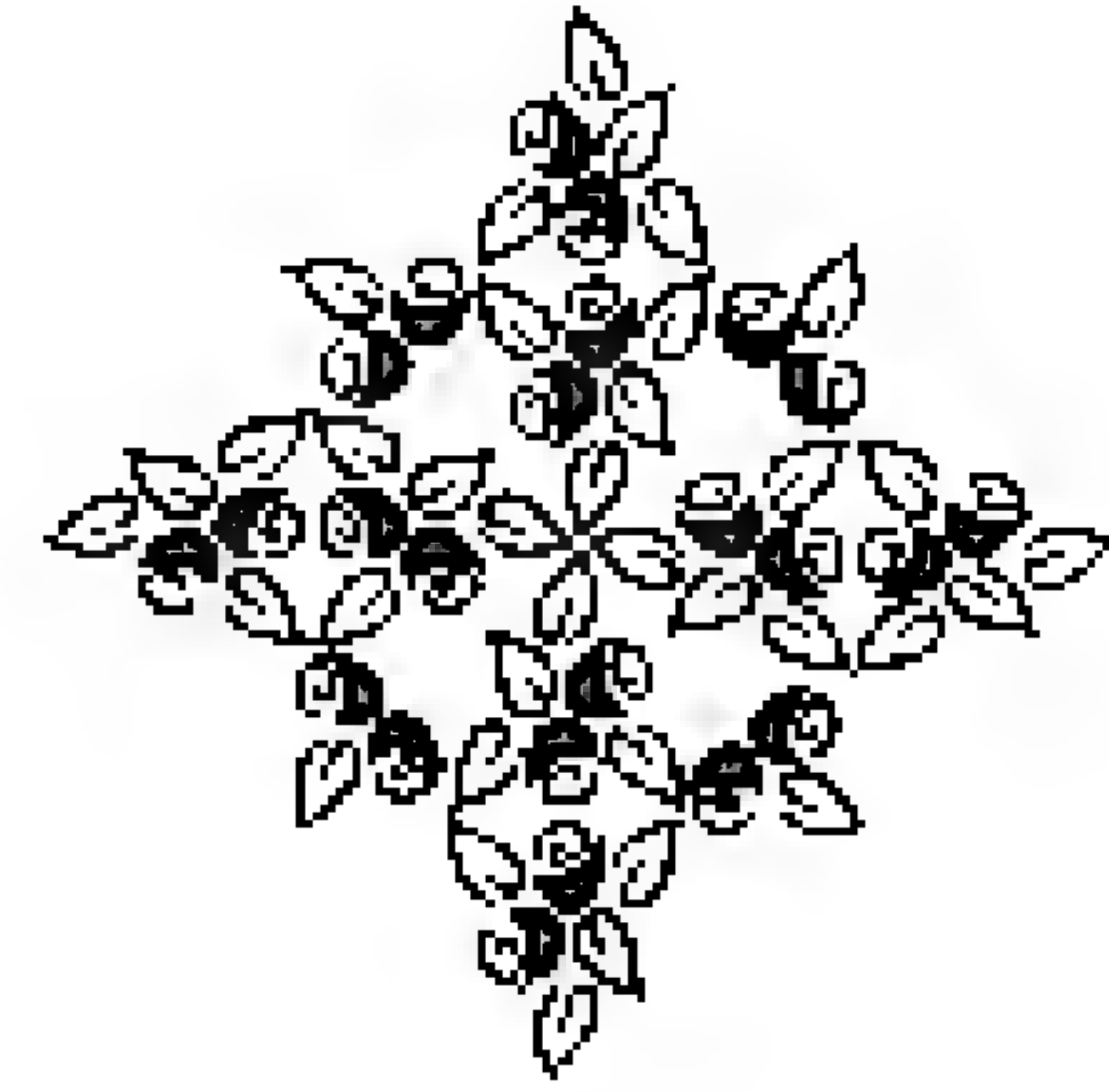
تحبیس

دیکھئے: ”وقف“۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس زمین کی تنجیر کی جا چکی ہو اس کو قائل کاشت بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ جس نے اس کی تنجیر کی ہے وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس سے نفع اٹھانے کا زیادہ مستحق ہے، البتہ اگر وہ شخص اس کو بیکار چھوڑ دے تو اس کے متعلق فقہاء کے یہاں تفصیلات ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ نے تنجیر کے ذریعہ حاصل ہونے والے اختصاص کے لئے ایک آخری مدت مقرر کی ہے جو تین سال ہے۔ یہ حکم تو دیا ہے، اور قضاء یہ ہے کہ اس مقررہ مدت کے گزرنے سے قبل کوئی دوسرا شخص اس کو قائل کاشت بنالے تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ حنفیہ کے نزدیک یہی حکم ہے، اگر وہ اس کو قائل کاشت نہ



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر مادہ: ”حجر“، الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۶/۵، شرح فتح القدیر ۸/۱۳۸، ۱۳۹، حاشیہ الدبوتی ۳۴۰ طبع عیسیٰ الخلی، بمصر، المغنی لابن قدامہ ۵۱۸/۵۔

تحدید ۱-۲

بنائے تو امام اس سے لے کر دوسرے کو دے دے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کا فرمان ہے کہ تنجیر کرنے والے کو تین سال کے بعد کوئی حق حاصل نہیں ہے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب جو حنابلہ کی ایک روایت ہے، یہ ہے کہ اگر تنجیر کرنے والا شخص زمین کو استعمال میں نہ لائے اور اس کو قائل کاشت بنانے والا کوئی دوسرا شخص آجائے تو ایسی صورت میں تنجیر کرنے والا شخص ہی اس کا زیادہ مستحق ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ بغیر استعمال کے تنجیر بے سود ہے، اور حق تو اسی شخص کا ہے جو اس زمین کو قائل کاشت بنائے (۲)۔
”نفیص الہیاء الموات“ (ج ۲/۱۶) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

تحدید

تعریف:

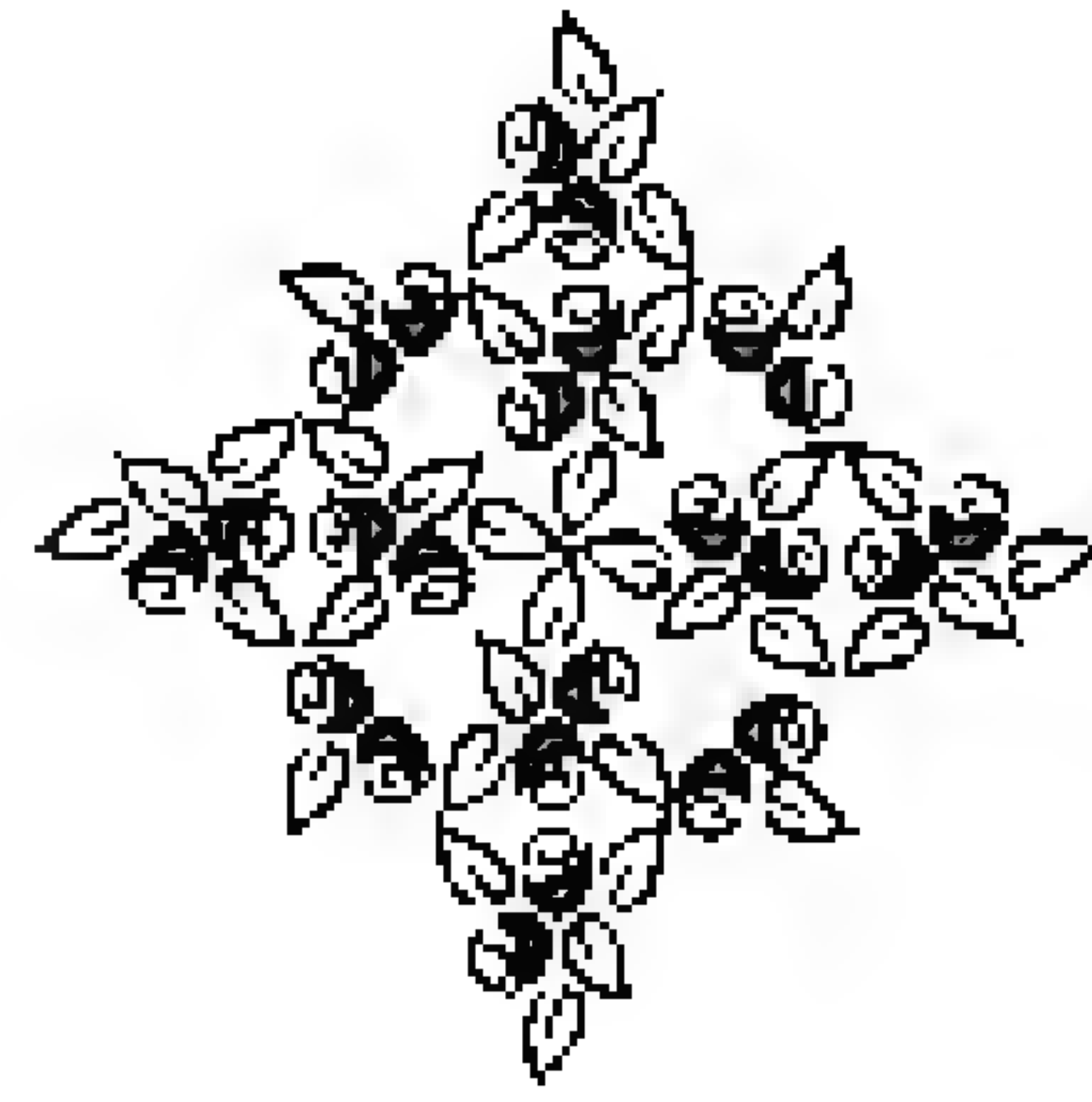
۱- لغت کے اعتبار سے تحدید ”حدّد“ کا مصدر ہے، اور ”حدّ“ کی حقیقت روکنا اور دو چیزوں کے درمیان فرق کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”حددت الدار“ جب کوئی شخص گھر کی آخری حدیں ذکر کر کے اس کو اس کے قریب و جوار کے مکانات سے ممتاز کر دے (۱)۔

اور فقہاء کی اصطلاح میں شی کی تحدید سے مراد اس کے حدود کو ذکر کرنا ہے۔ اور یہ زیادہ تر زمین و جائیداد میں مستعمل ہے جیسا کہ لوگ کہتے ہیں: ”إن ادعی عفاً حده“ (اگر کسی نے کسی زمین کا دعویٰ کیا ہے تو وہ اس کی تحدید کرے) یعنی مدعی اس کے حدود بیان کرے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تعین:

۲- تعین اشی کا معنی ہے: کئی چیزوں میں سے کسی ایک کو خاص کرنا، کہا جاتا ہے: ”عینت النبیة“ جب تم کسی متعین روزہ کی نیت کرو، اور اسی سے اختیار تعین ہے، یعنی یہ کہ خریدار دو یا تین چیزوں میں سے کسی ایک کو اس شرط پر خریدے کہ وہ اس کو تین دنوں کے اندر اندر متعین کرے گا (۳)۔



(۱) شرح فتح القدیر ۸/۱۳۸، ۱۳۹ طبع دار صادر، رد المحتار ۵/۲۷۸، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۸۶، الدسوقی ۳/۶۹، الرہوتی ۷/۱۰۱، ۱۱۳۔
(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۲۷، ۳۳۶، ۳۳۷ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، شرح امہاج ۳/۹۱، ۹۳، المغنی لابن قدامہ ۵/۵۶۹، ۵۷۰، کشاف القناع ۳/۱۳۹۔

(۱) لسان العرب، امہاج لمیر مادہ ”حدّد“۔

(۲) ابن عابدین ۳/۱۳۰، ۳/۲۱، الفتاویٰ الخیر از علی الہندیہ ۵/۱۶، فتح القدیر ۷/۵۱۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۔

تحدید ۳-۵، تحریف ۱-۲

ب- تقدیر:

۳- تقدیر قدر سے ماخوذ ہے۔ اور کسی شی کا قدر اور اس کی مقدار اس کے اندازہ کرنے کا آلہ ہے، لہذا تقدیر کا معنی ہے: کسی شی کی مقدار مقرر کرنا یا اس کا اندازہ کرنا، یا کسی امر کی درستگی اور تیاری میں غور و فکر کرنا۔ اور اسی سے قاضی کی طرف سے تعزیر میں جرم سے باز رکھنے والی ایسی سزا کی تقدیر (تعیین) ہے جو جرم اور مجرم کے مناسب حال ہو^(۱)۔

تحریف

تعریف:

۱- تحریف کا ایک معنی لغت میں مائل ہونا اور کسی شی سے اعراض کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: حروف عن الشئ يحرف حوفاً و تحرفاً: اس نے اعراض کیا، اور جب کوئی شخص کسی شی سے رخ پھیرے تو کہا جاتا ہے: تحرف^(۱)۔

اور اصطلاح میں اس کا اطلاق جنگ میں تحریف اختیار کرنے پر ہوتا ہے یعنی یہ کہ مقتضائے حال کے مطابق جنگ کی ایک پوزیشن کو چھوڑ کر دوسری کوئی ایسی پوزیشن اختیار کی جائے جو جنگ کے زیادہ مناسب ہو، یا ایک جماعت کو چھوڑ کر کسی دوسری ایسی جماعت سے لڑنے کا قصد کیا جائے جو اس سے زیادہ اہم ہو، یا دشمن پر بھرپور حملہ کے لئے اس کی کسی ایسی کمین گاہ کی تلاش کر کے جس کو پانا ممکن ہو، اس سے جنگ تک رسائی حاصل کی جائے^(۲)۔

اجمالی حکم:

۴- زمین و جاندار سے متعلق عقود میں معتود علیہ (مبیع) کی حد بیان کرنا جس سے جہالت ختم ہو جائے، صحت عقد کے لئے شرط ہے، اور دعویٰ کے صحیح ہونے کے لئے اس کی حد بیان کرنا شرط ہے، کیونکہ زمین کو حاضر کرنا ممکن نہیں اور اشارہ سے اس کی پہچان کرنا دشوار ہے تو حدود کے ذریعہ ہی اس کی پہچان کرائی جائے گی چنانچہ مدعی حدود اربعہ کو بیان کرے گا اور حدود والوں کے نام و نسب اور محلہ اور شہر کا ذکر کرے گا ورنہ دعویٰ صحیح نہ ہوگا^(۲)۔

اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی اصطلاح میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء و مدعا (دشمن جس کا دعویٰ کیا جائے) کی تحدید کو ”کتاب الدعویٰ“ میں اور معتود علیہ (مبیع) کی تحدید کو ”بیع“ اور ”اجارہ“ وغیرہ میں ذکر کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اگر مسلمانوں اور کافروں کی فوج میں مقابلہ ہو اور کافروں کی تعداد مسلمانوں سے دو گنی ہو یا کم ہو تو بھاگنا اور واپس ہونا حرام ہے۔

(۱) لسان العرب الصحاح، المصباح الممیر مادۃ ”حرف“۔

(۲) تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۱ طبع ادارۃ المطابع الممیریہ بمصر، المغنی مع الشرح الکبیر ۱۰/۵۵۱، ۵۵۲ طبع المنار بمصر طبع اول، شرح الرکن فی ۳/۱۱۵ طبع دار الفکر بیروت۔

(۱) لسان العرب مادۃ ”قدر“، ابن ماجہ ۳/۷۷، جوہر لا طیل ۲/۲۹۶، المغنی ۲/۳۲۳۔

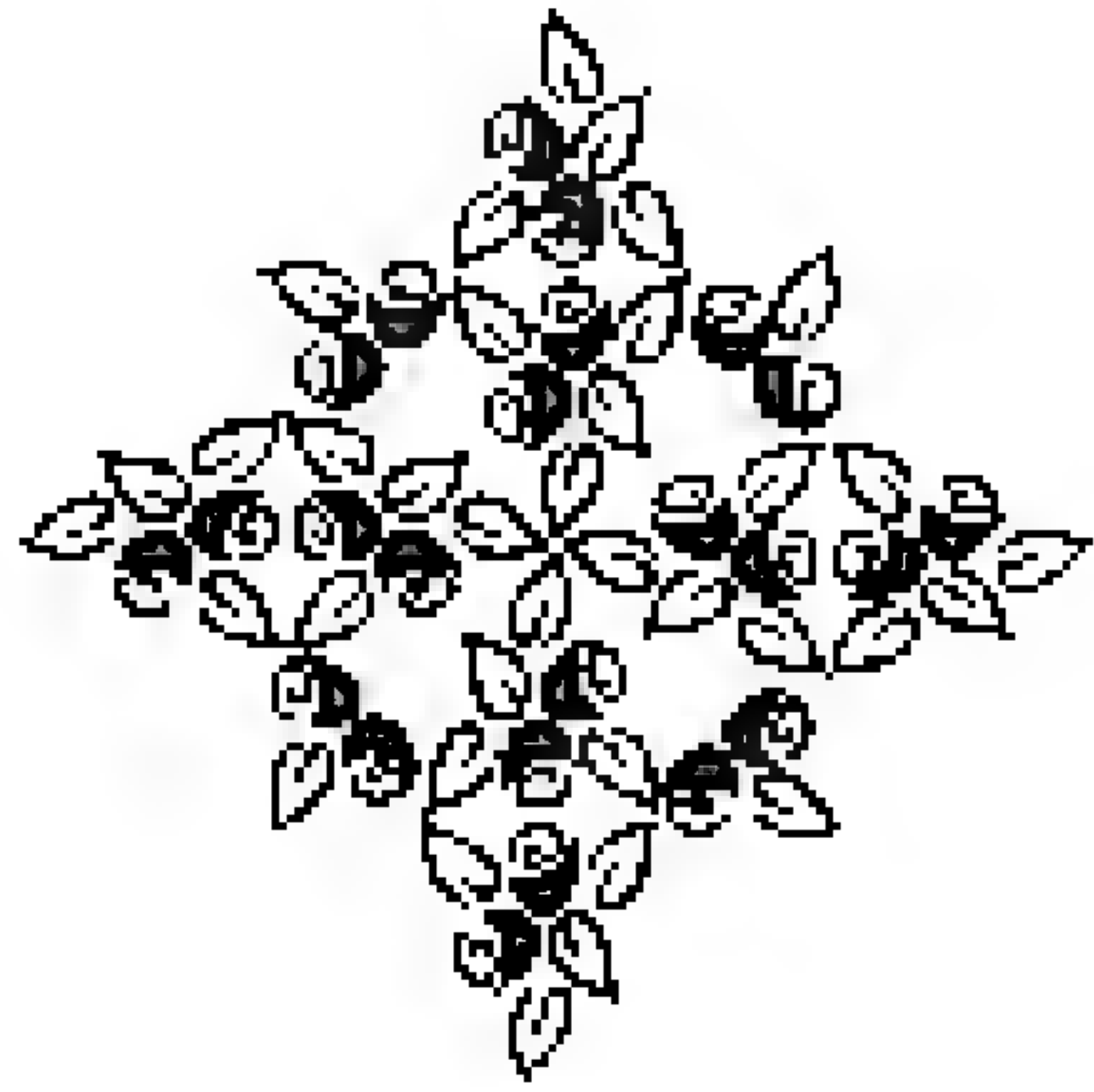
(۲) ابن ماجہ ۳/۳۲۱، الاختیار ۲/۱۱۰، مشکوٰۃ فتح القدیر ۷/۱۵۲۔

تحرّف ۲

جنگ کرنے کے لئے بھیج رکھا تھا۔ جب فوج واپس آئی تو اس نے بتایا کہ اس کا مقابلہ دشمن سے جمعہ کے دن ہوا، دشمن غالب آ رہا تھا کہ اس نے حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو وہ پہاڑ کی طرف چلی گئی اور دشمن سے محفوظ ہو گئی اور دشمن پر غالب آ گئی۔

اور جنگی چال چلنا بلا اختلاف جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہے، مگر مالکیہ نے اس کو امیر المؤمنین اور امیر لشکر کے علاوہ کے لئے جائز قرار دیا ہے اور جہاں تک ان دونوں کا تعلق ہے تو ان کے لئے یہ ناجائز ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے نقص اور اثر اپنی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح ”جہاد“ ہے۔



الایہ کہ وہ جنگ کے لئے چال چل رہا ہو تو ایسی صورت میں اس کے لئے چال چلنے کے قصد سے واپس ہونا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ، وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُورًا إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَاهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ“ (۱) (اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے میدان جنگ میں ہو تو تم ان کے سامنے پیچھے مت پھيرو اور جو ان کے سامنے اس دن پیچھے پھیرے گا سوائے اس کے کہ جنگ کی چال چلنا چاہتا ہو یا کسی دوسری فوج سے جا ملنا چاہتا ہو تو وہ اللہ کے غضب کا مستحق ہوگا اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہوگا جو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے)۔

دوران جنگ چال چلنے والا شخص وہ ہے جو حالات کے تقاضہ کے مطابق ایک سے دوسری جگہ چلا جائے، لہذا اس کے لئے جائز ہے کہ جنگ جگہ سے کشادہ جگہ کی طرف منتقل ہو جائے تاکہ دشمن جنگ کے لئے ایک کشادہ اور موزوں زمین کی طرف اس کا پیچھا کرے، یا وہ ایک کھلی جگہ سے دوسری کسی ایسی جگہ کی طرف منتقل ہو جائے جو کھلی ہوئی نہ ہو تاکہ وہ اس جگہ گھات میں رہے اور حملہ کر دے، یا اپنی جگہ سے اس جگہ منتقل ہو جائے جو اس کے مقابلہ میں ہو یا دھوپ یا پیاس سے زیادہ محفوظ ہو، یا ان کے سامنے بھاگے تاکہ ان کی صفیں ٹوٹ جائیں اور اس کو ان میں موقع مل جائے، یا پہاڑ وغیرہ کا سہارا لے جو جنگ کرنے والوں کا طریقہ رہا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ ایک دن خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک فرمایا: ”یا ساریہ بن زئیم العجل“ (اے ساریہ بن زئیم پہاڑ کی طرف ہو جاؤ) حالانکہ انہوں نے ساریہ کو عراق کے ایک گوشہ میں وہاں کے باشندوں سے

(۱) تفسیر القرطبی ۷/۳۸۰، تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۰، ۱۸۳، تفسیر الطبری ۸/۲۰۰، ۲۰۱، بدائع الصنائع ۷/۹۹، طبع مول (الجمالیہ) مصر، نہایت المحتاج ۸/۶۲، ۶۳، روضۃ الطالبین ۱/۲۳۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۱/۵۵۱، ۵۵۲، کشاف القناع ۳/۶۳، شرح الفرقانی ۳/۱۱۵، طبع دار الفکر بیروت، جامعۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲/۷۸، ۷۹، طبع دار الفکر۔

(۱) سورۃ انفال، ۱۵، ۱۶۔

تحرری ۱-۳

مقصود کو حاصل کرنے کے لئے پوری کوشش کرنا ہے، مگر لفظ اجتہاد علماء کے عرف میں مجتہد کی طرف سے کی گئی اس انتہائی کوشش کے ساتھ خاص ہو گیا ہے جو احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے وہ صرف کرنا ہے، نیز اس کوشش کے ساتھ جو پیش آنے والے واقعہ کا حکم دلائل سے معلوم کرنے کے سلسلے میں صرف کی جاتی ہے۔

تحرری کبھی دلیل سے ہوتی ہے اور کبھی بغیر کسی علامت کے کے محض قلب کی شہادت سے (۱)۔

اس طرح ہر اجتہاد تحرری ہے اور ہر تحرری اجتہاد نہیں۔

ب- توخی (ارادہ کرنا):

۳- توخی ”وخی“ سے ماخوذ ہے بمعنی ارادہ کرنا، اس طرح تحرری اور توخی برابر ہیں، مگر توخی کا استعمال معاملات میں ہوتا ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دو شخصوں سے جو میراث کے متعلق جنگڑ رہے تھے فرمایا: ”اذہبا و توخیا و استیسما، ولیحلل کل واحد منكما صاحبه“ (۲) (جاؤ حق کا قصد کرو اور قرعہ اندازی کر لو اور تم میں کلہر شخص اپنے ساتھی کو بری کر دے)۔

اور تحرری کا بیشتر استعمال عبادات میں ہوتا ہے (۳) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إذا شك أحدكم في الصلاة فليبحر الصواب“ (۴) (جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک

(۱) المستمسک للقرانی ۳/۵۰، الفرق فی اللغة ۶۹، ۷۰، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۹۰ طبع دار التراث العربی بیروت۔

(۲) حدیث: ”اذہبا و توخیا“ کی روایت احمد (۳۲۰/۱ طبع المہر) اور ابوداؤد (۱۳/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(۳) الوسوط ۱۸/۱۰ طبع دار المعرفۃ متن اللغة مادۃ ”وخی“۔

(۴) حدیث: ”إذا شك أحدكم.....“ کی روایت بخاری (فتح ۵۰۳ طبع الشیخ) اور مسلم (۳۰۰/۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

تحرری

تعریف:

۱- تحرری کا لغوی معنی ارادہ کرنا اور تلاش کرنا ہے، چنانچہ کہنے والے کہتے ہیں: ”اتحوی مسرتک“ یعنی میں آپ کی رضا چاہتا ہوں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا“ (۱) (اس نے تو بھلائی کا راستہ ڈھونڈ نکالا) اور اسی سے رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّلِ“ (۲) (آخری عشرہ کی طاق راتوں میں شب قدر کو تلاش کرو) یعنی اس کی تلاش کا اہتمام کرو (۳) اور اصطلاح میں یہ مقصود کو حاصل کرنے کے لئے کوشش کرنا، یا کسی چیز کی حقیقت معلوم نہ ہونے کے وقت غالب گمان کے ذریعہ اس کی تلاش کرنا ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اجتہاد (کوشش کرنا):

۲- تحرری اور اجتہاد دو قریب المعنی الفاظ ہیں، اور ان دونوں کا مفہوم

(۱) سورۃ جن ۱۳۔

(۲) حدیث: ”تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ.....“ کی روایت بخاری (فتح ۲۵۹/۳ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۳) المصباح المہر، نایج العروس، لسان العرب، متن اللغة، الصحاح مادۃ ”حری“، الوسوط ۱۸/۱۰ طبع دار المعرفۃ، القرطبی ۱۶/۱۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۹۰، ۶۷/۳، الوسوط ۱۸/۵ طبع مصنفی المہابی للجلس، مطالب اولیٰ اثنی ۵۵/۱۔

تحرری ۴-۷

ہو جائے تو اسے چاہئے کہ درست پہلو کا قصد کرے۔

ج۔ ظن (گمان کرنا):

۴۔ ظن کا معنی ہے: نتیض (مخالف) کے احتمال کے ساتھ رائج پہلو کا اور اک، چنانچہ ظن میں دو امور میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا ہوتا ہے، تو یہ اگر بلا دلیل ہو تو قائل مذمت ہے اور تحری میں غالب گمان کے ذریعہ ترجیح دینا ہوتا ہے۔ یہ ایک ایسی دلیل ہے جس کے ذریعہ علم کے ایک پہلو تک رسائی ممکن ہے اگرچہ اس کے ذریعہ کسی ایسے امر تک رسائی نہیں ہو سکتی جو علم کو مستلزم ہو، اور ظن کا استعمال کبھی یقین کے معنی میں بھی ہوتا ہے (۱) جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ“ (۲) (جنہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ انہیں اپنے پروردگار سے ملنا بھی ہے)۔

د۔ شک:

۵۔ شک کا معنی ہے: ہر اہد ورجہ کے احتمالات کے درمیان تردد، یعنی اس کے بغیر کہ شک کرنے والے کے نزدیک ان دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح حاصل ہو (۳)۔
تحرری شک کو زائل کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔

شرعی حکم:

۶۔ تحرری مشروع ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل کتاب و سنت اور عقل سے ہے:

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ“ (۱) (اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان کر لیا کرو، اللہ ان کے ایمان سے خوب واقف ہے، پس اگر انہیں مسلمان سمجھ لو تو انہیں کافروں کی طرف مت واپس کرو)۔

اور یہ تحرری اور غالب گمان کے ذریعہ ہوگا اور اسی پر علم کا اطلاق کیا گیا ہے۔

اور سنت سے دلیل وہ دو حدیثیں ہیں جو توثیقی سے متعلق بحث کے ضمن میں گذر چکی ہیں۔

اور عقلی دلیل یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے متعلق اجتہاد پر عمل کرنا جائز ہے، اور یہ غالب رائے پر عمل کرنا ہے، پھر اسے احکام شرع کے نصوص میں سے ایک نص قرار دے دیا گیا اگرچہ ابتداء اس سے احکام ثابت نہیں ہوتے۔ اسی طرح تحرری بھی ادائیگی عبادت تک رسائی حاصل کرنے کا ایک ذریعہ اور وسیلہ ہے اگرچہ اس کے ذریعہ عبادت کا اثبات ابتداء نہیں ہوتا (۲)۔

علاوہ ازیں احکام شرع میں تحرری کا بیان بہت سی جگہوں پر ہوا ہے، اور مقامات کے اختلاف سے اس کا حکم بھی مختلف ہوتا ہے:

اول: پاک اور ناپاک اشیاء کے باہم مل جانے کی صورت میں پاک شی کو معلوم کرنے کے لئے تحرری کرنا:

الف۔ برتنوں کا باہم مل جانا:

۷۔ اگر وہ برتن جن میں پاک پانی ہو ایسے برتنوں کے ساتھ مل جائیں جن میں ناپاک پانی ہو، اور معاملہ مشتبہ ہو جائے اور اس کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۰۶۔

(۲) الموطا ۱۸۶/۱۵۵۔

(۱) الموطا ۱۸۶/۱۰ طبع دار المعرفۃ لکھنؤ، تصحیح امیر لکھنؤ، ”ظن“۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۶۰۔

(۳) امصباح لمیر، تعریفات للخرجانی مادۃ ”شک“، الموطا ۱۸۶/۱۰۔

تحرری ۸-۹

ہے کہ وہ ہر ایک برتن سے وضو کر کے نماز ادا کرے (۱)، تفصیل ”اشتباہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب- کپڑوں کا باہم مل جانا:

۸- اگر کسی شخص پر پاک کپڑے یا پاک کپڑے کے ساتھ مشتبہ ہو جائیں اور ان کے درمیان امتیاز ناممکن ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا نہ ہو اور نہ کوئی ایسی چیز اس کے پاس ہو جس سے وہ ان کو دھو سکے اور وہ یا پاک سے پاک کو ممتاز نہ کر سکتا ہو اور اسے نماز کی ضرورت ہو تو حنفیہ کے نزدیک وہ تحرری کرے گا، مالکیہ اور مزنی کو چھوڑ کر شافعیہ کا بھی مشہور مذہب یہی ہے، اور وہ اس کپڑے میں نماز پڑھے جس کے متعلق اس کی تحرری یہ ہو کہ وہ پاک ہے، خواہ غالبہ پاک کپڑوں کا ہو یا پاک کپڑوں کا یا دونوں کپڑے برابر ہوں۔

اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن المباشون نے فرمایا کہ تحرری جائز نہیں ہے، اور انہی کپڑوں میں سے یا پاک کپڑوں کی تعداد کے بقدر کپڑا پہن کر نماز ادا کرے، اور ایک دفعہ دوسرے کپڑے کو پہن کر مزید نماز پڑھے۔ اور حنابلہ میں سے ابن عقیل نے فرمایا کہ صحیح قول کے مطابق مشقت کو دفع کرنے کے لئے تحرری کرے گا۔

اور ابو ثور اور مزنی نے فرمایا کہ ان میں سے کسی کو پہن کر نماز نہ پڑھے، جیسا کہ برتن کے متعلق ان دونوں کا قول ہے (۲)۔

ج- مذبوح جانور کا مردار کے ساتھ مل جانا:

۹- اگر مردار جانوروں کے ساتھ مذبوح جانور مل جائے تو حنفیہ کا

پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا پانی نہ ہو نیز پاک یا پاک سے ممتاز نہ ہو سکے:

تو اگر غالبہ پاک پانی والے برتنوں کا ہو تو حنفیہ اور بعض حنابلہ کے نزدیک تحرری کی جائے گی۔ اس لئے کہ حکم غالب کا ہوتا ہے اور غالب ہونے کے اعتبار سے پاک پانی کا استعمال اس پر لازم ہوگا، اور تحرری کے ذریعہ اس کے صحیح تک پہنچنے کی امید ہے، نیز اس وجہ سے کہ اباحت کا پہلو رائج ہے۔

اور اگر غالبہ یا پاک برتنوں کا ہو یا دونوں برابر ہوں تو اس کے لئے تحرری کرنا جائز نہیں ہے، ہاں بوقت ضرورت پینے کے لئے جائز ہے، کیونکہ اس کے پاس اس کا کوئی بدل نہیں۔ بخلاف وضو کے کہ اس کا ایک بدل ہے (۱)۔

امام احمد اور ان کے بیشتر اصحاب کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ تحرری جائز نہیں ہے اگرچہ غالبہ پاک برتنوں ہی کا ہو (۲)۔

اور شافعیہ کے نزدیک دونوں حالتوں میں تحرری جائز ہے، چنانچہ وہ اغلب سے وضو کرے گا، اس لئے کہ یہ نماز کے لئے شرط ہے، لہذا اس کے لئے تحرری اسی طرح جائز ہے جیسے قبلہ کے لئے (۳)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جب اس کے پاس تین برتن یا پاک ہوں یا یا پاک کی سے ملوث ہوں اور دو پاک ہوں اور باہم گڈنڈ ہو جائیں تو وہ تین دفعہ یا پاک برتنوں کی تعداد کے مطابق تین برتنوں سے وضو کرے اور چوتھی مرتبہ چوتھے برتن سے وضو کرے اور ہر وضو سے نماز ادا کرے (۴)۔

اور مالکیہ میں سے ابن المباشون نے ایک دوسرا قول یہ نقل کیا

(۱) المسوط ۱/۲۰۱، ابن عابدین ۵/۲۳۱، ۲۶۹، ۷۰، ۷۱، المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱۔

(۴) الدرر النوری ۱/۸۲۔

(۱) المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

(۲) المسوط ۱/۲۰۱، ابن عابدین ۵/۲۳۱، ۲۶۹، ۷۰، ۷۱، المغنی ۱/۶۰، ۶۱۔

۱/۶۰، نہایۃ المحتاج ۲/۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، المغنی ۱/۶۳، دیکھئے: اشتباہ کی اصطلاح۔

تحرری ۱۰-۱۱

دیکھنے اور اس کا مشاہدہ کرنے کی حالت میں ہو تو فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس پر عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اور ذات کعبہ کے بالمقابل ہونا لازم ہے۔

اور اگر کعبہ سے دور اور اس سے غائب ہو تو حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ غور و فکر کے ذریعہ جہت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا اس کے لئے کافی ہوگا، اور عین کعبہ کے سامنے ہونا ضروری نہیں، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہی اظہر ہے اور امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔

اور شافعیہ کا قول اظہر جو مالکیہ کا ایک قول اور حنابلہ سے ایک روایت بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر عین کعبہ کے سامنے ہونا لازم نہیں^(۱)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک صحابہ کی محرابوں کی موجودگی میں غور و فکر کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کی ان محرابوں کی موجودگی میں جس کی طرف رخ کر کے بارہا نمازیں ادا کی گئی ہوں۔

اسی طرح غور و فکر کرنا اس وقت بھی جائز نہیں جب اس جگہ رہنے والوں میں کوئی ایسا شخص اس کے پاس موجود ہو جو جہت قبلہ سے واقف ہو اور وہ اس سے دریافت کر سکتا ہو، بشرطیکہ وہ مقبول الشہادت ہو، لہذا ذمی، جاہل، فاسق اور بچہ کی خبر کا اس جگہ کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

اگر کسی نماز کے لئے پرانی بنائی ہوئی محرابوں کے ذریعہ رہنمائی حاصل کر کے یا قبلہ سے واقف کسی ایسے شخص سے دریافت کر کے جو اس جگہ کا مقبول الشہادت ہو، عین کعبہ یا جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو اگر وہ شخص قبلہ سے متعلق غور و فکر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو اس پر غور و فکر کرنا لازم ہے اور قبلہ کے سلسلہ میں

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۸۱۱، طبع دار الکتاب العربی، الطب ۵۰۸، طبع دار الفکر بیروت، نہایت المحتاج ۱/ ۳۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی المہابی الجلی، یعنی ۱/ ۳۳۹ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث۔

خیال یہ ہے کہ حالت اضطرار میں مطلقاً تحرری کرنا جائز ہے، یعنی چاہے غالبہ مذبح جانور کا ہو یا مردار کا یا دونوں برابر ہوں۔ اور حالت اختیار میں تحرری جائز نہیں الا یہ کہ غالبہ حلال کا ہو۔ اور اگر ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں تحرری کی مطلقاً اجازت نہیں ہے^(۱)۔

د- حالت حیض میں تحرری:

۱۰- اگر کوئی عورت اپنے یام حیض کی گنتی اور اس کی تاریخ بھول جائے اور حیض اظہر کے درمیان اس کی حالت مشتبہ ہو جائے تو جمہور فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس پر تحرری کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ حالت حیض میں ہے تو اسے اسی کا حکم دیا جائے گا، اور اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ وہ پاک ہے تو اسے پاک عورتوں کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ گمان غالب بھی ایک دلیل شرعی ہے۔

اور اگر وہ متحیرہ ہو جائے اور اس کا گمان غالب کسی طرف نہ ہو تو یہ متحیرہ ہے یا بھولنے والی ہے، لہذا اس کے لئے ضروری ہے کہ احکام میں احتیاط پر عمل کرے^(۲)۔

اور اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”حیض“ اور ”استحاضہ“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوم: استدلال اور تحرری کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا:

۱۱- اگر نمازی استقبال قبلہ پر قادر ہو اور وہ مکہ میں ہو اور کعبہ کو

(۱) الموسط ۱/ ۹۶، ۱/ ۹۷، ۱/ ۹۸، ابن ماجہ ۲/ ۲۱۵، الفروق للقرافی ۲/ ۲۶۶، نہایت المحتاج ۱/ ۹۹، اتنی الطالب ۱/ ۳۳، الاشباہ والنظائر للسیوطی ۲/ ۱۰۶، القواعد لابن رجب ص ۲۳۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۹۰، مفتی المحتاج ۱/ ۳۳۶، یعنی ۱/ ۳۲۱۔

تحریر ۱۲

ہو جائیں یا وہ آپس میں متعارض ہو جائیں اور وہاں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جو اس کو بتائے، تو اس کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب جو مالکیہ کا قول معتد بھی ہے، یہ ہے کہ اس پر تحریر کرنا لازم ہے اور اس کی نماز صحیح ہوگی، کیونکہ انسان بقدر وسعت و امکان ہی مکلف ہے، اور اس کی قدرت میں صرف تحریر ہی ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ اتمام وقت کے پیش نظر جس جہت کی طرف بھی ممکن ہو نماز پڑھ لے، خواہ وقت میں گنجائش ہو یا نہ ہو، اور چونکہ اس قسم کا واقعہ در ہے اس لئے قضا کرے (۱)۔

اور اس سلسلے میں اصل وہ روایت ہے جو حضرت عامر بن ربیعہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلۃ مظلمۃ، فلم ندر آین القبلة، فصلى کل رجل منا علی حیالہ، فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ ﷺ فنزل قول اللہ تعالیٰ: ”فَأَيُّكُمْ شُؤْلُوا فُشِمَ وَجْهَ اللَّهِ“ (۲) ہم نبی ﷺ کے ساتھ ایک تاریک رات میں تھے، چنانچہ ہم یہ نہ معلوم کر سکے کہ قبلہ کس طرف ہے، اور ہم میں ہر شخص نے اپنے اپنے خیال کے مطابق نماز ادا کی پھر جب صبح ہوئی تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: سو تم جدھر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے (اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تحریر کرنے

غور و فکر کی صلاحیت رکھنے والا شخص وہ ہے جو دلائل قبلہ سے واقف ہو، جو یہ ہیں: ستارے، سورج، چاند، ہوا، پہاڑ، نہریں اور ان کے علاوہ دوسرے ذرائع اور علامات اگرچہ وہ احکام شرع سے ناواقف ہو، اس لئے کہ ہر وہ شخص جو کسی شے کی علامات کا علم رکھتا ہو وہ اس کے متعلق غور و فکر کرنے والوں میں سے ہے، اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے ناواقف ہو۔

اور اگر وہ علامات قبلہ سے ناواقف ہو یا اندھا ہو تو وہ مقلد ہوگا، اگرچہ وہ اس کے علاوہ امور سے واقف ہو (۱)۔

لہذا وہ نمازی جو غور و فکر کرنے پر قادر ہو اگر بغیر غور و فکر کے نماز پڑھ لے تو جمہور فقہاء کے اقوال سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ اگرچہ وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے ادا کی گئی ہو۔ اسی طرح اگر اس کے غور و فکر نے ایک جہت کی طرف رہنمائی کی اور اس نے اس کے علاوہ کی جانب رخ کر کے نماز پڑھ لی، پھر اسے یہ معلوم ہوا کہ اس نے جہت کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز ادا کی ہے تو بھی اس کی نماز امر اربعہ کے نزدیک باطل ہوگی، اس لئے کہ اس نے واجب کو ترک کر دیا ہے جیسا کہ اگر کسی نے نماز پڑھ لی یہ سمجھتے ہوئے کہ وہ محدث ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ تو پاک ہے (۲)۔

اس کی تفصیل کے لئے ”استقبال“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۱۲ - جو شخص علامات کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہو، بایں طور کہ قید یا بادل کی وجہ سے علامات اس پر محنتی ہوں، یا وہ اس پر مشتبہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۲۸۹، بدائع الصنائع ۱/ ۱۱۸، فتح القدیر ۲/ ۲۳۲، ۲۳۷ طبع دار احیاء التراث العربی، البغنی ۱/ ۳۳۲ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث، جامعہ الدوسقی ۱/ ۲۲۷، نہایۃ المحتاج ۱/ ۳۳۳ طبع مصطفیٰ البابی الحلبي۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۱۵ حضرت عامر بن ربیعہ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ (۱/ ۳۲۶ طبع الحلبي) نے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس سے متعلق حدیثیں ذکر کی ہیں پھر انہوں نے فرمایا کہ ان سب کی سندوں میں ضعف ہے اور وہ ان میں سے بعض بعض کو تقویت پہنچاتی ہیں (تفسیر ابن کثیر ۱/ ۲۷۸ طبع الاعلیٰ)۔

(۱) ابن عابدین ۱/ ۲۹۰ طبع دار احیاء التراث العربی، الموسط ۱/ ۱۹۰، ۱۹۲ طبع دار المعرف، الخطاب ۱/ ۵۰۹، دار الفکر الدوسقی ۱/ ۳۲۶ طبع دار الفکر، نہایۃ المحتاج ۱/ ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳ طبع مصطفیٰ البابی الحلبي، البغنی ۱/ ۳۳۰، ۳۳۱ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث۔
(۲) مذاہب اربعہ کے ساتھ حوالہ جات۔

تحرری ۱۳ - ۱۴

والے کا قبلہ وہ جہت ہے جس کا وہ قصد کرے۔

دونوں امر برابر ہوں تو وہ یقین پر بنا کرے گا، خواہ امام ہو یا منفرد (۱)۔

سوم: نماز میں تحرری کرنا:

۱۳ - جس شخص کو نماز میں شک ہو جائے اور اسے یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، تو حنفیہ کے نزدیک اگر اس کو نماز میں بیشتر شک لاحق ہوتا ہو اور اس کی ایک رائے ہو تو وہ تحرری کرے گا اور اپنی غالب رائے پر بنا کرے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من شك في الصلاة فليتحر الصواب“ (۱) (جس کو نماز میں شک ہو جائے تو وہ درست پہلو کو تلاش کرے)۔

اور مالکیہ کے نزدیک کم پر بنا کرے گا اور جس رکعت میں شک ہوا ہے اس کو مطلقاً دوبارہ ادا کرے گا۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر درمیان نماز میں شک ہو جائے تو کم کو اختیار کرنا اس کے لئے لازم ہے اور وہ سجدہ سہو کرے گا، اور اگر سلام کے بعد شک ہو تو ان کے نزدیک دو قوال ہیں: ایک یہ ہے کہ ہلانی کے لئے کھڑا ہو جائے گا کو یا اس نے سلام پھیرا ہی نہیں اور دوسرا قول: یہ ہے کہ فراغت کے بعد اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں تنگی ہے۔

اور حنابلہ اپنے مشہور مذہب کے مطابق امام اور منفرد کے درمیان فرق کرتے ہیں، چنانچہ جو شخص امام ہو اور اسے شک ہو جائے اور معلوم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعت نماز ادا کی ہے تو وہ تحرری کرے گا اور اپنے گمان غالب پر بنا کرے گا، اور منفرد یقیناً یعنی کم پر بنا کرے گا۔ اور ایک روایت کے مطابق امام کی طرح اپنے غالب ظن پر بنا کرے گا، یہ تو اس صورت میں ہے جبکہ اس کی کوئی رائے ہو اور جب اس کے نزدیک

چہارم: روزہ میں تحرری کرنا:

۱۴ - جو شخص قید میں ہو یا شہر سے دور دراز اطراف میں ہو یا دارالحرب میں ہو جس کی وجہ سے اس کے لئے خبر کے ذریعہ مہینوں کا معلوم کرنا ممکن نہ ہو، اور رمضان کا مہینہ اس پر مشتبہ ہو جائے تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس پر تحرری کرنا اور ماہ رمضان کو معلوم کرنے کے لئے کوشش کرنا لازم ہے، کیونکہ اس کے لئے تحرری اور کوشش کے ذریعہ ایک فرض کا ادا کرنا ممکن ہے، لہذا استقبال قبلہ کی طرح یہ بھی لازم ہوگا۔

اگر اس کے دل میں کوئی ایسی علامت ہو جس کی بنا پر گمان غالب یہ ہو کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہے تو وہ روزہ رکھ لے، پھر اگر اسے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے ماہ رمضان کو پا لیا ہے، یا کوئی حالت منكشف نہ ہو سکے تو عام فقہاء کے قول کے مطابق یہ اس کے لئے کافی ہوگا، کیونکہ اس نے کوشش کے ذریعہ اپنا فرض ادا کر دیا اور تحرری کے ذریعہ مقصود کو پا لیا۔

اور اگر اسے یہ معلوم ہو کہ اس نے اس سے ایک ماہ قبل ہی روزہ رکھ لیا ہے تو ائمہ ثلاثہ کا مذہب اور شافعیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، کیونکہ اس نے وجوب عبادت کے سبب سے قبل ہی عبادت کو ادا کیا ہے، لہذا یہ کافی نہ ہوگا جیسے کہ کوئی شخص وقت سے پہلے نماز پڑھ لے۔ اور شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ رمضان کے گزر جانے کے بعد اگر واضح ہو تو یہ کافی ہوگا، کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو

(۱) فتح القدیر ۱/ ۵۲، الدرر النوری ۱/ ۲۵۵، نہایۃ المحتاج ۱/ ۷۹، الوجیز ۱/ ۵۱، المغنی ۲/ ۱۸۰۔

(۱) حدیث: ”من شك في الصلاة فليتحر الصواب“ کی تخریج فقرہ نمبر ۳ کے تحت گذر چکی۔

تحرری ۱۵

اور اگر اس شخص نے جس پر مہینے گڈڈ ہو گئے غور و فکر پر قادر ہونے کے باوجود بغیر غور و فکر اور تحرری کے روزہ رکھ لیا تو یہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، جیسے کہ وہ شخص جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے (۱)۔
اور جس شخص کو بادل کے دن میں غروب آفتاب میں شک ہو جائے اور وہ تحرری نہ کرے تو اس کے لئے اظہار جائز نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہتا ہے (۲)۔

پنجم: زکاۃ کے مستحقین کی شناخت میں تحرری کرنا:

۱۵- اگر کسی کو اس شخص کے متعلق شک ہو جائے جس کو وہ زکاۃ دے رہا ہے تو اس پر تحرری کرنا لازم ہے، اگر اس کی غالب رائے یہ ہو وہ فقیر ہے تو اس کو دے دے، اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہے یا اس کا کچھ حال معلوم نہیں ہوا تو بالاتفاق جائز ہے، اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ مال دار ہے تو امام ابوحنیفہ و امام محمد کا ایک قول اور امام ابو یوسف کا قول اول بھی یہی ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر اس کا دوبارہ ادا کرنا لازم ہوگا اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک اگر غور و فکر کے بعد زکاۃ ایسے شخص کو دے جو درحقیقت مستحق نہیں ہے، جیسے کہ مال دار یا کافر کو یہ گمان کرتے ہوئے دے کہ یہ مستحق ہے تو اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ کی اس کے متعلق دو روایتیں ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ کافی ہوگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا (۳)۔

(۱) المصنف ۵۹۳، طبع دارالمعرفۃ، الدسوقی ۱۸۹، طبع دارالفکر، طاب ۳۱۷/۲
طبع دارالفکر، نہایتہ المحتاج ۳۸، ۱۶۲، ۱۶۳، طبع مکتبۃ المہاجر، طبع
۳۸، ۱۶۱، ۱۶۳، کشاف القناع ۲/۲، ۳۰۸، ۳۰۷، طبع عالم الکتب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۰۶، ۱۱۳، طبع دار احیاء التراث العربیہ، نہایتہ المحتاج
۳۸، ۱۶۲، ۱۶۳، طبع مکتبۃ المہاجر، طبع ۱۶۲، ۱۶۳، طبع مکتبۃ المہاجر۔

(۳) المصنف ۱۸۷، ۱۸۹، الدسوقی ۱۸۹، طبع ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۹۔

سال میں صرف ایک ہی دفعہ ادا کی جاتی ہے لہذا جائز ہے کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کر لینے سے یہ فرض ساقط ہو جائے۔

اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے رمضان کے بعد کے ایک ماہ کا روزہ رکھا ہے تو جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہو جائے گا اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے، اور یہ دو شرطوں کے ساتھ صحیح ہوگا: تعداد کا پورا کرنا (یعنی پورے تیس دن روزے رکھے گئے ہوں) اور ماہ رمضان کے لئے رات سے نیت کرنا، کیونکہ یہ قضا ہے اور قضا میں ان دونوں شرطوں کا اعتبار کیا جاتا ہے، اور شافعیہ کا ایک قول یہ کہ وہ عذر کی وجہ سے ادا ہوگا، اس لئے کہ عذر بڑا اوقات غیر وقت کو وقت بنا دیتا ہے، جیسے کہ جمع بین الاملا تین کی صورت میں۔

اور اس صورت میں اگر وہ مہینہ جس میں اس نے روزہ رکھا ہو ناقص ہو اور جس رمضان کا دوسرے لوگوں نے روزہ رکھا ہو وہ مکمل ہو تو ایک دن روزہ رکھ لے، اس لئے کہ اس کے بعد دوسرے ماہ کا روزہ قضا ہوگا۔ اور قضا کے لئے ضروری ہے کہ وہ نوت شدہ کے بقدر ہو۔

اور شافعیہ کے دوسرے قول یعنی یہ کہ یہ بھی ادا ہوگا، کے مطابق یہ کافی ہوگا، اگرچہ اس نے ناقص صورت میں روزہ رکھا ہو اور دیگر لوگوں نے مکمل روزہ رکھا ہو، اس لئے کہ مہینہ تو دو چاندوں کے درمیان ہوتا ہے، اسی طرح اگر اس نے کچھ روزے رمضان میں رکھے اور کچھ رمضان کے علاوہ دوسرے ماہ میں تو جو روزے رمضان میں یا رمضان کے بعد کے مہینہ میں رکھے وہ کافی ہوں گے اور جو اس نے رمضان سے قبل رکھے ہوں وہ کافی نہ ہوں گے۔

اور اگر یہ گمان ہو کہ ابھی رمضان کا مہینہ نہیں آیا تھا کہ اس نے روزہ رکھ لیا تو یہ کافی نہ ہوگا، اگرچہ اس نے صحیح رکھا ہو، یہی حکم اس وقت بھی ہوگا جب اس کو ماہ رمضان کی آمد میں شک ہو جائے اور اس کی آمد کے سلسلے میں اس کا ظن غالب نہ ہو۔

تحریری ۱۶-۱۷ء تحریریں ۱-۲

اس کے احکام کی تفصیل جاننے کے لئے اصطلاح ”زکاۃ“ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

تحریریں

تعریف:

۱- لغت میں تحریر کا معنی انسان یا حیوان کو اس طرح براہیختہ کرنا ہے کہ وہ اپنے ہم جنسوں سے لڑ پڑے، کہا جاتا ہے: ”حوش بین القوم“ جب کوئی شخص ان میں فساد پھیلا دے، اور بعض کو بعض کے خلاف براہیختہ کر دے۔

جوہری نے فرمایا کہ لوگوں اور جانوروں مثلاً کتے اور بیل وغیرہ میں سے بعض کو بعض کے خلاف براہیختہ کر کے لڑائی بھڑکانا تحریر ہے، تو تحریر میں اس شخص کو جس کو براہیختہ کیا جاتا ہے دھم سے پر مسلط کرنا ہوتا ہے (۱)، اور شکاری کتے کو شکار پر مسلط کرنے کے لئے ”اشلاء“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔

اور تحریر کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

تحریر (آمادہ کرنا):

۲ تحریر کا معنی لڑائی وغیرہ کے لئے براہیختہ کرنا ہے۔ اور اس کا استعمال خیر اور شر دونوں میں ہوتا ہے، اور اس کا بیشتر استعمال اس صورت میں ہوتا ہے جہاں ایک ہی فریق کو بھڑکانا مقصود ہو، اور

ششم: چند متعارض قیاسوں کے درمیان تحریر کرنا:

۱۶- جب دو قیاسوں کے درمیان تعارض واقع ہو جائے اور اس جگہ دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی کوئی دلیل نہ ہو اور نہ عمل کے ذریعہ کسی ایک کو اختیار کرنا ثابت ہو تو تحریر کرنا ضروری ہے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ تحریر لازم نہیں بلکہ مجتہد کے لئے جائز ہے کہ ان دونوں میں سے جس پر چاہے عمل کرے، اور اسی اختلاف پر وہ تحریر بھی مبنی ہے جو دو صحابیوں کے اقوال کے درمیان کی گئی ہو ان لوگوں کے مذہب کے اعتبار سے جو قول صحابہ کی حیثیت کے قائل ہیں (۱)۔ تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۱۷- کتب فقہ کے بہت سے ابواب میں تحریر کا ذکر آیا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں: کتاب الصلاۃ میں استقبال قبلہ اور سجدہ سہو پر بحث کے ضمن میں، اور حیض و طہارت اور روزہ کے ابواب میں، اور صاحب ”المبسوط“ نے تحریر کے لئے ”کتاب التحریر“ کے عنوان سے ایک مستقل کتاب خاص کی ہے (۲)، اسی طرح اس کے احکام کی تفصیل کے لئے ”استقبال“، ”استخاصہ“ اور ”استنباہ“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۱) مسلم الشیوخ، ۲/۱۹۳۔

(۲) الموسط، ۱۰/۱۸۵۔

(۱) لسان العرب مادة ”حرش“۔

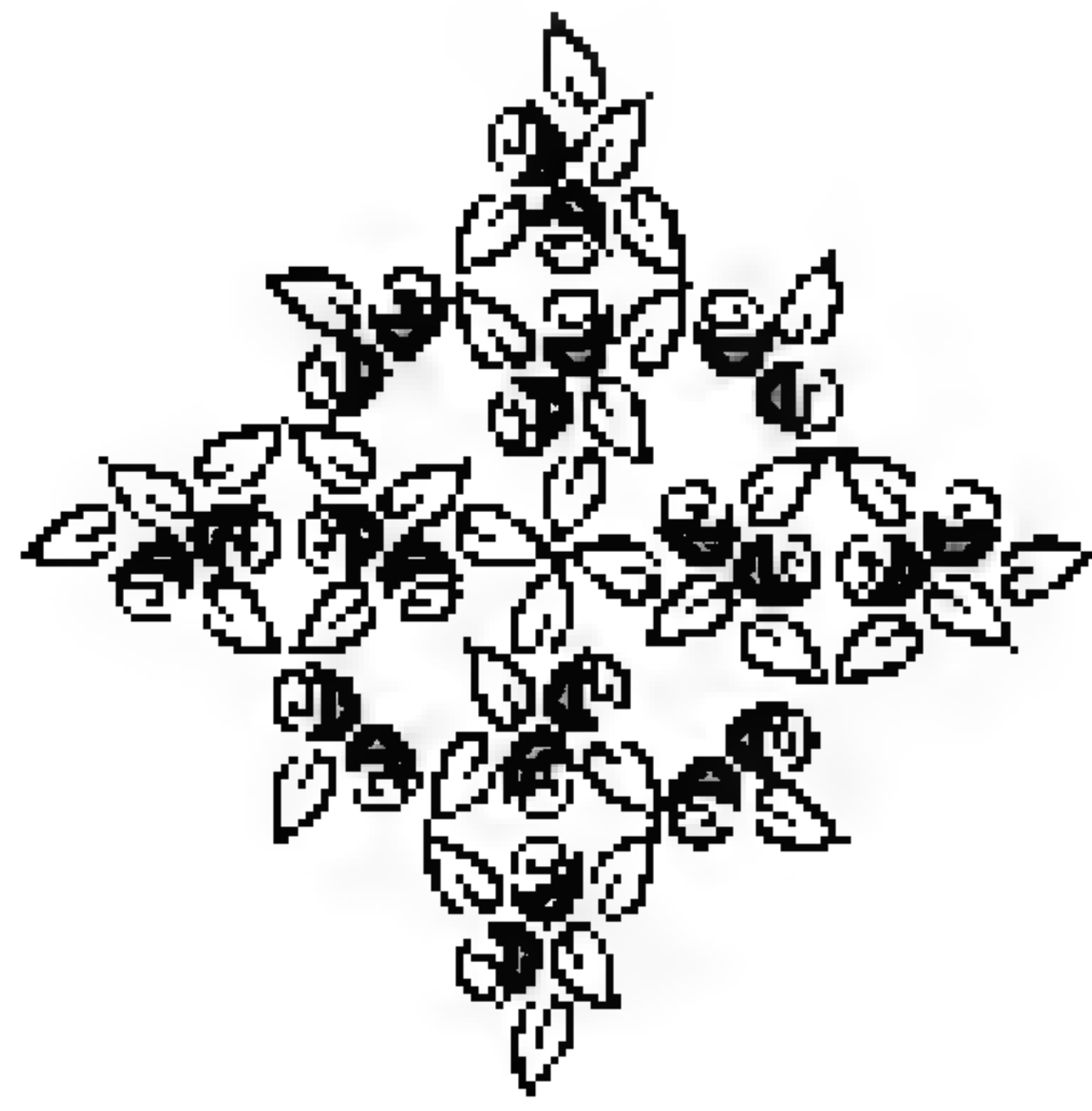
تحریش ۳

التحریش بین البہائم“^(۱) (نبی ﷺ نے جانوروں کے درمیان تحریش سے منع فرمایا ہے)۔

اور مسلمانوں کے درمیان فساد پھیلانے اور فتنہ برپا کرنے کے ارادہ سے تحریش حرام ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إن الشیطان قد یئس أن یعبد فی جزیرة العرب ولكن فی التحریش بینہم“^(۲) (شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی عبادت کی جائے تحریش کو چھوڑ کر)۔

اور مشروع کام کے لئے آمادہ کرنے کا نام تحریش ہے۔ اور اسی سے گھڑسواری، تیراندازی اور فتنوں حرب سیکھنے کے لئے تحریش ہے جو جائز ہے۔

اور بعض فقہاء کا خیال ہے کہ یہ مستحب ہے^(۳)۔
اس کی تفصیل ”تحریش“ کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) حدیث: ”لہی عن التحریش بین البہائم“ کی روایت ابو داؤد (۵۶/۳ طبع عزت عید دہاس) اور ترمذی (۲۱۰/۳ طبع المحلی) نے کی ہے اور ترمذی نے مرسل ہونے کی وجہ سے اس کو معطل قرار دیا ہے اور اس میں قدرے ضعف ہے۔

(۲) حدیث: ”إن الشیطان قد یئس أن یعبد فی جزیرة العرب“ کی روایت مسلم (۲۱۶۶/۳ طبع المحلی) نے کی ہے۔

(۳) لأداب الشرعیہ ۳/۵۷، روایت الطائین ۱۰/۵۳، انی الطالب ۲۲۹/۳۔

جہاں دونوں فریقوں کو براہیختہ کرنا مقصود ہو اس جگہ تحریش کا لفظ استعمال کیا جائے گا۔

شرعی حکم:

۳- فساد پھیلانے کے ارادہ سے لوگوں کی تحریش حرام ہے، کیونکہ یہ آپسی فساد کا ذریعہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کو فساد پسند نہیں، اور تحریش کی ایک شکل چغل خوری ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ألا أخبرکم بأفضل من درجة الصیام والصلاة والصدقة؟ قالوا: بلی، قال: صلاح ذات البین فإن فساد ذات البین ہی الحالقة“^(۱) (کیا میں تم کو روزہ، نماز اور صدقہ سے زیادہ اعلیٰ درجہ کے عمل کا پتہ نہ بتا دوں، تو صحابہؓ نے عرض کیا: ضرور بتا دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آپسی تعلقات کی درستگی، کیونکہ آپس کا اختلاف نیکوں کو ختم کرنے والا ہے)۔

اور جانور مثلاً شکاری کتے یا اس کے مثل دوسرے جانور کی تحریش بمعنی براہیختہ کرنا، غالب کرنا اور شکار کے ارادہ سے بھیجنا، مباح ہے۔

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جانوروں میں سے بعض کو بعض کے خلاف بھڑکا کر اور براہیختہ کر کے ان کی تحریش حرام ہے، کیونکہ یہ ایک قسم کی مادی ہے جس سے جانوروں کو تکلیف پہنچتی ہے، اور بسا اوقات یہ بغیر کسی جائز مقصد کے اس کی ہلاکت کا سبب ہو جاتا ہے^(۲)۔

اور حدیث میں آیا ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن

(۱) حدیث: ”ألا أخبرکم.....“ کی روایت ترمذی (۶۶۳/۳) نے کی ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدین“۔

(۲) عون السجود ۳/۳۳۱، حامیہ عمیرہ علی اعلیٰ ۳/۲۰۳، الآداب الشرعیہ ۳/۵۷، انی الطالب ۲۲۸/۳۔

تخریض ۱-۵

ب- ارجاف (بھڑکانے کے لئے بری خبر کا پھیلا نا):

۳- ارجاف ارجف فی الشیء کا مصدر ہے، یعنی وہ اس میں داخل ہو گیا، اور ارجف القوم کا معنی ہے: لوگوں کا بری باتوں اور نکتوں کے تذکرہ میں مشغول ہو جانا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَالْمُؤْجِفُونَ فِي الْمَلِيئَةِ“^(۱) (اور جو مدینہ میں انواہیں اڑایا کرتے ہیں)۔

اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایسی جھوٹی خبریں گھڑتے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں میں گھبراہٹ ہو جاتی ہے^(۲)۔
اس طرح ارجاف اس تشبیہ کا ایک ذریعہ ہے جو تخریض کی ضد ہے۔

ج- تحریش (براہیختہ کرنا):

۴- تحریش کا معنی ہے: انسان یا حیوان کو اس کے ہم جنسوں سے لڑنے کے لئے براہیختہ کرنا۔ اور اس کا استعمال صرف بری چیزوں میں ہی ہوتا ہے اور اس کا تحقق اس صورت میں ہوگا جبکہ فریقین کو بھڑکایا جائے۔ اور اگر ایک ہی فریق کو بھڑکایا جائے تو وہ تخریض ہے۔

شرعی حکم:

۵- موضوع کے اختلاف کے اعتبار سے تخریض کا حکم مختلف ہوتا ہے: چنانچہ دوران جہاد قتال پر تخریض مطلوب ہے، یہی حکم بھلائی اور نیکی کرنے مثلاً مسکینوں اور یتیموں کو کھانا کھلانے پر تخریض کرنے کا بھی ہے، اور فساد اور ہر قسم کی برائی کے لئے تخریض حرام ہے۔

اور شکاری درندوں اور کاٹنے والے کتے کی تخریض معصوم الدم

تخریض

تعریف:

۱- تخریض کا معنی لغت میں لڑائی پر ابھارنا اور اس پر اکسانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے: ”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَوَضِ الْمُؤْمِنِينَ“^(۱) (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے۔ آپ پر بیڑہمداری نہیں ڈالی جاتی بجز اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہئے)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

حاث (ابھارنا)، تحریش (براہیختہ کرنا)، اغواء (بھڑکانا) اور تہییج (آمادہ کرنا) یہ سب تخریض سے قریب قریب ہیں^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تشبیہ (باز رکھنا):

۲- تشبیہ: ثبطه عن الأمر تشبیہ کا مصدر ہے، یعنی اس نے اس کو اس سے روک دیا اور باز رکھا، اور اسی کے مثل تثدیل ہے جس کا معنی ہے: کسی شخص کو کسی شخص کی مدد کرنے سے روکنا اور باز رکھنا۔ اس طرح تشبیہ تخریض کی ضد ہے^(۳)۔

(۱) سورہ نساء ۸۴۔

(۲) لسان العرب مادہ ”رض“۔

(۳) مقارن الصحاح۔

(۱) سورہ الأحزاب ۶۰۔

(۲) لسان العرب مادہ ”رض“۔

تخریض ۶-۸

انسان یا مال محترم کے خلاف حرام اور موجب ضمان ہے جس کی تفصیل آ رہی ہے۔

قتال کے لئے مجاہدین کی تخریض:

۶- امام اور امیر جب کسی لشکر یا قافلہ کو جہاد میں نکلنے کے لئے تیار کریں تو ان کے لئے مسنون ہے کہ قتال کرنے، صبر کرنے اور جہے رہنے پر ان کی تخریض کریں^(۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ“^(۲) (تو آپ اللہ کی راہ میں قتال کیجئے، آپ پر ذمہ داری نہیں ڈالی جاتی بجز اپنی ذات کے اور آپ مسلمانوں کو بھی آمادہ کرتے رہئے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ“^(۳) (اے نبی ﷺ مؤمنین کو قتال پر آمادہ کیجئے)۔ اس کی تفصیل ”جہاد“ کے باب میں ہے۔

مقابلہ کی تخریض:

۷- گھڑ دوڑ کے مقابلہ، تیر اندازی اور گھڑ سواری کے لئے مردوں کی تخریض مسنون ہے، اور امام کے لئے جائز ہے کہ بیت المال اور اپنے مال خاص سے اس کا معاوضہ ادا کرے، جیسا کہ دیگر افراد کے لئے بھی جائز ہے کہ اس کا معاوضہ ادا کریں، کیونکہ یہ نیک کام میں صرف کرنا ہے۔ اور اس پر ثواب دیا جائے گا،^(۴) اس لئے کہ یہ اس کا ایک حصہ ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان میں دیا ہے: ”وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ“

(۱) روض الطالب ۱۸۸/۳۔

(۲) سورہ نساء ۸۳۔

(۳) سورہ انفال ۶۵۔

(۴) روضہ الطالبین ۱۰/۳۵۳، روض الطالب ۳۲۸/۳، المغنی ۲۸۵/۲۔

الْخَيْلِ“^(۱) (اور ان کافروں کے لئے جس قدر تم سے ہو سکے تمھیں ہر سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو) نیز اس لئے کہ حدیث ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا عَلَى قَوْمٍ يَتَنَاضَلُونَ فَقَالَ: ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً“^(۲) (نبی ﷺ ایک دن ایسے لوگوں کے پاس تشریف لے گئے جو تیر اندازی میں مقابلہ کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسماعیل کی اولاد! تیر اندازی کرو، کیونکہ تمھارے باپ تیر انداز تھے)۔ نیز حدیث ہے: ”أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ“^(۳) (سنو! طاقت تو تیر اندازی ہے، سنو! قوت تو تیر اندازی ہے)، اسی طرح حدیث ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ صَاعَةٍ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَةِ الْخَيْرِ، وَالرَّامِي بِهِ، وَمِنْهُ، الْخَنْزِيرُ“^(۴) (اللہ تعالیٰ ایک ہی تیر کے بدلہ تین اشخاص کو جنت میں داخل فرمائے گا، اس کے بنانے والے کو جو اس کے بنانے میں نیکی کی نیت کرے، اور اس کے چلانے والے کو، اور اس کے دینے والے کو الخ)۔

تفصیل ”سباق“ کی اصطلاح میں ہے۔

جانور کی تخریض:

۸- اگر کسی نے کسی جانور کی تخریض کی اور اس نے کسی انسان کو

(۱) سورہ انفال ۶۰۔

(۲) حدیث: ”ارموا بني إسماعيل.....“ کی روایت بخاری (الخ ۹۱/۶ طبع المتلخیص) نے حضرت سلمہ بن الأكوع سے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ.....“ کی روایت مسلم (۳/۱۵۲۲ طبع المحلی) نے حضرت حنظلہ بن عامر سے کی ہے۔

(۴) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ.....“ کی روایت احمد

(۳/۱۳۳ طبع المجدیہ) اور حاکم (۵۹/۲ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے

کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے ان کی موافقت کی ہے۔

تخریض ۹، تحریف ۱

نقصان پہنچا دیا تو تخریض کرنے والے پر ضمان واجب ہوگا، کیونکہ وہ اس کے نقصان کا سبب بنا ہے۔ پیرائے مالکیہ اور حنابلہ کی ہے (۱)۔ اور ثنائیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ کسی وسیع و عریض جگہ میں تھا، مثلاً جنگل میں پھر اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس کا کوئی ضمان نہیں ہے، کیونکہ اس نے اس جانور کو اس شخص کے قتل کرنے پر آمادہ نہیں کیا تھا، اور جو فعل اس کی طرف سے پایا گا وہ مہلک نہیں۔ ہاں اگر وہ تنگ جگہ میں ہو یا ایسا خونخوار اور حملہ آور ہو کہ جنگل میں بھی اس سے بھاگ کر بچنا مشکل ہو تو اس بھڑکانے والے شخص پر ضمان واجب ہوگا (۲) بشرطیکہ جانور اس کو فوراً قتل کر دے۔ اور حنفیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا۔

تخریف

تعریف:

۱- تخریف لغت کے اعتبار سے ”حَرْفُ الشَّيْءِ“ کا مصدر ہے، یعنی جب کوئی کسی چیز کو ایک کنارے رکھ دے یا اس کے کنارہ سے کچھ حصہ کو لے لے۔

اور تحریف الکلام عن مواضعہ کا معنی ہے: کسی کلام کو بدل دینا اور اس کو اس کی اصل جہت سے پھیر دینا، اور اسی سے یہود سے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يُحَوِّثُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“ (۱) (جو کلام کو اس کے موقعوں سے پھیرتے رہتے ہیں)۔ یعنی یہ لوگ کلمات کو ان کی جگہوں سے بدل دیتے ہیں (۲)۔

اور اصطلاح میں تحریف کلمہ کی اس تبدیلی کا نام ہے جو کبھی اس کی حرکت کے بدلنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جیسے الفلک اور الفلک اور جیسے الخلق (اللہ کی مخلوقات) اور الخلق (اخلاق انسانی)، یا کبھی ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینے سے پیدا ہوتی ہے، خواہ وہ دونوں رسم الخط میں ایک دوسرے کے مشابہ ہوں یا نہ ہوں، یا ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدل دینے سے جیسے ”سوی“

تفصیل ”جنایات“ کی اصطلاح میں ہے (۳)۔

محرم (احرام والے شخص) کی طرف سے شکار کے لئے کتے کی تخریض:

۹- اگر کوئی محرم کسی کتے کو شکار کے لئے بھڑکائے تو وہ ضمان ہوگا، جیسے کہ کوئی غیر محرم شخص حرم میں ایسا کرے، کیونکہ دونوں صورتوں میں اس کا سبب بننا قدر مشترک ہے (۴)۔ تفصیل ”احرام“ کی اصطلاح میں ہے۔

(۱) مطالب اولیٰ اثنی ۳۴، ۷، جامعہ الحدوی علی الحشری ۸/۸۔

(۲) روحہ الطالین ۹/۱۳۳، الوجیز ۲/۱۲۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۳۹۰، فتح القدیر ۹/۶۳۳۔

(۴) کنی المطالب ۱/۴۱۵، روحہ الطالین ۳/۱۳۸۔

(۱) سورہ نساء ۶۶۔

(۲) دیکھئے المصباح الحیر، بخاری الصحاح مادۃ ”حرف“، تفسیر جلالین اللہ تعالیٰ کے

ارشاد: ”يُحَوِّثُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“ کے ضمن میں، جامعہ الحدوی علی

الجلالین ۳۹۰ طبع بیروت۔

تخریف ۲

سے خطیب ہیں ”الکفایہ“ میں، حاکم ہیں ”معرفتہ علوم الحدیث“ میں، نووی ”التقریب“ میں اور ابن الصلاح وغیرہ، یہ اس معنی کے لحاظ سے تخریف کے قریب قریب ہے مگر تخریف زیادہ جامع ہے، کیونکہ اس میں وہ تبدیلی بھی شامل ہے جو لفظ کے اپنی حالت پر برقرار رہنے کے ساتھ معنی میں کی جاتی ہے۔

اس طرح تصحیف کلمہ کے نقطہ یا شکل یا اس کے حروف میں تخریف کا نام ہے، اور جو اس کے علاوہ ہو وہ معنی میں تخریف ہے، ابن حجر اور ان کے مؤیدین کا خیال ہے کہ تصحیف ایک کلمہ کو دوسرے کسی ایسے کلمہ سے بدلنے کے ساتھ خاص ہے جو رسم الخط میں اس کے مشابہ ہو اور نقطہ میں اس کے خلاف ہو، العسکری کی کتاب ”شرح النصحیف والتخریف“ میں یہی اصطلاح ہے اور اس کی مثال ”الغندر“ کو ”العندر“ سے اور ”الحطاب“ کو ”الحطب“ سے بدل دینا ہے۔

اور تخریف کی اس قسم کا نام تصحیف اس لئے رکھا گیا کہ بسا اوقات صحیفہ (کتاب) سے اخذ کرنے والے کے لئے کلمہ مراد اور اس کلمہ کے درمیان جو صورت میں کلمہ مراد سے مشابہ ہونے کی وجہ سے اس سے مشتبہ ہو جاتا ہے، فرق کرنا ممکن نہیں ہوتا، بخلاف اس شخص کے جو اہل علم کی زبانی حاصل کرتا ہے^(۱)، یہ اشتباہ زیادہ تر دوسری صدی ہجری میں نقطہ کی ایجاد سے قبل پیش آتا تھا اور اس کے بعد کم ہو گیا مگر بالکل ختم نہیں ہوا حتیٰ کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی جو اس کی پابندی کرتے ہیں، کیونکہ نقطے کبھی کبھی اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں اور اس کے نتیجے میں اشتباہ پیدا ہو جاتا ہے۔

(۱) نخبہ الفکر لفظ الدرر، ۸۳، التعمید والایضاح شرح مقدمہ ابن الصلاح للمحافظ العراقی، ص ۲۸۲، ۲۸۳ طبع بیروت دار الفکر ۱۴۰۱ھ، الکفایہ فی اصول الروایہ للخطیب، المجلد اوی، ص ۱۳۶، ۱۳۹، تذریع الراوی شرح تقریب النوای، ص ۳۸۳ طبع المدینہ المنورہ، المکتبۃ العلمیہ ۱۳۷۵ھ تصنیفات الحمد شین، المقدمہ، ص ۳۰۔

بالقوم“ اور ”سری فی القوم“ اور کبھی کلام میں زیادتی یا کمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور کبھی اس کو اس کی مراد کے علاوہ پر محمول کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے۔

اور علم اصول حدیث میں بعض لوگوں نے اس کو اس تبدیلی کے ساتھ خاص کیا ہے جو ایک کلمہ کو دوسرے ایسے کلمہ سے تبدیل کرنے کی صورت میں پیدا ہو جو رسم الخط اور نقطہ میں پہلے کلمہ کے مشابہ ہو اور حرکت میں اس کے خلاف ہو جیسے الخُلُقُ کو الخُلُقُ اور الْقَدَمُ کو الْقَدَمُ سے تبدیل کر دینا۔ یہ اصطلاح ابن حجر کی ہے جیسا کہ ”نخبہ الفکر“ اور اس کی شرح کے ظاہر سے سمجھ میں آتا ہے^(۱) اور انہوں نے اس کو تصحیف کا مقابل قرار دیا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تصحیف (پڑھنے میں غلطی کرنا):

۲- تصحیف لفظ کو اس طرح بدلنا ہے کہ اس کا معنی مراد بدل جائے۔ اور اس کی حقیقت غلطی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: صحفہ فصحف، یعنی اس نے اس کو بدل دیا تو وہ ایسا بدل گیا کہ مشتبہ ہو گیا^(۲)۔

اور تصحیف کی اصطلاحی تعریف میں دو اقوال ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ کلمہ کی تبدیلی کا نام تصحیف ہے، خواہ وہ نقطہ کے اختلاف سے ہو یا شکل کے اختلاف سے، یا ایک حرف کو دوسرے حرف سے یا ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدلنے کے ذریعہ ہو، ابن حجر سے پہلے بیشتر محدثین کی اصطلاح میں یہی تعریف رہی ہے، ان میں

(۱) تصنیفات الحمد شین العسکری، المقدمہ، ص ۳۰، لفظ الدرر علی شرح نخبہ الفکر، ص

۸۲ القہرہ مطبعہ عبد الحمید خلی۔

(۲) المصباح الحمیر مادۃ ”صحف“۔

تخریف ۳-۴

ب- ترویج:

۳- زور کا لغوی معنی ہے: جھوٹ، اور ترویج کا معنی ہے: جھوٹ کی تبلیغ سازی (۱)۔

اور اصطلاح میں ترویج ہر وہ قول و عمل ہے جس کے ذریعہ باطل کو آراستہ کرنے کا ارادہ کیا جائے تاکہ اس کے حق ہونے کا گمان ہو جائے، چاہے یہ قول میں ہو مثلاً جھوٹی کواعی دینا یا فعل میں جیسے باطل کو ثابت کرنے کی قصد سے تحریر یا سکوں کی نقل اتارنا۔

تو اس کے اور تخریف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ترویج سے مقصد کی تبدیلی و جود میں آتی ہے، اور تخریف سے کبھی حقیقت بدل جاتی ہے اور کبھی نہیں بدلتی ہے۔ تخریف کبھی مقصود ہوتی ہے اور کبھی مقصود نہیں ہوتی، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کی فہمت ہے۔

تخریف و تصحیف کے اقسام:

۴- تخریف یا توفظی ہوگی یا معنوی۔

تخریف لفظی کبھی سند میں ہوتی ہے جیسا کہ طبری نے عتب بن النذر کے نام میں تصحیف کی، اور اسے ابن البذر کہہ دیا۔

اور کبھی متن میں ہوتی ہے جیسے ابن ابی عمیر نے حدیث: ”احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد“ (۲) میں تصحیف کی اور ”احتججوا فی المسجد“ کہہ دیا۔

اور لفظی کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو حاسہ بصر سے دیکھی جائے جیسا کہ گذرا۔

اور دوسری قسم: وہ ہے جو سن کر معلوم کی جائے جیسا کہ بعض

لوگوں نے عام احوال کی حدیث روایت کی تو فرمایا: ”واصل الأحادیث“ چنانچہ دارقطنی نے ذکر کیا ہے کہ یہ سماعت کی تصحیف ہے، نگاہ کی نہیں، گویا ان کا خیال یہ ہے (اصل علم تو اللہ ہی کو ہے) کہ یہ تحریر کے اعتبار سے مشتبہ نہیں بلکہ جن لوگوں نے اس کی روایت اس طرح کی ہے ان سے سننے میں کان نے غلطی کی ہے۔

اور تخریف معنوی یہ ہے کہ معنی میں بگاڑ پیدا ہو جائے، اس طرح کہ کسی فاسد تاویل کے ذریعہ لفظ کو غیر مراد معنی پر محمول کیا جائے، خواہ یہ بالقصد ہو یا بلا قصد، اس کی ایک مثال وہ روایت ہے جو محمد بن لہثی الحمزی نے بیان کی ہے۔ انہوں نے حدیث یوں بیان فرمائی: ”إن النبی ﷺ صلی الی عنزہ“ (۱) (یعنی نبی ﷺ نے نیزہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی)، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ ہیں جن کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی ﷺ نے ہماری طرف رخ کر کے نماز اور فرمائی ہے، حالانکہ یہاں عنزہ سے مراد تو وہ نیزہ ہے جو نبی ﷺ کے سامنے نصب کیا گیا تھا اور آپ ﷺ نے اس کی طرف رخ کر کے نماز اور فرمائی تھی، اور عنزہ سے قبیلہ عنزہ مراد نہیں ہے۔ اور ابن الصلاح نے کہا ہے کہ اس سے زیادہ دلچسپ بات یہ ہے کہ ایک اعرابی نے دعویٰ کیا کہ جب نبی ﷺ نماز پڑھتے آپ کے سامنے ایک بکری کو کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ یعنی اس نے عنزہ کے نون کو ساکن کر کے تصحیف کی (۲)۔

تخریف و تصحیف کا حکم:

تخریف یا تو کتاب اللہ میں مقصود ہوگی، یا احادیث نبویہ میں یا

(۱) حدیث: ”صلی النبی ﷺ الی عنزہ“ کی روایت بخاری (فتح ۴/۶۳۳ طبع استغیہ) نے کی ہے۔
(۲) مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۸۳، کشاف اصطلاحات الفنون ص ۸۳۶، شرح المعیہ العراقی ۲/۲۹۶، ۲۹۸۔

(۱) مختار الصحاح مادہ ”زوڑ“۔
(۲) حدیث: ”احتججوا بالنبی ﷺ فی المسجد“ کی روایت بخاری (فتح ۱۰/۵۱۷ طبع استغیہ) اور مسلم (۵۳۹ طبع المجلد) نے کی ہے تصحیف والی روایت سند احمد (۱۸۵/۵ طبع المیزان) میں ہے۔

تخریف ۵

ان دونوں کے علاوہ کلام میں:

الف - اللہ تعالیٰ کے کلام میں تخریف:

۵ - اللہ تعالیٰ نے اس بات کی ضمانت لی ہے کہ وہ اپنی کتاب کے الفاظ اور اس کے حرف میں تبدیلی و تخریف سے اس کی حفاظت فرمائے گا۔ یہاں تک کہ وہ قیامت تک اسی طرح باقی رہے گی جس طرح نازل کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ“ (۱) (قرآن ہم نے ہی نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں)، چنانچہ اس نے شیاطین کو اس کے سننے سے دور رکھا اور اس کے بھیجتے وقت ان کو شہاب ثاقب سے مارا اور قرآن کو ایسے صحیفوں میں کر دیا جو مکرم ہیں، بلند مرتبہ ہیں، پاکیزہ ہیں۔ ایسے کتابوں کے ہاتھوں میں ہیں جو معزز ہیں نیکوکار ہیں (۲) اور اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں دیا کہ وہ اللہ کے کلام کو بدل دے اور اس میں تبدیلی کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”وَإِذَا تَنَاسَلْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلْنَاهُ فُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ“ (۳) (اور جب انہیں ہماری کملی ہوئی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو جن لوگوں کو ہمارے پاس آنے کا کوئی کھٹکا نہیں ہے کہنے لگتے ہیں کہ اس کے سوا کوئی اور قرآن لاویا ہی میں ترمیم کر دو، آپ کہہ دیجئے میں یہ نہیں کر سکتا کہ اس میں اپنے جی سے ترمیم کر دوں، میں تو بس اسی کی پیروی کروں گا جو میرے پاس وحی سے پہنچتا ہے)۔

اور شریعت نے مسلمانوں کو قرآن کریم کے حفظ کرنے، اس کی

تلاوت کرنے اور یاد کرنے کی دعوت دی ہے۔ چنانچہ امت مسلمہ نے اس کام کو اچھی طرح انجام دیا۔ یہاں تک کہ اطمینان ہو گیا کہ قرآن میں کسی قسم کی تبدیلی نہیں ہوگی۔ اگر کوئی آدمی کسی ایک حرف میں تبدیلی کر دیتا تو اسے دسیوں نہیں بلکہ سیکڑوں چھوٹے بڑے مسلمان ایسے مل جاتے جو اس تخریف کو بیان کر دیتے اور اس تبدیلی کو دور کر دیتے۔

اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ان اہل کتاب کا قصہ بیان کیا ہے جنہوں نے اپنے پاس موجود آسمانی کتابوں میں زیادتی، کمی اور تبدیلی کے ذریعہ تخریف کی تھی، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ“ (۱) (اور انہی میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی زبانوں کو کتاب میں کج کرتے ہیں تاکہ تم اس (جز) کو بھی کتاب میں سے سمجھو درآں حالیکہ وہ کتاب میں سے نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے درآں حالیکہ وہ اللہ کی جانب سے نہیں ہے) اور فرمایا: ”أَفَلَمْ يَسْمَعُوا أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ“ (۲) (تو کیا تم اس کی توقع رکھتے ہو کہ وہ لوگ تمہارے (کہنے سے) ایمان لے آئیں گے درآں حالیکہ ان میں سے ایسے لوگ بھی ہیں کہ اللہ کا کلام سنتے ہیں پھر اسے کچھ کا کچھ کر دیتے ہیں بعد اس کے کہ اسے سمجھ چکے ہیں اور وہ اسے (خوب) جانتے بھی ہیں) اور فرمایا: ”فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ“ (۳) (غرض ان کی بیان

(۱) سورۃ آل عمران / ۷۸۔

(۲) سورۃ بقرہ / ۷۵۔

(۳) سورۃ مائدہ / ۱۳۔

(۱) سورۃ حجر / ۹۔

(۲) سورۃ نمل / ۱۶۔

(۳) سورۃ یونس / ۱۵۔

تخریف ۵

نہیں ہے^(۱)۔

مگر امام شوکانی کی رائے اس سے مختلف ہے جس کو انہوں نے اپنی تفسیر میں سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا“^(۲) کے ضمن میں بیان کیا ہے: انہوں نے فرمایا کہ لوگوں نے اسے مصحف میں واؤ کے ساتھ لکھا ہے یہ محض ایک اصطلاح ہے جس کی پیروی ضروری نہیں، کیونکہ یہ تمام تحریری نقوش ایسے اصطلاحی امور ہیں جن میں اختلاف نہیں کیا جاتا، سوائے اس صورت کہ جس میں اس کے ذریعہ کسی ایسے حرف پر دلالت ہو رہی ہو جو اصل کلمہ میں موجود ہو، نیز اسی طرح کی دوسری صورتیں، انہوں نے فرمایا کہ بہر کیف کلمہ کی کتابت اور اس کے تحریری نقش کو اس کے تلفظ کے تقاضہ کے مطابق ہی رکھنا زیادہ بہتر ہے^(۳)۔

لیکن قراءت میں ایسا تغیر کرنا جو مصحف عثمانی کے رسم الخط کے خلاف ہو کسی بھی طرح جائز نہیں اور جو وجود قراءت صحیح روایت سے ثابت ہیں ان میں تغیر کرنا جائز نہیں اگرچہ مصحف امام میں اس کا احتمال ہو۔

اور الفاظ قرآن میں تخریف سے حفاظت اس سے بھی ہوتی ہے کہ قراءت کا علم رکھنے والے قراء کی زبان سے انہیں سیکھا جائے، اور اس کو محض قرآن کریم میں دیکھ کر سیکھ لینا مناسب نہیں۔

اور قرآن کریم کی ایسی تفسیر بیان کر کے جو اس سے مقصود نہ ہو، معنی کو بدل دینا سنگین نوعیت کی تخریف ہے۔

یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ قرآن کی تفسیر یا تو قرآن کے ذریعہ واجب ہے یا سنت صحیح کے ذریعہ یا عربی زبان کا علم رکھنے

(۱) البرہان فی علوم القرآن ۱/ ۳۷۹، ۳۸۰، القاہرہ عیسیٰ الجلی ۱۳۷۶ھ
لا تقان فی علوم القرآن للسیوطی ۲/ ۱۶۷ القاہرہ مصطفیٰ الجلی ۱۳۵۳ھ۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) فتح القدیر للہوکانی ۱/ ۲۶۵ طبع مصطفیٰ الجلی القاہرہ ۱۳۳۹ھ۔

تفکری کی بنا پر ہم نے انہیں رحمت سے دور کر دیا اور ہم نے ان کے دلوں کو سخت کر دیا وہ کلام کو اس کے موقع محل سے بدل دیتے ہیں) نیز فرمایا: ”وَمِنَ الَّذِينَ هَآذُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ“^(۱) (اور ان میں سے بھی جو یہودی ہیں جھوٹ کے بڑے سننے والے دوسرے لوگوں کی خاطر، جو آپ کے پاس نہیں آتے، کلام کو اس کے صحیح موقعوں سے بدلتے رہتے ہیں)۔

کلام اللہ کو ہر قسم کی تخریف یا تبدیلی سے محفوظ رکھنے کی غرض سے جمہور علماء امت نے بغیر کسی تبدیلی کے مصحف عثمانی کے رسم الخط کا التزام کیا ہے، خواہ آنے والے ادوار میں خط کا طور طریقہ کتنا ہی تبدیل ہو، زرکشی نے کہا کہ یہ ان کی طرف سے اہل شپ نہیں تھا بلکہ ایک ثابت شدہ امر کی بنا پر تھا۔ ابو البقاع نے ”کتاب المداہن“ میں فرمایا کہ اہل لغت کی ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ ہر کلمہ کی کتابت اس کے لفظ کے مطابق ہوگی سوائے قرآن کریم کے رسم الخط کے، کیونکہ انہوں نے اس سلسلے میں اسی کی پیروی کی ہے جسے انہوں نے ”المصحف لإمام“ (رہنما مصحف شریف) میں پایا، اور ائمہ نے فرمایا کہ امام مالک رحمۃ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ مصحف کو لوگوں کے سیکھے ہوئے حروف بجا کے مطابق لکھیں گے؟ تو انہوں نے فرمایا: نہیں، اولین طرز تحریر کے مطابق، اسے ”الدانی“ نے بیان کیا ہے، پھر فرمایا کہ اس میں علماء امت کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اور امام احمد نے فرمایا کہ مصحف عثمانی کے رسم الخط کی مخالفت کرنا حرام ہے، یعنی اس کے رسم کی ”یا“ ”واو“ ”یا“ ”الف“ وغیرہ لکھنے میں اور ابو عبیدہ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک مصحف عثمانی کے حروف کی اتباع اس سنت قائمہ کی طرح ہے جس سے تجاوز کرنا کسی شخص کے لئے جائز

(۱) سورہ مائدہ ۴۱۔

تخریف ۶

اور متن کے اعتبار سے جان بوجھ کر بدلنا جائز نہیں ہے، مگر بدولوات الفاظ سے واقف شخص کے لئے جو اس امر سے واقف ہو کہ معنی کس طرح تبدیل ہوتے ہیں، تو ایسے شخص کے لئے تغیر کرنا جائز ہے، بشرطیکہ معنی کو تبدیل کرنے سے اجتناب کرے اور بالارادہ تھیف روایت بالمعنی کی ایک قسم ہے (۱)۔

جہاں تک غلطی سے ہونے والی تھیف و تخریف کا تعلق ہے تو جس شخص کی روایت میں اس قسم کی کچھ فاش غلطیاں ہوں اس کے متعلق کہا جائے گا یہ سیی الضبط (کمزور حافظہ والا) ہے، ایسے شخص کی حدیث کو ترک کر دیا جائے گا اور اسے نہیں لیا جائے گا، ابو احمد العسکری نے عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی سے نقل کیا ہے کہ وہ غفلت جس کی وجہ سے روایت قائل رد ہو جاتی ہے، ایسے شخص کی غفلت ہے جو ایسا خوش فہم ہو کہ جھوٹ کو نہ جانتا ہو، بایں طور کہ اس کی تحریر میں کوئی غلطی ہو اور اس سے اس سلسلے میں کہا جائے تو وہ لوگوں کے کہنے کے مطابق حدیث بیان کرے اور لوگوں کے کہنے پر اپنی تحریر میں تبدیلی کر دے اور ان دونوں کے فرق کو نہ جانے، یا ایسی فاش غلطی کرے جس سے معنی تبدیل ہو کر غیر معقول ہو جائے، یحییٰ بن مصین سے نقل کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم سے حدیث بیان کرے اور وہ صحیح اور غلط کے درمیان فرق نہ جانتا ہو تو وہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے حدیث لی جائے (۲)۔

اگر اس طرح کی غلطی کبھی کبھار ہو یا کم ہو اور زیادہ بڑی نہ ہو تو اس سے راوی مجروح نہیں ہوگا، امام احمد نے فرمایا کہ خطا اور تھیف سے بری کون ہے؟ (۳)۔

والوں کے لئے جو عربی زبان کے تقاضے کے مطابق ہو، اور محض رائے سے اس کی تفسیر کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ“ (۱) (جس نے قرآن کے متعلق اپنی رائے سے درست بات بھی کہی تو اس نے غلطی کی)۔

اور اگر خواہشات کی موافقت اور اس کی تائید کے لئے تخریف کی جائے تو ایسا کرنے والا شخص سخت گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا ہوگا، کیونکہ کتاب اللہ پر ایمان کا مطلب یہ ہے کہ کتاب اللہ کو اس طرح متبوع مانا جائے کہ مومن اس کا امر بجالائے اور اس کی ممانعت کے پاس رک جائے، نہ یہ کہ اس کو اپنی خواہشات کے تابع بنایا جائے جیسا کہ بعض گمراہ فرقوں نے اسے ایسا کر دیا ہے۔

یہ حکم معنی کی اس تبدیلی اور تخریف سے متعلق ہے جسے مفسر جان بوجھ کر کرتا ہے، جہاں تک غلطی سے معنی میں تبدیلی پیدا کر دینے والی تفسیر کا تعلق ہے تو مناسب ہے کہ اس سے بھی بچا جائے، کیونکہ تفسیر کا کام قرآن، سنت اور عربی زبان کا عالم ہی انجام دے سکتا ہے جو اصول تفسیر کو سیکھ چکا ہو قرآن کے نسخ و منسوخ کے درمیان تمیز کر سکتا ہو اور عموم و خصوص اور ان کے علاوہ دیگر امور کو جن سے مفسر کا واقف ہونا ضروری ہے، جانتا ہو (۲)۔

ب- احادیث نبویہ میں تخریف و تھیف:
تھیف کا حکم:

۶- محدثین فرماتے ہیں کہ صحیح قول کے مطابق صورت حدیث کو سند

(۱) حدیث: ”من قال في القرآن برأيه“ کی روایت ترمذی (۲۰۰/۵) نے کی ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے اور سنن ابن ابی حزم کے متعلق بعض اہل علم نے کلام کیا ہے۔

(۲) لا تقآن فی علوم القرآن ۵/۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) شرح نخبہ الفکر شیخ علی القاری المصنف ۱۳۵۔

(۲) تعقیقات المحدثین ۱۲/۱۔

(۳) تذکرہ الراوی ص ۳۸۳، شرح مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۸۲۔

تخریف ۷-۹

سے غلط روایت سنتے ہیں تو ان کی روایت چھوڑ دیتے ہیں، کیونکہ اگر وہ اس کا اتباع کریں تو نبی ﷺ اپنے کلام میں غلطی نہیں کرتے تھے۔ اور اگر صحیح طریقہ پر اس سے اس کی روایت کریں تو اس نے ان سے اس طرح سنا نہیں ہے (۱)۔

اور جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جس میں تصحیف ہوئی ہو تو اگر یہ تصحیف متن حدیث میں ہوئی ہو تو وہ موضوع سے قریب ہوگی، اور اگر سند میں ہوئی ہو تو وہ حدیث اس سند کی بنا پر ضعیف قرار پائے گی (۱)۔

تصحیف کی اصلاح:

۷- ”مقدمہ ابن صلاح“ اور ”الباعث المستثبث“ میں ہے کہ اگر شیخ غلطی کرے تو درست یہ ہے کہ سننے والا درست طریقہ پر اس سے اس کی روایت کرے۔ یہ اوزائی، ابن المبارک اور جمہور سے منقول ہے۔

اور ابن سیرین سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ اسی طرح غلط صورت میں اس کی روایت کرے گا، ابن الصلاح نے فرمایا کہ یہ اتباع لفظ کے نقطہ نظر میں غلو ہے۔

اور قاضی عیاض نے فرمایا کہ جس طریقہ پر عمل جاری ہے وہ یہ ہے کہ وہ اسی طرح نقل کرتے ہیں جس طرح انہیں روایت پہنچی ہے۔ اور وہ اپنی کتابوں میں کوئی تغیر نہیں کرتے، جیسا کہ صحیحین اور مؤطا میں ہوا ہے، مگر اہل علم حاشیہ میں اس کی طرف رہنمائی کر دیتے ہیں، اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے کتابوں میں تغیر اور ان کی اصلاح کی جسارت کی ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ تغیر و اصلاح کا دروازہ بند کر دیا جائے تاکہ اس کی جسارت ایسا شخص نہ کر سکے جو اس کو اچھی طرح انجام نہیں دے سکتا، اور عبد اللہ بن امام احمد سے مروی ہے کہ ان کے والد فاش غلطی کی اصلاح فرمایا کرتے تھے، اور ہلکی و پوشیدہ غلطی پر خاموش رہتے۔

اور ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب کسی شیخ

(۱) کشاف اصطلاحات الفنون ص ۸۳۶

قرآن وحدیث کے علاوہ میں تصحیف وتخریف:

۸- وثائق اور دستاویزات وغیرہ میں عمدتاً تصحیف وتخریف کرنا ایک قسم کی تزویر (جھوٹ کی طمع کاری) ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ حرام ہے اگر اس کے ذریعہ سے کسی کا حق ساقط ہو رہا ہو، یا اپنے لئے یا کسی اور کے لئے ایسا حق ثابت کیا جا رہا ہو جس کا وہ مستحق نہیں، یا کسی شخص کو ناحق نقصان پہنچایا جا رہا ہو اور جو شخص ایسا کرے وہ مستحق تعزیر ہے (۲)۔

دیکھئے: ”تزویر“۔

تخریف وتصحیف سے بچنا:

۹- محدثین نے ایسے طریقے بیان کئے ہیں جن کے ذریعہ تصحیف وتخریف سے بچا جاسکتا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

اول: ماہر اہل علم کی زبانی علم حاصل کرنا، کیونکہ تصحیف زیادہ تر صورت میں حرف کے باہم مشابہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، چنانچہ ایک کلمہ ایک سے زائد طریقوں پر پڑھا جاتا ہے، لہذا راوی اگر اس کو اپنے شیخ کی زبانی سیکھے گا تو صحیح طریقہ پر سیکھے گا (۳)۔

دوم: روایت کردہ علم کو لکھ لیا، اور لکھے ہوئے کو یاد کر لیا تاکہ

(۱) الباعث المستثبث ص ۵۳۱، طبع سوم القاہرہ، محمد علی صبیح، شرح لقیۃ العراقی ص ۱۷۵، ۱۸۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۵، التلمیذ ص ۲۰۵۔

(۳) الباعث المستثبث ص ۱۲۵، مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۲۹۔

تخریف ۹

اسی طرح انہوں نے اس سے بھی آگاہ کیا ہے کہ شیخ اپنی حدیث کو غلطی کرنے والے اور تصحیف کرنے والے کے پڑھنے کی کیفیت کے ساتھ بیان کرے (۱)۔

اور انہوں نے ضبط روایت، ساحت، کتابوں سے نقل، سنا کر لکھنے اور اصل سے تقابل کرنے کی کیفیت سے متعلق وہ طریقے بیان کئے ہیں جو ان کے نزدیک جلیل القدر ائمہ سے منقول طریقوں کے استقراء سے ثابت ہیں، نیز روایت بالمعنی وغیرہ کے وہ ضوابط جن سے روایت کا ضبط متحقق ہوتا ہے تا کہ حدیث اپنی اس وضع سے نہ ہٹے جس پر وہ تھی (۲)۔

اور تخریر شدہ کلام کو تخریف سے بچانے کی غرض سے جن لوگوں نے اس کے ضبط پر گفتگو کی ہے ان ہی میں سے وہ حضرات بھی ہیں جنہوں نے اصول فتویٰ کے سلسلے میں گفتگو کی ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ اگر جواب کے کاغذ میں فتویٰ کی جگہ تنگ پڑ جائے تو دوسرے کاغذ میں جواب لکھنا مناسب نہیں، کیونکہ اس میں فتویٰ کے خلاف حیلہ کا اندیشہ ہے، اسی لئے مناسب ہے کہ رقعہ میں مفتی کا کلام آخری سطر تک متصل رہے اور درمیان میں کوئی خالی جگہ نہ چھوڑے، کیونکہ اندیشہ ہے کہ سوال کرنے والا اس میں اپنی کوئی ایسی غرض لکھ دے جو نقصان دہ ہو۔

نیز انہوں نے فرمایا کہ: اگر مفتی سوال کے پرزہ میں بعض سطروں کے درمیان یا اس کے آخر میں کوئی خالی جگہ دیکھے تو اس پر خط کھینچ دے اور اس کو مشغول کر دے، اس لئے کہ بعض دفعہ کوئی شخص مفتی کے ساتھ برائی کا ارادہ رکھتا ہے اور اس کے فتویٰ دینے کے بعد اس خالی جگہ میں وہ ایسی باتیں لکھ لیتا ہے جو فتویٰ میں فساد پیدا کرنے

= دیا جاتا ہے۔

(۱) شرح الفیۃ العرانی ۲/ ۱۷۳۔

(۲) شرح الفیۃ العرانی ۲/ ۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

دوسرے کسی علم سے اس کا اختلاط نہ ہو جائے اور یہ اس لئے کہ صرف حافظہ پر اعتماد کرنا کافی نہیں، بعض سلف نے فرمایا کہ علم کو قلم بند کر لو۔
سوم: تخریر میں منقوط الفاظ پر نقطوں کی تکمیل تاکہ ہم شکل حرف مثلاً باء، تاء، نون، یا، اسی طرح فاء، اور تاف میں امتیاز ہو سکے، اور جہاں تخریف کا اندیشہ ہو وہاں اعراب لگا لیا، بسا اوقات کلمات کے ذریعہ ضبط حرکات کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً ان کا قول: ”المبر: باء“ موحده کے کسرہ اور راء مہملہ کے ساتھ۔“

چہارم: علوم لغت میں ماہر ہونا، کیونکہ ان کے ذریعہ زیادہ تر تخریف و تصحیف واضح ہو جاتی ہے (۱)۔

علماء نے علم حدیث، اسماء الرجال اور اسمائید وغیرہ کی کتابوں میں ان مقامات کی نشاندہی کی غرض سے جہاں تصحیف و تخریف کا امکان ہوتا ہے مخصوص کتابیں تصنیف فرمائی ہیں، اگر طالب علم ان کو پڑھ لے تو غلطی اور تخریف سے محفوظ رہے گا (۲)۔

اور کتب حدیث وغیرہ میں عملاً پیش آنے والی غلطیوں کی توضیح کے لئے انہوں نے دوسری کتابیں بھی تصنیف فرمائی ہیں (۳)۔

اور انہوں نے علم اصول حدیث سے متعلق اپنی کتابوں میں تصحیف سے آگاہ کیا ہے، اور اس سے متعلق پیش آچکی بہت سی ایسی مثالیں ذکر فرمائی ہیں جن کے ذریعہ اس باب میں مقامات لغزش سے آگاہی حاصل ہو جاتی ہے (۴)۔

(۱) شرح الفیۃ العرانی، ۲/ ۱۷۳، فاس، المطبعۃ المجددیہ ۱۳۵۲ھ۔

(۲) ان میں سے ایک تاضی عیاض کی مشارق الانوار اور ابوعلی الحسانی کی تصحییر المہمل ہے۔

(۳) ان ہی میں سے حمزہ بن الحسن الاصغہانی کی ”المہمل علی حدیث الصحیف“ اور عسکری کی ”المہمل علی الصحیف والتخریف“ ہے اور ان ہی کی ایک کتاب تصحیفات المہمل شین ہے اور خطابی کی اصلاح خط المہمل شین ہے۔

(۴) مثال کے طور پر اس سلسلے میں دیکھئے: المباحث المستفیضہ ۱/ ۱۷۰، ۱۷۱، بغدادی کی الکفایہ ۱/ ۱۳۶، ۱۳۹ وغیرہ ایسی کتابیں جن کا اس بحث میں حوالہ

تخریق، تحریم

وائی ہوتی ہیں۔ اور مناسب ہے کہ جواب واضح اور درمیانی قسم کی تحریر میں لکھا جائے اور اس کی سطریں، تحریر اور خط ایک دوسرے سے قریب رہیں، تاکہ کوئی شخص اس میں جھوٹ کی آمیزش نہ کر سکے (۱)۔

اور تمام تفصیلات جیسا کہ مخفی نہیں، وثیقہ نویسی، اور شہادتوں اور ان تمام دستاویزات کو ضبط تحریر میں لانے پر منطبق ہوتی ہیں جن کے ذریعہ حقوق ثابت ہوتے ہیں۔

تحریم

تعریف:

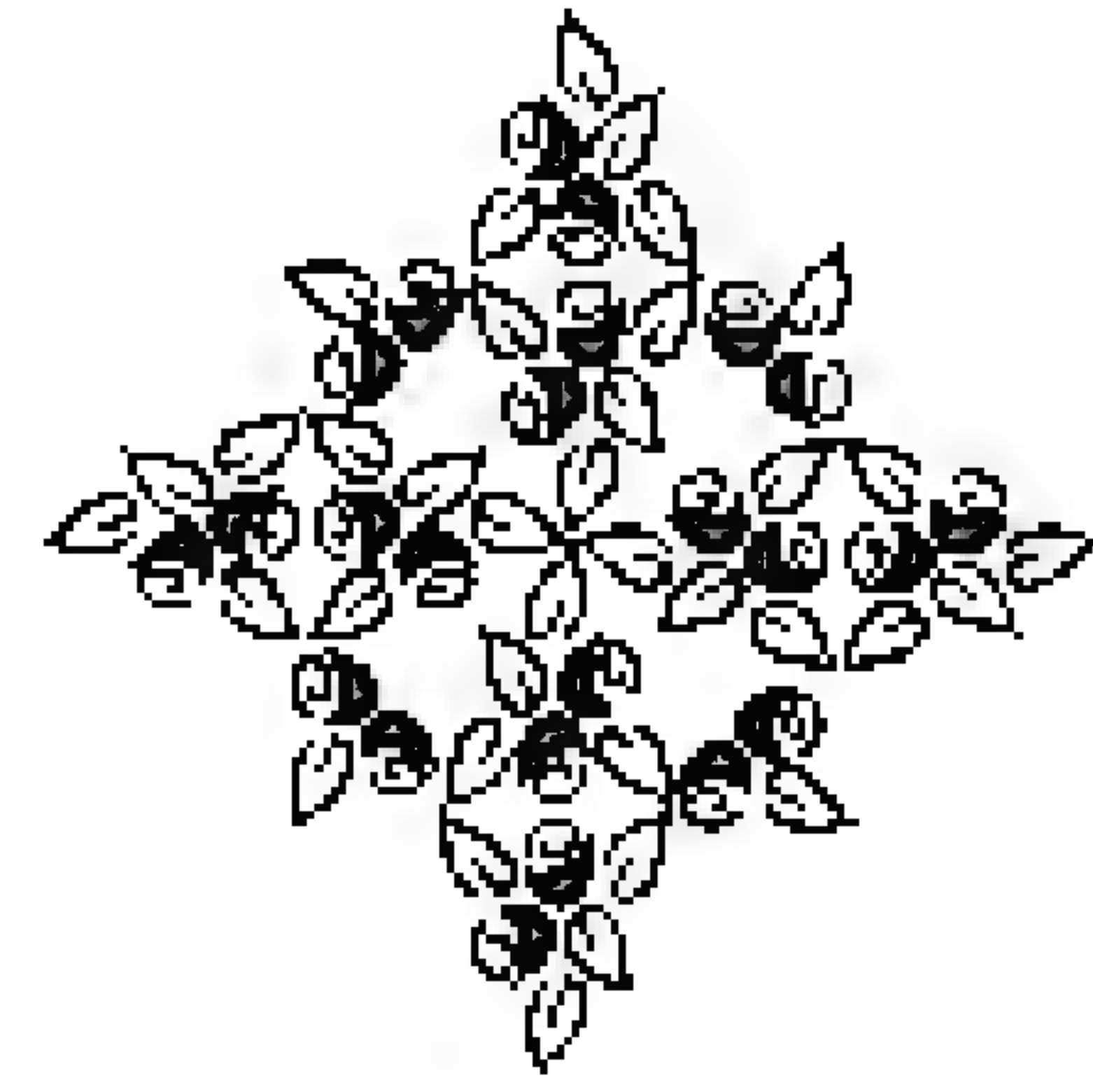
۱۔ لغت میں تحریم تحلیل کے خلاف اور اس کی ضد ہے، اور حرام حلال کی ضد ہے۔ کہا جاتا ہے: حرم علیہ الشيء حرمة و حراما (اس پر ایک چیز حرام ہوگئی)۔

اور حرام: وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہو، اور ”الحرم“ کا معنی ہے: حرام۔ اور محارم: وہ چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔ اور ”أحرم بالحج أو العمرة أو بهما“ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص تلبیہ کو باواز بلند ادا کر کے احرام میں داخل ہو جائے، اس کے بعد اس پر بہت سی ایسی چیزیں حرام ہو جائیں گی جو اس سے قبل حلال تھیں جیسے شکار، اور عورتیں اور اس کو اب ان تمام چیزوں سے اجتناب کرنا ہوگا جن سے شریعت نے منع کیا ہے جیسے، خوشبو، نکاح اور شکار وغیرہ اور ان سب میں اصل ممنوع ہونا ہے، گویا احرام باندھنے والا شخص ان تمام چیزوں سے باز رہے گا۔ اور اسی سے نماز سے متعلق یہ حدیث ہے: ”تحریمها التكبير“ (۱) (نماز کا تحریم تکبیر ہے)، گویا کہ نمازی شخص تکبیر اور نماز میں داخل ہونے کے ذریعہ نماز کے کلام اور اس کے افعال کے دائرہ سے خارج کلام اور افعال سے رک جاتا ہے، اسی لئے تکبیر کو تحریم کہا گیا ہے،

(۱) حدیث: ”الصلاة لحريمها التكبير“ کی روایت ترمذی (۱/۹ طبع النجفی) اور حاکم (۱/۱۳۲ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

تخریق

دیکھئے: ”إحراق“۔



(۱) مجلة الفتوى والمناقش والمستفتی ص ۵۸، ۵۹، ۳۶ دمشق المکتب الاسلامی

تحریم ۲

علاوہ ازیں جب تحریم کا صدور غیر شارع سے ہو تو اس کا ایک دوسرا اطلاق ہے، جیسے شوہر کا اپنی بیوی کو اپنی ذات پر حرام کرنا، یا بعض مباح چیزوں کو قسم یا دوسری چیزوں کے ذریعہ حرام کرنا، اس موقع پر اس کا مفہوم ہوتا ہے: روکنا۔

متعلقہ الفاظ:

کراہت (ناپسند کرنا):

۲- کراہت اور کراہیت شارع کا وہ خطاب ہے جو غیر قطعی طور پر کسی کام سے رکنے کا تقاضا کرتا ہو، جیسے صحیحین کی حدیث میں ہے: ”إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَّى يَصْلِيَ رَكَعَتَيْنِ“^(۱) (جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو دو رکعت نماز پڑھے بغیر نہ بیٹھے)، اور ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں ہے: ”لَا تَصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبْلِ فَإِنَّهَا خَلَقَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ“^(۲) (اہل بیت کے بیٹھنے کی جگہ نماز نہ پڑھو، کیونکہ وہ شیطان سے پیدا کیا گیا ہے)۔

اور تحریم اور کراہت تحریم دونوں میں قدر مشترک باز نہ رہنے کی صورت میں عذاب کا مستحق ہونا ہے، مگر اس اعتبار سے دونوں جدا ہیں کہ تحریم وہ ممانعت ہے جس سے باز رہنا دلیل قطعی کی بنا پر یقینی طور پر ثابت ہو، اور مکروہ وہ ہے جس سے رکننا دلیل ثلثی کی بنا پر راجح قرار پائے^(۳)۔

(۱) حدیث: ”إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۲۸/۳ طبع المنقہ) اور مسلم (۱/۲۱۵ طبع المحلی) نے کی ہے۔

(۲) جمع الجوامع ۸۰/۱، شرح مسلم الشبوت للافزاری ۸۸/۱۔

حدیث: ”لَا تَصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبْلِ.....“ کی روایت ابوداؤد (۱/۳۳۱ طبع عزت عید دھاس) اور ابن ماجہ (۱/۲۵۳ طبع المحلی) نے کی ہے اور مغلطائی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳/۲۰۰ مکتبہ التجاریہ) میں ہے۔

(۳) شرح مسلم الشبوت للافزاری ۸۷/۵۸، تعریفات للبحر جانی۔

کیونکہ وہ نمازی کو ان سب چیزوں سے روک دیتی ہے۔

اور احرام بھی تحریم کے معنی میں آتا ہے، چنانچہ احرام اور حریم دونوں ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں^(۱)۔

اور یہ اصولین کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جو یقینی طور پر کسی کام سے رکنے کا تقاضا کرتا ہو، بایں طور کہ اس کا کرنا قطعاً جائز نہ ہو^(۲)۔

یہ اہل اصول میں سے متکلمین کی اصطلاح کے مطابق ہے۔ اور حنفی اصولیین نے اس کی تعریف یوں کی ہے: ”وہ یہ ہے کہ کسی دلیل قطعی کی بنا پر کسی فعل سے رکنے کا مطالبہ کیا جائے“^(۳) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“^(۴) (اے ایمان والو! شراب اور جو اور بہت اور پانسے تو بس نری گندی باتیں ہیں، شیطان کے کام سوا اس سے بچے رہو تا کہ فلاح پاؤ)، چنانچہ اس جگہ تحریم اور باز رہنے کا حکم قرآن کے نص قطعی سے ثابت ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَحَرَّمَ الرِّبَا“ میں ربا کا حرام قرار دیا جاتا ہے^(۵)۔

البرکی نے اپنی ”تعریفات الفقہیہ“ میں تحریم کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ کسی شے کو حرام کر دینا ہے۔ اور نماز کی تکبیر اولیٰ کو تحریمہ کے ساتھ اس لئے خاص کیا گیا ہے کہ وہ نماز شروع کرنے سے پہلے کی تمام حلال چیزوں کو حرام کر دیتی ہے، بقیہ دوسری تکبیرات ایسا نہیں کرتیں^(۶)۔

(۱) لسان العرب، بخاری، معجم مادہ ”حرم“۔

(۲) جمع الجوامع ۸۰/۱۔

(۳) شرح مسلم الشبوت للافزاری ۸۵/۱۔

(۴) سورہ مائدہ ۹۰۔

(۵) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۶) تعریفات الفقہیہ للبرکی۔ الرسالة المراجعه ص ۲۲۱۔

تحریم ۳

تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر کر دیا ہے)، لہذا ظاہر کے خلاف نیت کرنے میں قضاء اس کی بات نہیں مانی جائے گی۔ یہی درست ہے جیسا کہ اس پر عمل اور فتویٰ ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے طلاق مراد لی تھی تو ایک طلاق بائن ہوگی، الا یہ کہ وہ تین طلاقیں کی نیت کرے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے ظہار مراد لی تھی تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ظہار ہوگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ظہار نہیں ہوگا، اس لئے کہ مجرمہ کے ساتھ تشبیہ جو ظہار میں رکن ہے، مفقود ہے، اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے حرمت کو مطلق رکھا، اور ظہار میں بھی ایک قسم کی حرمت پائی جاتی ہے اور مطلق میں مقید کا احتمال ہوتا ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میں نے تحریم مراد لی تھی یا میں نے کچھ مراد نہیں لیا تھا تو یہ یحییٰ ہے، وہ اس کے ذریعہ ایذا کرنے والا ہوگا۔ اور بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عرف کی بناء پر لفظ تحریم سے بلا نیت طلاق مراد ہوگی، کیونکہ لوگوں کے درمیان یہ عرف قائم ہے کہ ہمارے زمانے میں لوگ اس لفظ سے طلاق مراد لیتے ہیں۔ ابو الیث نے یہی فرمایا ہے (۱)۔

اور اگر اپنی بیوی سے کہے کہ میں تیرے اوپر حرام ہوں، اور طلاق کی نیت کرے تو وہ مطلقہ ہو جائے گی (۲)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے اور وہ اس سے طلاق یا ایلاء کی نیت کرے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے صرف ظہار ہی ہوگا۔ اور حضرات صاحبین نے فرمایا کہ اس کی نیت کا اعتبار ہوگا، کیونکہ لفظ ان تمام کا احتمال رکھتا ہے، مگر امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اگر اس نے طلاق کی نیت کی ہے تو ظہار نہ ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں واقع

اور ”مراقی الفلاح“ میں ہے کہ مکروہ وہ ہے جس میں ممانعت دلیل ثلثی کی بناء پر ہو، اور اس کی دو قسمیں ہیں: ایک مکروہ تنزیہی جو حلال سے زیادہ قریب ہے اور دوسری مکروہ تحریمی جو حرام سے زیادہ قریب ہے، اگر کسی کام کا کرنا ترک واجب کو مستلزم ہو تو وہ مکروہ تحریمی ہے اور اگر ترک سنت کو مستلزم ہو تو وہ مکروہ تنزیہی ہے، مگر اس کی کراہت شدید ہونے اور تحریم سے قریب ہونے میں سنت کے مؤکد ہونے کے اعتبار سے مختلف ہوگی (۱)۔

اجمالی حکم:

شارع کی تحریم اپنی تفصیل میں اصولی اصطلاح سے مربوط ہے، اور جہاں تک مکلف کی طرف سے کسی حلال چیز کے حرام قرار دینے جانے کا تعلق ہے تو اس سے مندرجہ ذیل احکام متعلق ہیں:

اول۔ بیوی کی تحریم:

۳۔ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے اوپر حرام ہے تو اس سے اس کی نیت کے متعلق دریافت کیا جائے گا، اگر وہ کہے کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا تھا تو اس کے قول کا اعتبار ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت مراد لی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ ظاہر میں یحییٰ ہے، اس لئے کہ حلال کی تحریم نص کی بناء پر یحییٰ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے اسے آپ کیوں حرام کر رہے ہیں) تا ”قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۳) (اللہ نے

(۱) جامعہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۸۸، ۱۸۹۔

(۲) سورہ تحریم ۱۔

(۳) سورہ تحریم ۲۔

(۱) فتح القدیر ۳/۱۹۶، ۱۹۷ طبع دارصادر۔

(۲) فتح القدیر ۳/۱۷۱۔

تحریم ۳-۴

ہوں گے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ لفظ ظہار کے لئے صریح ہے، لہذا اس میں اس کے علاوہ کا احتمال نہیں ہے (۱)۔

اور اگر صراحتاً لفظ ظہار کا استعمال کرے، چنانچہ اپنی بیوی سے کہے: ”أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي“ تو اس سے ظہار ہی مراد لیا جائے گا اور اس کی وجہ سے اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی اور اس سے وطی کرنا، اس کو چھونا اور اس کو بوسہ لینا جائز نہ ہوگا، یہاں تک کہ وہ کفارہ ظہار ادا کر دے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا“ (۲) اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا“ (۳) (اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کبی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ باہم دونوں اختلاط کریں)، پھر جس کو یہ پیسر نہ ہو تو قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں اس کے ذمہ دو متواتر مہینوں کے روزے ہیں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمہ کھانا ہے ساٹھ مسکینوں کو)۔

اگر کفارہ ادا کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی سے جماعت کر لی تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرے گا۔ اور پہلے کفارہ کے علاوہ کوئی اور چیز اس پر واجب نہ ہوگی، اور اب کفارہ کی ادائیگی سے قبل دوبارہ جماعت نہیں کرے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس شخص سے جس نے کفارہ ظہار کی ادائیگی کے درمیان اپنی بیوی سے جماعت کر لی تھی فرمایا: ”فَاعْتَزِلْهَا حَتَّى تَكْفُرَ عَدَكَ“ (۴)

(۱) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۲) سورۃ مجادلہ/۳۔

(۳) سورۃ مجادلہ/۴۔

(۴) حدیث: ”فَاعْتَزِلْهَا حَتَّى تَكْفُرَ عَدَكَ“ کی روایت ابو داؤد (۶۶۶/۲)۔

(تو اس سے الگ رہ یہاں تک کہ کفارہ ادا کرے) اور اگر کوئی اور چیز اس پر واجب ہوتی تو ضرور اس پر تنبیہ فرماتے (۱)۔

اور اگر وہ کہے کہ تو میری ماں کی طرح میرے لئے حرام ہے، تو اس میں طلاق و ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر وہ کہے کہ میری نیت ظہار یا طلاق کی تھی تو اس کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا، کیونکہ اس میں دونوں کا احتمال ہے یعنی ظہار کا تشبیہ پائے جانے کی وجہ سے اور طلاق کا تحریم کی وجہ سے۔ اور اگر اس کی کوئی نیت نہ ہو تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق ایلاء ہو جائے گا اور امام محمد کے قول کے مطابق ظہار (۲)۔

علاوہ ازیں بیوی کو حرام کرنے کی چار صورتیں ہیں: طلاق ایلاء، لعان اور ظہار۔ اس کے قائل حنفیہ ہیں (۳)۔

۴- مالکیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے ”أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ“ (تو مجھ پر حرام ہے) کہا تو یہ بات یعنی بینونت کبریٰ ہے (۴)۔

اور اگر اس سے کہے کہ تو میرے لئے ہر اس شے کی طرح ہے جس کو کتاب (قرآن) نے حرام قرار دیا ہے، اور یقیناً کتاب نے مردار، خون اور خنزیر کے گوشت کو حرام کہا ہے، تو گویا اس نے کہا تو مردار اور خون کی طرح ہے، تو اس پر بینونت کبریٰ لازم ہو جائے گی، یہی ابن القاسم اور ابن مافع کا مذہب ہے۔

اور ”المدونہ“ میں ہے: ربیعہ نے فرمایا: جس شخص نے یہ کہا کہ

= طبع عزت حمید دھاس نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح الباری (۴/۲۳۳ طبع الشریعہ) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۳/۲۲۶، ۲۲۸، ۲۳۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/۲۳۱۔

(۳) فتح القدیر ۳/۱۸۲، ۱۸۴ طبع دار صادر۔

(۴) جوہر الاکلیل ۱/۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲

تحریم ۵-۶

توہر اس چیز کی طرح ہے جس کو کتاب اللہ نے حرام کیا ہے تو وہ ظہار کرنے والا ہوگا اور ابن الماشون کا یہی قول ہے (۱)۔

۵- اور شافعیہ نے فرمایا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو میرے لئے حرام ہے یا میں نے تجھے حرام کر دیا ہے اور طلاق یا ظہار کی نیت کی تو نیت کردہ شہی کا اعتبار ہوگا، اور ان کا مذہب حنفیہ کی طرح ہے اور حنابلہ کی مشہور روایت امام احمد سے یہ ہے کہ اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہو جائے گی مگر رجعی ہوگی۔ اگر اس نے عد طلاق کی نیت کی ہے تو جتنی طلاق کی نیت کی ہے اتنی واقع ہوگی، اور ان کی رائے حنفیہ کی رائے کی طرح ہے کہ اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ان کے نزدیک بھی ظہار ہوگا جیسا کہ امام صاحب کے نزدیک وہ ظہار ہے۔

اور اگر اس نے طلاق اور ظہار دونوں کی ایک ساتھ نیت کی تو اسے اختیار ہوگا اور وہ ان میں سے جس کو متعین کرے گا وہی متعین ہوگا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ طلاق واقع ہوگی، کیونکہ ازلہ ملک میں طلاق زیادہ قوی ہے، اور ایک قول ہے کہ ظہار ہوگا، کیونکہ اصل نکاح کا باقی رہنا ہے اور طلاق و نکاح ایک ساتھ نہیں رہ سکتے، اس لئے کہ طلاق نکاح کو ختم کر دیتی ہے اور ظہار اس کی بقاء کا متقاضی ہے۔

اور اگر اس نے اس عورت کی ذات یا اس کی شرم گاہ یا اس سے وطی کرنے کی تحریم کی نیت کی ہو تو وہ اس پر حرام نہیں ہوگی، ہاں اس پر کفارہ یحییٰ واجب ہوگا (۲)۔

اور اگر اس نے اپنے قول: ”أنت علیّ حرام“ کو مطلق رکھا اور کچھ نیت نہ کی تو اس میں دو اقوال ہیں:

ان میں سے اظہر یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوگا۔ اور اس کا قول:

”أنت علیّ حرام“ وجوب کفارہ میں صریح ہوگا۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہے۔ اور یہ لفظ وجوب کفارہ کے لئے کنایہ ہوگا (۱)۔

اور اگر وہ اس سے کہے کہ تو مجھ پر حرام ہے، تو مجھ پر حرام ہے، اور حرام کرنے کی نیت بھی کرے تو اگر یہ بات اس نے ایک ہی مجلس میں کہی یا چند مجلسوں میں کہی اور تاکید کی نیت کی تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اور اگر یہ بات چند مجلسوں میں کہی اور دوبارہ حرمت کی نیت کی تو اس قول کے مطابق متعدد کفارہ واجب ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو دو قول ہیں (۲)۔

اور اگر کہے کہ تو مجھ پر مردار، خون، شراب اور خنزیر کی طرح حرام ہے، اور کہے کہ میں نے طلاق یا ظہار کا ارادہ کیا ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اگر اس نے حرام کرنے کا ارادہ کیا ہے تو اس پر کفارہ لازم ہوگا، اور اگر مطلق رکھا تو ظہار نص یہ ہے کہ وہ لفظ ”حرام“ کی طرح ہوگا اور وہ سابقہ اختلاف کے مطابق ہوگا (۳)۔

۶- اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے: ”أنت علیّ حرام“ یعنی تو مجھ پر حرام ہے، اور اسے مطلق رکھے تو یہ ظہار ہے، کیونکہ یہ بیوی کو بغیر طلاق کے حرام کرنا ہے، لہذا کفارہ ظہار واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں جب کوئی شخص کہے کہ تو میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے۔

اور اگر ظہار کے علاوہ کا ارادہ کرے تو امام احمد سے ایک جماعت کی روایت یہ ہے کہ وہ ظہار ہے، خواہ طلاق کی نیت کرے یا نہ کرے۔

(۱) روح اللکین ۲۹/۸۔

(۲) روح اللکین ۳۱، ۳۰/۸۔

(۳) روح اللکین ۳۱/۸۔

(۱) الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲/۲۲۲، ۲۲۳۔

(۲) منہاج اللکین وحاشیہ قلیوبی ۳/۳۲۶، روح اللکین ۲۸/۸، ۲۳/۲ طبع

الکتب الاسلامی، المعنی لابن قدامہ ۷/۵۶، ۵۷، ۵۸، ۳۳۳۔

تحریم ۷

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر اپنے قول: ”أنت علي حرام“ کے ذریعہ یحیٰن کا ارادہ کرے تو یحیٰن ہو جائے گی اور اس پر کفارہ یحیٰن واجب ہوگا، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ یحیٰن ہے اور وہ یحیٰن کا کفارہ ادا کرے گا، اور فرمایا: ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (۱) (تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے)، نیز اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَوْلِيَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ“ (۲) ”اے نبی! اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال کیا ہے، آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے، اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ اللہ نے تمہارے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا مقرر فرمادیا ہے۔“ تو اللہ تعالیٰ نے حرام کو یحیٰن قرار دیا ہے (۳)۔

اور اگر یہ کہے: ”أعني بآنت علي حرام“ الطلاق“ (میری مراد ”الطلاق“ ہے) تو طلاق ہوگی، امام احمد کی مشہور روایت یہی ہے، اور اگر اس نے اس سے تین کی نیت کی تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی، کیونکہ اس نے تحریم کی تفسیر کرتے ہوئے الف لام کا استعمال کیا ہے جو استغراق کے لئے ہوتا ہے تو اس میں تمام طلاقیں داخل ہوں گی، اور اگر کہے: أعني به طلاقاً (میری مراد طلاقاً) ہے تو ایک ہی طلاق ہوگی، کیونکہ اس نے طلاق کو نکرہ ذکر کیا ہے، لہذا ایک ہی طلاق ہوگی (۴)۔

(۱) سورہ احزاب / ۲۱۔

(۲) سورہ تحریم / ۲۰۔

(۳) المغنی لابن قدامہ / ۵۳، ۵۶، طبع المریض الحدیث۔

(۴) المغنی لابن قدامہ / ۵۶، ۵۷، ۳۳۳۔

اور اگر یہ کہے کہ تو میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اور اس سے طلاق مراد لی تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ لفظ ظہار کے لئے صریح ہے، لہذا ظہار کے علاوہ دوسری چیز مراد نہ لی جائے گی اور یہ طلاق کے لئے کنا یہ نہ ہوگا جیسا کہ لفظ طلاق ظہار کے لئے کنا یہ نہیں ہوتا ہے (۱)۔

اور اگر کہے کہ تو میرے لئے مرد اور خون کی طرح ہے اور اس نے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہو جائے گی، اور اس سے جتنی طلاق کی نیت کرے گا اتنی طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر کچھ نیت نہ کرے تو ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

اور اگر ظہار کی نیت کرے یعنی اس کو حالت نکاح پر باقی رکھتے ہوئے اپنے اوپر حرام کرنے کا ارادہ کرے تو اس میں ظہار اور عدم ظہار دونوں کا احتمال ہے۔

اور اگر اس نے یحیٰن کی نیت کی یعنی یہ کہ اس سے ولہی نہ کرنا مقصود ہو، اس کو حرام کرنا یا طلاق دینا مقصود نہ ہو تو یہ یحیٰن ہے اور اگر کچھ بھی نیت نہ کی ہو تو طلاق نہ ہوگی، کیونکہ یہ نہ تو طلاق کے لئے صریح ہے اور نہ ہی اس نے اس کے ذریعہ طلاق کی نیت کی۔

اور اس صورت میں کیا ظہار ہوگا یا یحیٰن؟ دو اقوال ہیں: ایک یہ ہے کہ وہ ظہار ہوگا اور دوسرا یہ ہے کہ وہ یحیٰن ہوگا (۲)۔

۷۔ اور اگر وہ اپنے قول: ”أنت علي حرام“ کے ذریعہ ظہار کی نیت کرے تو وہ ظہار ہے جیسا کہ جمہور فقہاء، (امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام احمد) کا قول ہے اور اگر اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق ہوگی۔ اور اگر مطلق رکھا تو اس میں دو روایتیں ہیں: ایک یہ ہے کہ یہ ظہار ہے، دوسری یہ ہے کہ یہ یحیٰن

(۱) المغنی لابن قدامہ / ۵۱، ۵۳، ۳۳۳۔

(۲) المغنی لابن قدامہ / ۵۷۔

تحریم ۸

ہے (۱)۔

اور اگر کہے: ”أنت عليّ حرام“ اور ایک ساتھ طلاق و ظہار دونوں کی نیت کرے تو ظہار ہوگا، طلاق نہ ہوگی، کیونکہ ایک ہی لفظ طلاق اور ظہار دونوں کے لئے ایک ساتھ نہیں ہو سکتا، اور اس لفظ سے ظہار کا ہونا اولیٰ ہے، لہذا اسی کی طرف لوٹ جائے گا۔ اور بعض اصحاب شافعی کا خیال ہے کہ اسے اختیار ہوگا، چنانچہ اس سے کہا جائے گا کہ اس میں سے جس کو چاہے اختیار کر لے جیسا کہ ما قبل میں گزر چکا (۲)۔

عموماً فقہاء کے درمیان اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ ظہار کا کفارہ ادا کرنے سے قبل اپنی بیوی سے جماعت کرنا حرام ہے جیسا کہ اس کلیان گذر چکا (۳)۔

دوم۔ حلال کو حرام کرنا:

۸۔ اشیاء کے اندر اصل باحت ہے، جب تک کہ اس کے حرام ہونے پر کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے۔ شافعیہ اور بعض حنفیہ نے جن میں کرنی بھی ہیں، یہی فرمایا ہے، اور اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے: ”ما أحلّ الله فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، فاقبلوا من الله عافيته، فإن الله لم يكن لينسي شيئا“ (۴) (جس کو اللہ تعالیٰ

(۱) المغنی لابن قدامة ۷/ ۳۳۳، فتح القدیر ۳/ ۱۷ طبع دار حادون منہاج الطائیین مع جامعہ اہلبیو بی ۳/ ۶۲، روحۃ الطائیین ۸/ ۸۲، ۲۳۳ مکتب لاسلای۔

(۲) المغنی لابن قدامة ۷/ ۳۳۵، منہاج الطائیین مع جامعہ اہلبیو بی ۳/ ۶۶، روحۃ الطائیین ۸/ ۸۲، ۲۳۳ مکتب لاسلای۔

(۳) المغنی لابن قدامة ۷/ ۳۳۵، ۳۶۸، فتح القدیر ۳/ ۲۶۹، ۲۲۸، ۲۳۳۔

(۴) حدیث: ”ما أحلّ الله فهو حلال.....“ کی روایت بزار (۳/ ۳۲۵، کشف الاستار طبع الرسالة) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۱/ ۲۳۲ طبع المجلدی)۔

نے حلال قرار دیا ہے وہ حلال ہے، اور جس کو حرام قرار دیا ہے وہ حرام ہے، اور جس سے متعلق سکوت فرمایا ہے، وہ معاف ہے، لہذا اللہ کی طرف سے اس معافی کو قبول کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ کسی چیز کو بھول جائے)۔ اور طبرانی نے حضرت ثعلبہ سے نقل کیا ہے: ”إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، ونهي عن أشياء فلا تنتهكوها، وحدّ حدودا فلا تعتدوها، وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها“ (اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو بے شک فرض کیا ہے تم لوگ اس کو ضائع مت کرو۔ اور چند چیزوں سے منع فرمایا ہے تم لوگ اس کی خلاف ورزی نہ کرو، اور چند حدود و مقرر فرمادی ہیں تم لوگ ان سے تجاوز نہ کرو، اور چند چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں فرمایا ہے، لہذا تم لوگ اس کے باب میں تکلف میں نہ پڑو، اور ایک روایت میں ہے: ”وسكت عن غير نسيان فلا تنكفوها رحمة لكم فاقبلوها“ (۱) (اور بہت سی چیزوں کو بغیر بھولے بیان نہیں کیا، لہذا تم لوگ دشواری میں نہ پڑو۔ یہ تمہارے لئے رحمت ہے تو تم لوگ اس کو قبول کرو) اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت سلمانؓ سے نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ سے پیڑ، گھی اور غذا کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الحلال ما أحلّ الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جس کو

(۱) حدیث: ”إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها.....“ کی روایت دارقطنی (۳/ ۱۹۸) نے کی ہے اور اس کی تعلیق میں ہے مہمل کے بارے میں جو اس کی سند میں ہے، اسحاق بن راہویہ کا خیال ہے کہ وہ کذاب ہے اور ابو حاتم ورنسائی نے کہا کہ وہ متروک ہے۔

(۲) الاشیاء والظاہر للسیوطی ۵/ ۶۵، الاشیاء والظاہر لابن کثیر ۶/ ۲۶، ۲۷۔ حدیث: ”الحلال ما أحلّ الله في كتابه“ کی روایت ترمذی (۳/ ۲۲۰ طبع المجلدی) اور حاکم (۳/ ۱۱۵ طبع دائرة المعارف اشمائی) نے کی ہے اور اس کے ایک روی کے ضعیف ہونے کی وجہ سے ذہبی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تحریم ۸

حلال کیا ہے وہ حلال ہے، اور اپنی کتاب میں جس کو حرام کیا ہے وہ حرام ہے، اور جن چیزوں کو بیان نہیں کیا وہ ان چیزوں میں ہے جن کو معاف کر دیا ہے۔

اور حلال کو حرام کرنے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا ہے: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۱) تا ”فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۲)۔

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے پاس قیام فرمایا کرتے تھے اور ان کے پاس شہد نوش فرماتے۔ وہ کہتی ہیں کہ میں نے اور حفصہؓ نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ ہم میں سے جس کے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائیں تو وہ کہے کہ آپ سے مغفیر کی بو آ رہی ہے۔ کیا آپ نے مغفیر استعمال فرمایا ہے؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ ہم میں سے ایک کے پاس تشریف لائے تو اس نے آپ سے یہی کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے، اور اب ہرگز نہ پیوں گا، اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۳) تا ”إِنْ تَتُوبَا“ (۴) (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو کیوں حرام فرماتے ہیں)، اگر تم دونوں (یعنی عائشہ و حفصہ) توبہ کر لو۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جن کو آپ نے حرام کیا تھا وہ ماریہ قبطیہ تھیں، چنانچہ بشم بن کلیب نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے حضرت حفصہؓ سے فرمایا: ”لا تخبری“ (۱) لا تخبری

أَحَدًا وَإِنْ أُمَّ إِبْرَاهِيمَ (یعنی ماریہ) عَلَيَّ حَرَامٌ“ (کسی سے نہ کہنا، ام ابراہیم یعنی ماریہ میرے لئے حرام ہے) تو انہوں نے کہا کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ اس کو حرام کر رہے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: ”فَرِ اللَّهُ لَا أَقْرِبُهَا“ (بخدا میں اس کے قریب بھی نہ جاؤں گا)۔ چنانچہ آپ ان کے قریب نہ گئے یہاں تک کہ میں نے حضرت عائشہ کو بتایا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر آیت کریمہ: ”فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ نازل ہوئی (۱)۔

ابن وہب نے مالک سے اور انہوں نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ام ابراہیم کو حرام کر لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”أَنْتَ عَلَيَّ حَرَامٌ، وَاللَّهِ لَا أَتِينُكَ“ (تو مجھ پر حرام ہے، بخدا میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا) اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ (۲) یہ وہ روایات ہیں جو اس آیت کی شان نزول کے سلسلے میں منقول ہیں۔ اور ان میں مذکور تحریم یمنین ہے جس کی وجہ سے کفار یمنین واجب ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ“ (۳)۔

یہ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شے کو حرام کرنا نہیں ہے، کیونکہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا اسے حرام قرار دینے کا حق کسی کو نہیں، اور نہ وہ شے کسی کے حرام قرار دینے سے حرام ہو جائے گی، اور رسول اللہ

(۱) حضرت عمر کی حدیث: ”لَا تَخْبِرِي أَحَدًا“ کی روایت ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بشم بن کلیب سے کی ہے اور فرمایا کہ یہ صحیح ہے اور صحاح ستہ کے مؤلفین میں سے کسی نے اس کی روایت نہیں کی ہے (تفسیر ابن کثیر ۷/۵۱ طبع دارالاندلس)۔

(۲) حدیث ابن وہب: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول کی روایت ابن جریر (۲۸/۱۵۶ طبع المکتب) نے کی ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) سورہ تحریم ۲۔

(۱) سورہ تحریم ۱۔

(۲) سورہ تحریم ۲۔

(۳) سورہ تحریم ۳۔

(۴) آیت کریمہ: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ“ کی شان نزول والی حدیث کی روایت مسلم (۲/۱۱۰ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تخریم، تحسین ۱-۲

تحسین

تعریف:

۱- تحسین کا لغوی معنی مزین و آراستہ کرنا ہے، اور اسی کے مثل تجمیل (خوبصورت بنانا) ہے۔ جوہری نے کہا: حَسَّنَتِ الشَّيْءَ تَحْسِينًا یعنی میں نے اس کو آراستہ کیا۔

راغب اصفہانی نے کہا کہ لفظ ”حسن“ عرف عام میں زیادہ تر اس شئی کے لئے بولا جاتا ہے جو دیکھنے میں اچھی ہو، اور قرآن کریم میں اس کا بیشتر ذکر ایسی شئی کے سلسلے میں آیا ہے جو بصیرت (فرست) کے اعتبار سے بھلی ہو۔

اہل لغت نے زینت الشیء (جس نے چیز کو مزین کیا) اور حسنہ (میں نے چیز کو آراستہ کیا) کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے بلکہ دونوں کا ایک ہی معنی تجویز کیا ہے۔
تحسین کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تجوید (عمدہ بنانا):

۲- تجوید: ”جوّد الشیء“ کا مصدر ہے۔ یعنی اس نے اس کو عمدہ کر دیا۔

(۱) الصحاح للجوہری مادہ ”حسن“، تاج العروس، شرح القاموس، لسان العرب، المجمع الوسيط، محیط المحيط تمام کی تمام مادہ ”حسن“ میں اور لسان العرب مادہ ”جمل“ میں تفسیر القرطبی ۱۲/۲۲۹ طبع دارالکتب المصریہ تفسیر ابن کثیر ۳/۳۰۳، ۲۱۰/۲ طبع دار المعرفۃ، المفردات للراغب الاصفہانی مادہ ”زین“۔

ﷺ سے یہ ثابت نہیں کہ آپ ﷺ نے اس چیز کے متعلق جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال قرار دیا ہے یہ فرمایا ہو کہ میرے اوپر حرام ہے، حضرت ماریہؓ سے تو آپ ﷺ اس یمن کی بنا پر باز رہنے لگے تھے، جو آپ ﷺ کی طرف سے واقع ہو چکی تھی، یعنی وہ آپ ﷺ کا یہ فرمانا ہے: ”وَاللّٰهُ لَا اَقْرَبُهَا“ اس پر آپ سے کہا گیا: ”لِمَ تُحَرِّمُ مَا اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ“ یعنی یمن کی بنا پر آپ اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شئی سے کیوں دور ہو رہے ہیں؟ مطلب یہ ہے کہ آپ یہ کام کر گزریں اور کفارہ ادا کر دیجئے۔ سعید بن جبیر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ یمن ہے جس کا وہ کفارہ ادا کرے گا (۱)۔

ان تمام تفصیلات کے لئے اصطلاح ”ایمان“ نیز ”ابواب طلاق“، ”ظہار“ اور ”ایلاء“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تخریم

دیکھیے: ”تکبیرۃ الاحرام“۔

(۱) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۱۸/۱۷۷، ۱۸۱، ۱۷۷۔

تخسین ۳-۵

لئے تفصیح کا استعمال ہوتا ہے، اور یہ تخسین کی ضد ہے۔

تخسین و تفصیح کی بنیاد:

۵- تخسین و تفصیح کا اطلاق تین طرح سے ہوتا ہے:

پہلی صورت طبیعت کے مناسب اور نامناسب ہونے کے اعتبار سے ہے جیسے ہم کہتے ہیں: گلاب کی مہک اچھی ہے، اور مردار کی مہک بری ہے۔

دوسری صورت صفت کے کامل اور ناقص ہونے کے اعتبار سے ہے، مثلاً علم اچھا ہے اور جہالت بری ہے۔

اور ان دونوں اقسام کا سرچشمہ عقل ہے، شریعت پر موقوف نہیں اور اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

اور تیسری صورت ثواب شرعی اور عذاب شرعی کے اعتبار سے ہے، اس کے متعلق قدرے اختلاف ہے، چنانچہ اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا سرچشمہ شریعت ہے، عقل نہ اسے اچھا ثابت کر سکتی ہے اور نہ برے اور نہ واجب کر سکتی ہے اور نہ حرام۔

اور ماترید یہ کہنا یہ ہے کہ اس کو بھی عقل ہی اچھا یا برا کہہ سکتی ہے، گویا کہ انہوں نے حسن شرعی اور قبح شرعی کو مناسب اور نامناسب ہونے کی طرف پھیر دیا ہے۔

اور معتزلہ کا خیال یہ ہے کہ عقل ہی اچھا تر اور بری تر ہونا ثابت کرتی ہے، واجب کرتی ہے اور حرام کرتی ہے۔ اس مسئلہ میں مزید تفصیل ہے جس کا مقام اصولی ضخیمہ ہے (۲)۔

اور اصطلاح میں تجوید کا مطلب ہے: حروف کو ان کا حق دینا، ان کو ان کے درجے میں رکھنا، حرف کو اس کے نخرج اور اس کی اصل کی طرف پھیرنا اور اس کو پورے طور پر اس طرح لطافت کے ساتھ ادا کرنا کہ اس میں نہ کوئی زیادتی ہو اور نہ کمی اور نہ کسی طرح کا انحراف ہو اور نہ کوئی تکلف (۱)۔

اس طرح تخسین تجوید سے عام ہے، کیونکہ تجوید قراءت کے ساتھ خاص ہے۔

ب- تحلیہ (آراستہ کرنا):

۳- جب کوئی عورت زیور پہن لے یا اس سے آراستہ ہو جائے تو کہا جاتا ہے: تحللت المرأة، اور حلیتھا تحلیہ (تشدید کے ساتھ، باب تفعیل سے)، اس کا معنی یہ ہے کہ میں نے اس کو زیور پہنا دیا یا اس کے پہننے کے لئے میں نے زیور لے لیا۔ اور کہتے ہیں: حلیت السویق یعنی میں نے ستو میں کوئی ٹیٹھی چیز ملائی تاکہ وہ بیٹھا ہو جائے (۲)۔

اور اس کا اصطلاحی معنی اس کے لغوی معنی سے علاحدہ نہیں ہے۔ اور تخسین کا لفظ تحلیہ کے لفظ سے عام معنی رکھتا ہے، کیونکہ بسا اوقات بعض چیزیں بغیر تحلیہ (بیٹھا کئے) حسین ہو جاتی ہیں، مثلاً کھانا نمک لانے سے اچھا ہوتا ہے نہ کہ اس کو بیٹھا کرنے سے۔

ج- تفصیح (بدشکل بنانا):

۴- کسی شے کو بدشکل بنانے یا اس کو برائی کی طرف منسوب کرنے کے

(۱) لا تھان ۱۰۰ طبع المجلد ۱۳۷۰ھ ۱۹۵۱ء، مقالہ من اللغة، لسان العرب مادة "جود"۔

(۲) الفروق فی اللغة لابن ہلال احسکری ۲۳ طبع دارالآفاق الجدیدہ بیروت، المصباح المیزان مادة "حلا"۔

(۱) شرح الملوکب المیزان لابن اللھام ۳۰۰ طبع مرکز البعث العلمی فی جامعۃ الملک عبد العزیز ۱۳۰۰ھ، فوائذ الرحمن ۲۵۱ طبع البیروت الاولی ۱۳۲۲ھ، بر حاشیہ المستصفی، نہایت السؤل شرح منہاج الوصول للاسنوی ۱۳۵۱ طبع مطبعۃ المدینہ مصر۔

(۲) کشف الاسرار ۲۳۰ طبع دار المدینہ، شرح الملوکب المیزان

تحسین ۶-۸

تحسینات:

۶- مقاصد شریعت کی بحث اصول فقہ کی ایک اہم بحث ہے، علماء اصول یہ ذکر کرتے ہیں کہ مقاصد شریعت کی صرف تین قسمیں ہیں: پہلی قسم ضروریہ، دوسری قسم حاجیہ اور تیسری قسم تحسینیہ ہے۔

ضروریہ وہ چیزیں ہیں جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے اس طرح ضروری ہوں کہ اگر وہ نہ پائی جائیں تو مصالح دنیا صحیح نہیں رہ سکیں، بلکہ فتنہ و فساد پھیل جائے، زندگی مشکل ہو جائے، آخرت میں نعمتوں کے فوت ہونے اور صریح نقصان پیش آنے کا اندیشہ ہو جائے۔

حاجیہ وہ چیزیں ہیں جو وسعت پیدا کرنے اور ایسی تنگی کو دور کرنے کے لئے ضروری ہیں جو عموماً ایسی مشقت و حرج کا سبب بنتی ہیں جن سے مقصود نفوت ہو جاتا ہے، لہذا اگر ان کی رعایت نہ کی جائے تو لوگوں کو فی الجملہ تنگی اور مشقت پیش آ جائے مگر دین کی پانچ بنیادی ضروریات میں کوئی خلل واقع نہ ہو۔

تحسینیہ کا مطلب ہے: ایسے امور کو اختیار کرنا جو اچھی عادات کے شایان شان ہوں، لہذا یہ مکارم اخلاق اور شرعی آداب دونوں کا جامع ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

فقہ اسلامی میں تحسین کا حکم:

۷- فی الجملہ زینت اختیار کرنا مطلوب ہے بشرطیکہ نیت اچھی ہو اور خیر کا ارادہ کیا گیا ہو، اور مکروہ یا حرام ہے، اگر نیت صحیح نہ ہو یا وہ

۱/۳۰۲، اردو علی المصطفیٰ لابن تیسرہ ص ۳۲۰ طبع ادارہ ترجمان القرآن لاہور پاکستان، ۱۳۹۶ھ مدارج السالکین لابن قیم ۲/۳۱۱ مطبعۃ المدینۃ المنورہ ۱۳۷۵ھ۔

(۱) الموافقات للعلامی ۲/۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبۃ التجاریہ البکری مصر، الاحکام فی مدی ۲/۳۸، المستحسن للقرانی ۱/۳۹۹، ارشاد اکوئل للہوکانی ۱/۸۹۹۔

ارتکاب حرام کا سبب ہو یا اس سے خیر کا ارادہ نہ کیا گیا ہو۔

اس کے موضوع کے اعتبار سے اس کا حکم مختلف ہو جاتا ہے۔ کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

شکل و صورت کو آراستہ کرنا:

۸- عام شکل و صورت کو بغیر مبالغہ آرائی کے آراستہ کرنا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ اس کا حکم فرماتے تھے۔ آپ ﷺ کا ایک ارشاد یہ ہے: ”أصلحوا رجالکم، وأصلحوا لباسکم حتی تكونوا کأنکم شامة فی الناس، فإن الله لا یحب الفحش ولا التفحش“ (۱) (تم اپنی سواری کو اچھا رکھو اور اپنے لباس کو اچھا رکھو، تاکہ تم لوگوں کے درمیان ممتاز رہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں فرماتا ہے)۔

اور داڑھی اور مونچھ کو مزین کرنا مستحب ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کی روایت حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے کی ہے کہ ”کان يأخذ من لحیته من عرضها و طولها“ (۲) (رسول اللہ ﷺ اپنی داڑھی کو لمبائی اور چوڑائی میں درست فرمایا کرتے تھے)، اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جزوا الشوارب و أرخوا اللحي، خالفوا المجوس“ (۳) (مونچھیں کترؤاؤ اور داڑھی بڑھاؤ اور

(۱) حدیث: ”أصلحوا رجالکم، وأصلحوا لباسکم“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۹۳) عزت عید دہاس نے کی ہے اور اس کی سند میں جہالت ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۳/۲۹۲)۔

(۲) حدیث: ”کان يأخذ من لحیته من عرضها و طولها“ کی روایت ترمذی (۵/۹۳ طبع مجلس) نے کی ہے اور اس کی سند میں عمر بن ہارون الیٰی ہے جو متہم بالکذب ہے (میزان الاعتدال ۳/۲۲۸ طبع مجلس)۔

(۳) حدیث: ”جزوا الشوارب و أرخوا اللحي“ کی روایت مسلم (۲۲۲۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

مجوسیوں کی مخالفت کرو)۔

صاف کرنے کی اجازت دی ہے (۱)۔

۹- عورت کا چہرہ کومزین کرنا نامناسب جگہوں پر اُگے ہوئے بالوں کی صفائی کے ذریعہ ہوتا ہے، اس کو زائل کرنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ اور شافعیہ کا خیال یہ ہے کہ اگر شوہر نے اس کا حکم دیا ہو تو واجب ہوگا (۱)۔ چنانچہ ابن ابی الصقر کی بیوی نے روایت کی ہے کہ وہ حضرت عائشہؓ کے پاس تھیں تو ایک عورت نے ان سے دریافت کیا کہ اے ام المومنین! میرے چہرہ پر چند بال ہیں کیا میں اسے اکھاڑ دوں تاکہ اس کے ذریعہ میں اپنے شوہر کے لئے مزین ہو سکوں؟ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تکلیف دہ چیز کو اپنے سے دور کرو اور اپنے شوہر کے لئے اسی طرح زینت اختیار کرو جس طرح زیارت کے لئے مزین ہوتی ہو، اور اگر تم کو اس کا حکم دے تو تم اس کی بات مانو، اور اگر تم پر وہ کوئی قسم کھالے تو تم اسے اس کی قسم پوری کرادو۔ اور اس کے گھر میں ایسے شخص کو اجازت نہ دو جس کو وہ ناپسند کرتا ہو (۲)۔

اور شکل کو خوبصورت بنانے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ زائد از ضرورت عضو کو بدن سے کاٹ کر علاحدہ کر دے مثلاً زائد دانت، زائد انگلی اور زائد جھیلی، کیونکہ اس کی موجودگی میں بد صورتی ہوتی ہے اور اسی پر ان تمام بد صورتیوں کو قیاس کیا جائے گا جو بدن میں پیدا ہو جائیں، البتہ اس عضو زائد کے ازالہ میں یہ شرط ہے کہ اس کے ازالہ میں سلامتی اور تحفظ کا کٹن غالب ہو (۳)۔

دانتوں کو خوبصورت بنانا، دوا، مسواک اور دوسری تدابیر کے ذریعہ ہوتا ہے (اور اس کے حکم کے لئے تقلیح کی اصطلاح دیکھی جائے) اور مسواک تو ہر حال میں مستحب ہے۔

۱۰- عورت کو اپنے شوہر کی خوشنودی کے لئے اپنی شکل کو مزین کرنے اور شوہر کو اپنی بیوی کی خوشنودی کے لئے اپنی شکل کو مزین کرنے کی تاکید ہے۔

اسی طرح جمعہ وعیدین اور اذان کے لئے جاتے وقت شکل کو مزین کرنے کا تاکید حکم ہے (۴)۔

اور مالکیہ نے فرمایا کہ عورت کے لئے ایسے بال صاف کر لیا ضروری ہے جس کے صاف کرنے میں اس کی خوبصورتی ہو، مثلاً داڑھی کا بال اگر اسے نکل آئے۔

اور اس کے لئے ایسے بالوں کا رکھنا ضروری ہے جس کے ہونے میں اس کی خوبصورتی ہو، لہذا اس کے لئے اپنے سر کا بال منڈانا حرام ہے (۵)۔

اور حنابلہ نے اس سے منع فرمایا ہے اور استرہ کے ذریعہ اس کو

لباس کی تزئین:

۱۱- لباس کو اس طرح مزین کرنا کہ عرف اور سنت کی حد سے خارج نہ ہو، مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابو الاحوصؓ سے روایت ہے کہ میرے والد نبی ﷺ کی خدمت میں اس حال میں آئے کہ آپ

(۱) المغنی ۱/ ۵۵، ۹۳۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۶۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۷۷، ۲/ ۵۳۷، ۳/ ۱۸۸، ۵/ ۲۷۴، سواہب الجلیل ۱/ ۳۳۷، حاشیہ اقلیو بی ۳/ ۷۳، شرح منشی لارادات ۳/ ۹۶، عقود اللعین فی بیان حقوق الزوجین ۵/ ۸، مطبوعہ مصر دار احیاء التراث العربیہ احیاء علوم الدین ۱/ ۱۸۱، زاد المعاد ۱/ ۳۳۱، ابن ابی شیبہ ۱/ ۸۲۔

= دیکھئے ابن عابدین ۵/ ۲۶۰، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۵۷، اقلیو بی ۲/ ۲۹۸، زاد المعاد ۱/ ۷۸، الموطا ۳/ ۹۳۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۲۳۹، حاشیہ اقلیو بی ۳/ ۲۵۳۔

(۲) مصنف عبدالرزاق ۳/ ۱۳۶۔

(۳) المغا کر الدواقی ۲/ ۳۰۱۔

پر اگندہ بال اور بد شکل تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اَمَّا لَكَ مَالٌ؟ قَالَ: مَنْ كَلَّ قَدْ آتَانِي اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً أَحَبَّ أَنْ تَرَى عَلَيْهِ،^(۱) (کیا تمہارے پاس کوئی مال نہیں ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ اللہ عزوجل نے مجھے ہر قسم کی چیزیں عطا فرمائی ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت عطا فرماتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ وہ نعمت اس پر نظر آئے)۔

مندرجہ ذیل اشیاء کے ذریعہ لباس مزین کیا جاسکتا ہے:

الف۔ لباس صاف ستھرا ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو پر اگندہ حال دیکھ کر فرمایا: ”أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَسْكُنُ بِهِ شَعْرَهُ، وَرَأَى آخِرَ عَلَيْهِ ثِيَابٍ وَسَخَّةَ فُقَالٍ: أَمَا كَانَ هَذَا يَجِدُ مَا يَغْسِلُ بِهِ ثَوْبَهُ“^(۲) (کیا اسے کوئی ایسی چیز میسر نہیں جس سے وہ اپنے بال درست کرے، اور ایک دوسرے شخص کے گندے کپڑے دیکھ کر فرمایا: کیا اس کو کوئی ایسی چیز میسر نہیں جس سے وہ اپنے کپڑے صاف کرے)۔

ب۔ ایسا کشادہ اور پھیلا ہوا نہ ہو جو حد ضرورت سے زائد ہو، کیونکہ اس میں ایک قسم کا اسراف ہے۔ امام مالک نے اسے ناپسند کیا ہے کہ کسی بھی آدمی کا کپڑا زیادہ پھیلا ہوا ہو اور زیادہ لمبا ہو۔ ابن القاسم فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کی آستین میں سے اس کی پتیلی کی انگلیوں سے

زائد حصہ کاٹ دیا اور وہ زائد کپڑا اسے دے کر فرمایا: لو اور اس سے اپنی دوسری ضرورت پوری کرلو^(۱)۔

ج۔ لباس ایسا ہم آہنگ اور مرتب ہو جو عرف و رواج کے مطابق ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَصْلَحُوا دِحَالَكُمْ وَأَصْلَحُوا لِبَاسَكُمْ، حَتَّى تَكُونُوا كَأَنَّكُمْ شَامَةٌ فِي النَّاسِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْفَحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ“^(۲) (اپنی سواری اور اپنے لباس درست رکھو تا کہ تم لوگوں میں ممتاز نہ رہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ بد صورتی اور بے حیائی کو پسند نہیں کرتا ہے)۔

اور خوبصورت لباس استعمال کرنا جمعہ، عیدین اور جماعتوں کے لئے ضروری ہوتا ہے^(۳)۔

اسی طرح خاص طور پر علماء کو اچھا کپڑا استعمال کرنے کی تاکید ہے^(۴)۔

آنگن کو خوبصورت بنانا:

۱۲۔ آنگن اور مکان کو صاف ستھرا اور آراستہ کر کے خوبصورت بنانا سنت ہے۔ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جس کی روایت حضرت عامر بن سعدؓ نے اپنے والد کے واسطے سے نبی ﷺ سے کی ہے: ”إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يَحِبُّ الطَّيِّبَ، نَظِيفٌ يَحِبُّ النَّظَافَةَ، كَرِيمٌ يَحِبُّ الْكَرَّمَ، جَوَادٌ يَحِبُّ الْجَوْدَ، فَنَظَّفُوا أَفْنِيتَكُمْ وَلَا تَشْبِهُوا بِالْيَهُودِ“^(۵) (بے شک اللہ تعالیٰ پاکیزہ ہے اور

(۱) المدخل لابن الحاج ۱/۱۳۱۔

(۲) حدیث کی تحریح نمبر ۱۱ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) زاد العاد ۱/۳۸۱، ۳۸۲، احیاء علوم الدین ۱/۸۹۰، ۱۰۲۔

(۴) الموطا ۲/۹۱۱۔

(۵) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يَحِبُّ الطَّيِّبَ.....“ کی روایت ترمذی (۱۱۲/۵) طبع النجفی نے کی ہے اور فرمایا کہ حدیث غریب ہے اور خالد بن الیاس ضعیف قرار دیے جاتے ہیں۔

(۱) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً.....“ کی روایت طبرانی نے المعیر (۱/۷۱) طبع المکتبۃ الشریعہ میں کی ہے اور ثنونی نے کہا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الروا ۵/۱۳۳ طبع القدسی)۔

(۲) حدیث: ”أَمَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَسْكُنُ بِهِ شَعْرَهُ“ کی روایت ابوداؤد (۳۳۳/۴) طبع عزت حمید دھاسی اور حاکم نے کی ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو، اور سلام کا بہتر جواب اس طرح ہوگا: **وَعَلَيْكُمْ السَّلَام** ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (۱)۔

اچھی آواز بنانا:

۱۵- آواز اچھی بنانے کا مطلب ترنم اور غناء ہے، بشرطیکہ اس میں آواز کو حرف کے ساتھ نہ گھمایا گیا ہو اور نہ کلمات اپنی اصل وضع سے بدلے ہوں، ساتھ ہی تو اند تجوید کا لحاظ بھی کیا گیا ہو (۲)۔

قرآن اور اذان کی آواز کو اچھا بنانا مستحب ہے، کیونکہ یہ چیز لوگوں کو ان دونوں کی طرف کھینچتی ہے اور لوگوں کے اندر ان دونوں کی محبوبیت پیدا کرتی ہے۔ اور ان میں ان دونوں کے لئے انشراح پیدا کرتی ہے۔

مست کرنے والی آواز، جن پیدا کرنا اور گا کر پڑھنا اور کھینچنا مست کرنا گھٹانا یہ سب حرام ہیں۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ مؤذن کا خوش الحان ہونا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محمد ورہ کو ان کی خوش الحانی کی وجہ سے مؤذن منتخب فرمایا تھا (۳)۔

(۱) المدخل لابن الحاج ۱/۱۶۰، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۱۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۲۵، شرح تثنیٰ لرادات ۲/۱۳۳، الافکار للوئی ۲۱۸، طبع مصطفیٰ البابی النجفی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۲، البخاری فی فضائل القرآن باب نمبر ۱۹، مسلم صلاۃ المسافرین نمبر ۲۳۲ اور ابوداؤد دوطر کے بیان میں، دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۹، المدخل لابن الحاج ۱/۱۵۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۵۹، تمییز الحقائق ۱/۹۰، ۹۱، مواہب الجلیل ۱/۳۳۷، ۳۳۸، شرح تثنیٰ لرادات ۲/۲۲۲، شرح روض الطالب ۱/۱۲۹، طبع المکتب الاسلامی، المدخل لابن الحاج ۱/۵۱، ۵۳، حاشیہ البحر علی شرح فتح الطلاب ۱/۳۷، المدونہ ۱/۵۸، الملیٰ ۳۶۹، مصنف عبدالرزاق ۱/۳۶۔

پاکیزگی کو پسند فرماتا ہے، صاف ستھرا ہے، صفائی و ستھرائی کو پسند فرماتا ہے، کریم ہے کرم کو پسند کرتا ہے اور نخی ہے سخاوت کو پسند فرماتا ہے، لہذا تم اپنے آنگن اور گھروں کو صاف ستھرا رکھو اور یہودیوں کی مشابہت اختیار نہ کرو)۔

مسجد جاتے وقت مزین ہونا:

۱۳- مسجد جانے کے لئے مزین ہونا مندرجہ ذیل طریقے سے ہوتا ہے:

الف۔ مسجد جاتے وقت نیت کو خالص رکھنا، کسی دوسری نیت کو شامل نہ کرنا مثلاً چہل قدمی وغیرہ۔

ب۔ ادائیگی فریضہ کے لئے مسجد جانے کی نیت کے ساتھ ساتھ اعتکاف کی نیت کا اضافہ کرنا۔

ج۔ عام استعمالی کپڑوں کے علاوہ خاص قسم کے لباس میں مسجد جانا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے: **”يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ“** (۱) (اے اولاد آدم ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہن لیا کرو)۔

د۔ مسجد میں دائیں پاؤں کو مقدم کر کے داخل ہونا (۲)۔

ملاقات، سلام اور اس کے جواب میں اچھا طریقہ اپنانا:

۱۴- مسلمانوں سے اچھی طرح ملنا، اچھے انداز سے سلام کرنا اور اس کا جواب دینا مستحب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **”وَإِذَا خِيبْتُمْ فِي حَبِيبَةٍ فَحَبِّوْا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا“** (۳) (اور

(۱) سورہ اعراف ۳۱۔

(۲) المدخل لابن الحاج ۵/۳۹۔

(۳) سورہ نساء ۸۶۔

اجنبی لوگوں کے سامنے عورت کا اپنی آواز کو مزین کرنا:

۱۶- عورت کے لئے ضروری ہے کہ جب وہ اجنبی مردوں سے بات کرے تو بالکل طبعی آواز میں بات کرے جس میں کوئی تکلف نہ ہو، نہ ہناوٹ ہو اور نہ نرمی ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا“ (۱)
(اے نبی کی بیویو! تم عام عورتوں کے مانند نہیں (لہذا) اگر تم اللہ سے ڈرنے والی ہو تو نہ بات کیا کرو دبی دبی زبان سے اس طرح کہ لالچ میں پڑ جائے کوئی ایسا شخص جس کے دل میں خرابی ہو، بلکہ بات کرو صاف سیدھے طریقے سے)۔

ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ وہ آداب ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی بیویوں کو دیا ہے اور امت کی عورتیں اس حکم میں ان کی تابع ہیں (۲)۔

قرطبی نے ”فلا تخضعن بالقول“ کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ نرم باتیں نہ کریں، اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ حکم فرمایا ہے کہ ان کی گفتگو ٹھوس ہو، ان کی بات دو ٹوک ہو اور اس طرح نہ ہو کہ اس سے دل میں ایک قسم کا تعلق ظاہر ہو جو عموماً نرم گفتگو سے ظاہر ہوتا ہے (۳)۔

رفقار کو مزین کرنا:

۱۷- معروف اور معتاد طریقے سے چلنا انسان کے لئے ضروری

ہے، اور مصنوعی اور جاذب نظر انداز رفتار اپنانا ممنوع ہے۔ اور مردوں کے لئے ممنوع ہونے کی بہ نسبت عورتوں کے لئے اس کی ممانعت زیادہ سخت ہے، کیونکہ عورت کا معاملہ پوشیدگی پر مبنی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ“ (۱) (اور عورتیں اپنے پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ ان کا مخفی زیور معلوم ہو جائے)۔

قرطبی نے فرمایا کہ جو عورت اپنے زیور سے خوش ہو کر ایسا کرے تو یہ مکروہ ہے، اور جو عورت مردوں کے لئے آراستہ ہونے اور اس کو مائل کرنے کے لئے ایسا کرے تو وہ حرام اور مذموم ہے۔ اسی طرح جو مرد اپنے جوتے کو فخر و غرور میں بجائے تو یہ حرام ہے، کیونکہ فخر و غرور گناہ کبیرہ ہے۔ اور جو شخص آراستہ ہو کر نکلنے کے لئے ایسا کرے تو یہ ناجائز ہے (۲)۔

اور سب سے اچھی رفتار تو نبی ﷺ کی رفتار ہے۔ حدیث میں آیا ہے: ”أَنَّهُ كَانَ إِذَا مَشَى تَكْفَأُ وَكَانَ أَسْرَعَ النَّاسِ مَشْيَةً، وَأَحْسَنَهَا وَأَسْكَنَهَا“ (۳) (آپ ﷺ جب چلتے آگے کی طرف مائل ہو کر چلتے، اور آپ ﷺ تمام لوگوں میں تیز، اچھی اور باوقار رفتار والے تھے) اور یہی مراد اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا“ (۴) (اور رحمان کے بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں)۔

اور اکثر سلف کا ارشاد ہے کہ اس سے مراد اطمینان اور وقار ہے جس میں نہ تکبر ہو اور نہ سستی (۵)۔

حدیث: ”اخيار أبا محمودة مؤذنا لحسن صوته“ کی روایت سنائی (۶/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے ابن دینق العید نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (الخصائص لابن حجر ۲۰۰/۱ طبع شرکت المطابع النعیمیہ)۔

- (۱) سورہ نور ۳۱۔
- (۲) تفسیر القرطبی ۲/۲۳۸۔
- (۳) حدیث: ”كَانَ إِذَا مَشَى تَكْفَأُ...“ کی روایت مسلم (۳/۱۸۱۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔
- (۴) سورہ فرقان ۶۳۔
- (۵) زاد المعاد فی ہدی خیر العباد لابن قیم ۱/۱۶۷ طبع مؤسسۃ الرضیاء ۱۳۹۹ھ۔

- (۱) سورہ احزاب ۳۲۔
- (۲) تفسیر ابن کثیر ۳/۲۸۲۔
- (۳) تفسیر القرطبی ۱۳/۷۷، المدخل لابن الحاج ۳۲۔

اخلاق کو مزین کرنا:

۱۸- اخلاق کو آراستہ کرنا شرعاً مطلوب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا تَمْسَسْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا“ (۱) (اور زمین پر اترنا ہوا مت چل، کیونکہ تو زمین کو نہ پہاڑ سکتا ہے اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو پہنچ سکتا ہے)۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَمِلُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَمِلُوا خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللُّغَابِ بِسْمِ الْأَسْمِ الْمُسَوِّقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ، وَمَنْ كَثُرَ إِلَّا ظَنًّا فَإِنَّ ظَنًّا إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ“ (۲) (اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے، کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں، اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے، کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام ہی برا ہے۔ اور جو توبہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے۔ اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں اور توہ میں مت لگے رہو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے، کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے؟ اس کو تو تم ہا کوار سمجھتے ہو، اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے)۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سی آیتیں

ہیں جو حسن اخلاق کا حکم دیتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے: ”وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ“ (۱) (اور بے شک آپ اخلاق کے اعلیٰ مرتبہ پر ہیں)۔

اور عظمت حق کے ساتھ تشمین اخلاق مناسب ہے، تو جس کا حق ہمارے اوپر بڑا ہو اس کے ساتھ اچھے اخلاق کا ہونا و کرنا زیادہ ضروری ہوگا۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انسان پر حرام فرمایا ہے کہ وہ اپنے والدین میں سے کسی سے اف اف کہے، کیونکہ اولاد پر ان دونوں کا حق عظیم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَلَا تَقُلْ لَّهُمَا افٌ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا“ (۲) (سوان کو کبھی ہاں سے ہوں بھی مت کرنا اور نہ ان کو جھڑکنا اور ان سے خوب ادب سے بات کرنا)۔

بہوتی نے فرمایا کہ زوجین میں سے ہر ایک کے لئے مستحب ہے کہ دوسرے کے ساتھ حسن اخلاق اور نرمی کا ہونا و کرے اور اس کی تکلیف کو برداشت کرے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں ہے: ”استوصوا بالنساء خیرا، فإن المرأة خلقت من ضلع“ (۳) (عورتوں کے متعلق بھائی کی نصیحت قبول کرو، کیونکہ وہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں)۔

حسن ظن قائم رکھنا:

الف- اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۱۹- مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بہتر گمان

(۱) سورہ قلم ۴۔

(۲) سورہ اسراء ۲۳۔

(۳) حدیث: ”استوصوا بالنساء، فإن المرأة خلقت من ضلع“ کی روایت بخاری (۲۵۳/۹) فتح طبع (۱۰۹۱/۲) اور مسلم (۱۰۹۱/۲) طبع الحلی نے کی ہے۔

(۱) سورہ اسراء ۳۷۔

(۲) سورہ حجرات ۱۱، ۱۲۔

بھائیوں سے حسن ظن قائم رکھتے ہوئے اور اپنی ذات کے ساتھ بدگمانی رکھتے ہوئے نکلے، اور نیک کام میں بھی اپنی ذات کو متہم سمجھے (۱)۔

تحریر کو حسین بنانا:

۲۱- خوش خطی پڑھنے والے کو غلط پڑھنے سے محفوظ رکھتی ہے، اور جو کلام جتنا زیادہ قابل احترام ہو اس میں اسی قدر خوش نویسی اپنانا ضروری ہے، کیونکہ اس میں غلطی کا واقع ہونا زیادہ برا ہے۔ اس بنیاد پر قرآن کریم کو دوسری چیز کی بہ نسبت اچھی تحریر میں لکھنا زیادہ ضروری ہے، پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی حدیث پھر آثار صحابہ اور اس کے بعد احکام شرعیہ کو اچھی تحریر میں لکھنا ضروری ہے۔ یہی حکم دوسری چیزوں کا ہے۔

اس کی دلیل حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ سے حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”یا معاویۃ ألقِ الدواة، وحرِّفِ القلم، وانصب الماء، وفرِّقِ السین، ولا تعور المیم، وحسن الله، ومدد الرحمن، وجود الرحیم“ (۲) (اے معاویہ! دوات رکھو، قلم ہنار اور ”با“ کو کھڑا کرو، ”سین“ کو جدا کرو، ”میم“ کو نیڑے مت کرو، ”اللہ“ کو اچھا لکھو، ”الرحمن“ کو دراز کرو اور ”الرحیم“ کو عمدہ لکھو)۔

مگتیر خاتون کی آراش:

۲۲- جب کوئی پیغام نکاح دینے والا شخص اپنی مگتیر کو دیکھنا چاہے،

رکھیں، اور خاص طور پر مصائب اور موت آنے کے وقت اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا ضروری ہے۔ خطاب نے فرمایا کہ قریب المرگ لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا مستحب ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھنا اگرچہ موت اور مرض کی حالت میں مؤکد ہوتا ہے، مگر مکلف کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمیشہ حسن ظن رکھنا چاہئے (۱)، چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: ”لا یموتن أحدکم إلا وهو یحسن الظن باللہ“ (۲) (تم میں سے کسی کو ہرگز موت نہ آئے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن رکھتا ہو)۔

ب- مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھنا:

۲۰- ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن رکھے، یہاں تک کہ اگر ان میں سے کسی سے کوئی غلطی سرزد ہو جائے تو وہ اس کو معاف کر دے اور درگزر کرتے ہوئے اس کے لئے کوئی عذر تلاش کرے۔

اور مسلمانوں کے ساتھ اس وقت تک حسن ظن رکھے جب تک اس کے لئے کوئی شکل بنا ممکن ہو سکے، اور ضروری ہے کہ وہ اپنے آپ کو متہم سمجھتا رہے اور اپنے نفس کے ساتھ حسن ظن نہ رکھے، کیونکہ یہ دھوکہ سے دور رہنے اور امراض قلب سے حفاظت کا بہترین ذریعہ ہے۔ ابن الحاج نے ”المدخل“ میں فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز کے لئے جائے تو اسے اس سے ڈرنا چاہئے کہ کہیں اس کے دل میں یہ خیال پیدا نہ ہو کہ وہ اپنے کسی مسلمان بھائی سے بہتر ہے ورنہ وہ بڑی مصیبت میں پھنس جائے گا، بلکہ اسے چاہئے کہ وہ اپنے مسلمان

(۱) المدخل لابن الحاج ۱/۶۰۔

(۲) حدیث: ”یا معاویۃ ألقِ الدواة، وحرِّفِ القلم.....“ کی روایت صحابی نے ادب الاملاء (ص ۷۰ طبع لیدن) میں کی ہے اور اس کی سند میں ارسال ہے۔

(۱) مواہب الجلیل ۲/۲۱۸، ۲۱۹۔

(۲) حدیث: ”لا یموتن أحدکم إلا وهو یحسن الظن باللہ“ کی روایت مسلم (۳/۲۲۰۶ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تو منگیتر کے لئے اپنی شکل و صورت کو حسین بنانا، اور اچھے کپڑے زیب تن کرنا ممنوع نہیں بشرطیکہ نہ کسی عیب پر پردہ ڈالا جائے، نہ دھوکہ میں ڈالا جائے اور نہ فضول خرچی سے کام لیا جائے (۱)۔

قرآن کریم کو آراستہ کرنا:

۲۳ ستر قرآن کریم کو آراستہ کرنا مستحب ہے اور اس کی ترتین یہ ہے کہ اس کی تحریر اچھی بنائی جائے، اس کے اجزاء بنائے جائیں، ہر سورت کا نام اور اس کی آیتوں کی تعداد سورہ کے شروع میں لکھی جائے، اعراب اور نقطے اور علامات قوف لگائے جائیں اور جلد بندی کی جائے۔

اس کی تفصیل قرآن کی اصطلاح میں ہے (۲)۔

اچھی طرح ذبح کرنا:

۲۴- جانور کو ایسی عمدگی کے ساتھ ذبح کرنا کہ ذبح کئے جانے والے جانور کو حتی المقدور راحت پہنچے باتفاق فقہاء مستحب ہے، لہذا ذبح کرنے سے پہلے چھری کو تیز کر لینا پسندیدہ ہے (۳)، اور کند چھری سے ذبح کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ایسی چھری سے ذبح کرنے میں جانور کے لئے اذیت ہے، (۴) کیونکہ حضرت شدا بن اوسؓ کی حدیث ہے: ”ثنتان حفظہما عن رسول اللہ ﷺ قال: إن اللہ

کتب الإحسان علی کل شیء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدکم

(۱) مواہب الجلیل ۳/ ۳۰۵۔

(۲) تفسیر القرطبی ۱/ ۶۳، المدخل لابن الحاج ۱/ ۷۷، ۷۸۔

(۳) جامعہ الجمل علی شرح المنہاج ۲۳۶/ ۵ طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت
الاوطار ۵/ ۲۱۲ طبع دار الجلیل۔

(۴) شرح تفسیر لادوات، ۳/ ۳۰۸۔

شفرته ولیبرح ذبیحتہ“ (۱) (میں نے دو باتیں رسول اللہ ﷺ سے محفوظ کر لی ہیں: آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں احسان کا حکم فرمایا ہے، لہذا جب تم قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو اور تم میں سے ہر شخص اپنی چھری کو تیز کر لے اور جانور کو آرام پہنچائے)۔

اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کئے جانے والے جانور کے سامنے چھری کو تیز نہ کرے، اور نہ ایک جانور کو دوسرے جانور کے سامنے ذبح کرے، اسی طرح ذبح کرنے سے قبل اس کو پانی پلانا مستحب ہے۔ اور جن جانوروں کی گردنیں کوتاہ ہوں ان کو خلق میں ذبح کرنا اور جن کی گردنیں لمبی ہوں، مثلاً اونٹ، شتر مرغ اور جنگلی بٹخ ان کو لبہ کے مقام میں ذبح کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس طرح اس کی روح کا نکلنا آسان ہے۔

اور بچہ پر چھری کو زمی اور کم سے کم تکلیف کے ساتھ پھیرا جائے۔ اور یہ کہ گدی کی جانب سے ذبح نہ کیا جائے، دونوں شہ رگ اور حلقوم کو لمبائی میں نہ کاٹا جائے، نہ گردن توڑی جائے، اور روح نکلنے سے قبل اس کا کوئی حصہ نہ کاٹا جائے (۲)۔

اور اسی طرح قصاص یا حد میں اچھی طرح قتل کرنا بھی گزشتہ حدیث کی بنا پر مستحب ہے۔

سامان تجارت کو مزین کرنا:

۲۵- سامان تجارت کو آراستہ کرنا مباح ہے، بشرطیکہ اس سے سامان

(۱) حدیث: ”إن اللہ کتب الإحسان علی کل شیء.....“ کی روایت مسلم (۳/ ۱۵۳۸ طبع المحلی) نے کی ہے۔

(۲) جامعہ الجمل ۵/ ۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنہاج ۵/ ۲۳۳، المغنی ۸/ ۵۷۸، المحلی ۷/ ۲۳۳ طبع المیزب۔

نے فرمایا کہ مسلمان پر یہی ضروری ہے۔ کیا بات ہے کہ ادائیگی خراج میں تو نے تاخیر کر دی؟ تو سعید نے کہا کہ آپ نے حکم فرمایا ہے کہ کسانوں سے چار دینار سے زیادہ نہ لو تو ہم اس سے زیادہ تو نہیں لیں گے مگر ہم انہیں پیداوار کی آمد تک مہلت دیں گے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا عز لتک ما حییت“^(۱) (جب تک میں زندہ رہوں گا تجھے معزول نہ کروں گا)۔

میت، کفن اور قبر کو مزین کرنا:

۲۷- میت کی شکل کو مزین کرنا مستحب ہے، چنانچہ ”تشمین الحقائق“ میں ہے: جب کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے جڑوں کو باندھ دیا جائے، اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں، کیونکہ اسی میں اس کی تزئین ہے، اس لئے کہ اگر اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو میت کی شکل دیکھنے میں ڈراؤنی ہو جائے گی، پھر اسے غسل دیا جائے^(۲)۔

۲۸- میت کے کفن کو مزین کرنا بھی مستحب ہے، اس لئے کہ میت کا کفن زندوں کے لباس کی طرح ہے۔ اور اس حدیث کی بنا پر بھی جس کی روایت حضرت جابرؓ نے کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا کفن أحدکم أخاه فلیحسن کفنه“^(۳) (جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو کفن دے تو اس کو اچھا کفن دیا کرے)۔

میت کا کفن تین چیزوں سے مزین ہوتا ہے: نفس کفن کو مزین کرنا، صفت کفن کو مزین کرنا اور اسے میت کو اچھی طرح پہنانا۔

الف۔ نفس کفن کی تزئین کے بارے میں مالکیہ نے صراحت

کے عیب کی پردہ پوشی، یا خریدار کے ساتھ دھوکہ بازی، یا ایسی وقتی تزئین نہ ہو جو فوراً ختم ہو جائے، لہذا تزئین کے ذریعہ جس عیب کو چھپایا گیا ہے اگر وہ خریدار پر عیاں ہو جائے تو اسے خیار عیب حاصل ہوگا^(۱)۔

اس کی تفصیل ”بیع“، ”غرر“ اور ”خیار“ عیب کی بحث میں ہے۔

قرض کا اچھی طرح مطالبہ کرنا:

۲۶- ادائیگی قرض کا مطالبہ اچھی طرح کرنا مستحب ہے، جس کا طریقہ مندرجہ ذیل ہے:

نرمی کے ساتھ مطالبہ کرنا، اس لئے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رحم الله رجلا سمحا إذا باع، وإذا اشترى، وإذا اقتضى“^(۲) (اللہ تعالیٰ مہربانی فرمائے اس شخص پر جو بیعت کرتے وقت، خریدتے وقت اور قرض کا مطالبہ کرتے وقت نرمی کرنے والا ہو) اور ایسے وقت میں مطالبہ کیا جائے جس میں مقروض کی خوش حالی کا گمان ہو، چنانچہ حضرت سعید بن عامر بن حذیم، حضرت عمر بن الخطابؓ کی خدمت میں آئے، جب یہ ان کے پاس آئے تو حضرت عمر درہ لے کر ان پر چڑھ آئے تو حضرت سعید نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کا سیلاب آپ کی بارش پر سبقت کر گیا، اگر آپ سزا دیں گے تو میں صبر کروں گا اور اگر آپ معاف کر دیں گے تو شکر گزار ہوں گا اور اگر آپ عذر چاہیں گے تو ہم معذرت قبول کریں گے، تو حضرت عمرؓ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳، ۵۰، الزیلعی ص ۵۳، ۵۴، مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۲، مواہب الجلیل ص ۳۳۷، المغنی ص ۵۷، ۱۶۰، ۱۶۷، المدخل لابن الحاج ص ۲۸، ۲۹، معالم القریۃ فی احکام الحبۃ للقرشی ص ۱۳۶، ۹۲، نہایت الریۃ للعبیدی ص ۳۳، ۶۵۔

(۲) حدیث: ”رحم الله رجلا سمحا إذا باع.....“ کی روایت بخاری (فتح ص ۲۰۶ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۱) الاسوال لابن عبیدر ص ۳۳، المغنی ص ۷۸، المدخل لابن الحاج ص ۶۹۔

(۲) تشمین الحقائق ص ۲۳۵۔

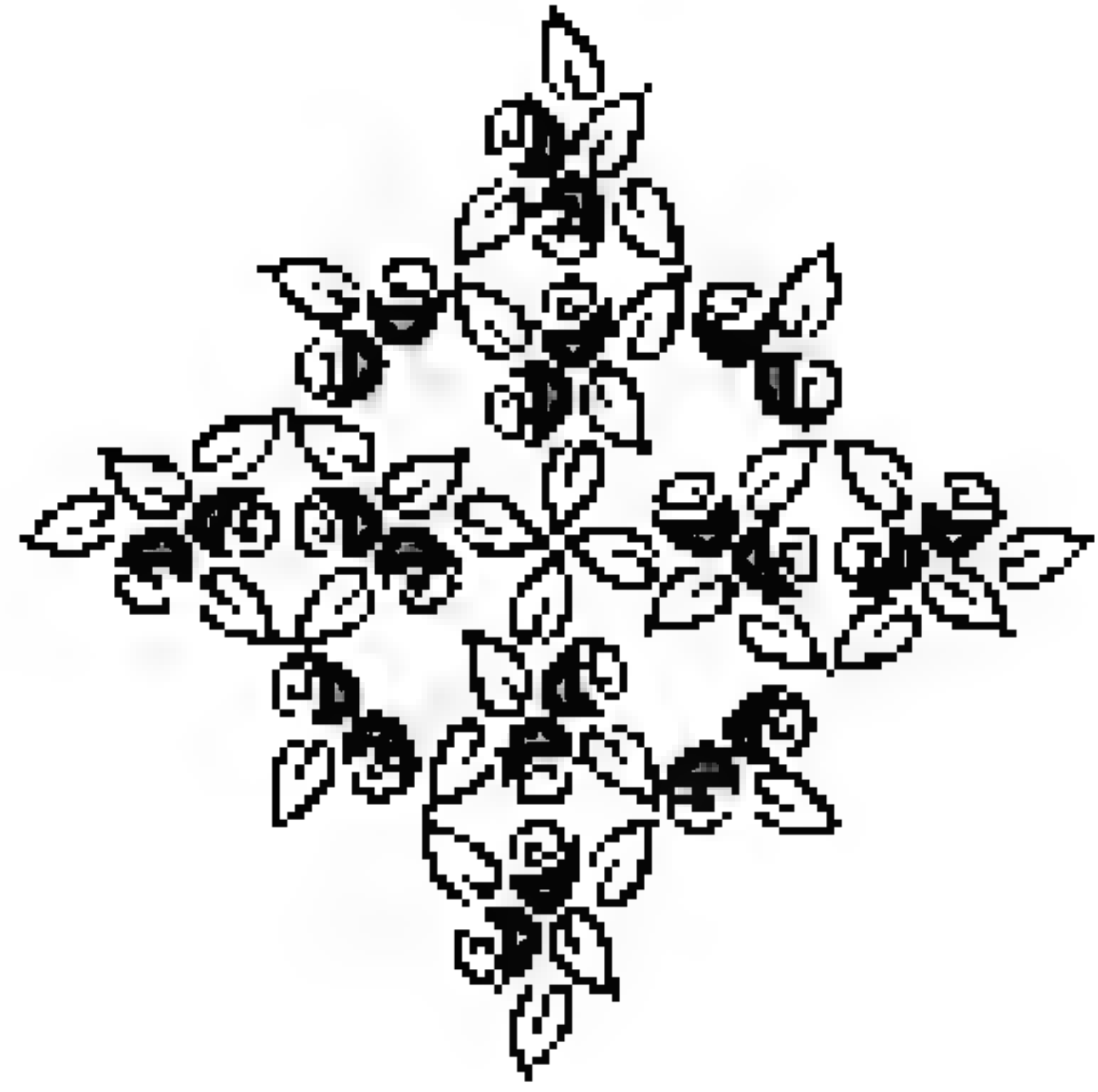
(۳) حدیث: ”إذا کفن أحدکم أخاه فلیحسن کفنه“ کی روایت مسلم (۶۵۱/۲ طبع مکتبی) نے کی ہے۔

پھر پانس کا استعمال ہے^(۱)۔

ب۔ قبر کی گہرائی قد آدم ہو، جس کی مقدار تقریباً تین ہاتھ ہے، اور ایسی کشادہ ہو کہ میت کے لئے تنگی محسوس نہ کی جائے۔
ج۔ اگر زمین پتھر پٹی ہو یا کوئی دوسری وجہ ہو تو اسے بالو سے برابر کر دیا جائے۔

د۔ قبر زمین سے ایک باشت کے بقدر اونچی ہو۔ اور وہ مسطح ہو یا کوہان نما ہو، ان دونوں میں افضل شکل کی تعیین میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے۔

ه۔ میت کے سر کے پاس پتھر سے علامت لگا دی جائے۔
قبر پختہ بنانا، مٹی سے لیپا اور اس پر غمارت بنانا اچھا نہیں بلکہ مکروہ ہے^(۲)۔



کی ہے کہ میت اپنی زندگی میں جمعہ اور عیدین کے لئے جیسا لباس استعمال کرتا تھا (اس حال میں کہ وہ ان مواقع پر اچھے کپڑے پہنتا ہو) ویسا ہی کفن دیا جائے گا، وارثین کا جب اختلاف ہو تو فیصلہ اسی بنیاد پر کیا جائے گا بشرطیکہ اس پر کوئی قرض نہ ہو^(۱)۔

ب۔ جہاں تک صفت کفن کی تزئین کی بات ہے تو کفن کے لئے سفید رنگ ہی مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے: ”البسوا من ثيابکم البیاض، فإنھا من خیر ثيابکم، و کفنوا بیھا موتاکم“^(۲) (تم سفید لباس زیب تن کیا کرو، کیونکہ تمہارا یہ بہترین کپڑا ہے۔ تم اپنے مردے کو اسی میں کفن دو) اور بہ نسبت پرانے کفن کے نیا کفن افضل ہے۔ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے^(۳)۔

ج۔ جہاں تک کیفیت کفن کی تزئین کی بات ہے تو اس کی شکل یہ ہے کہ ایسا اچھا لٹافہ بنایا جائے جو لوگوں کے لئے قابل دید ہو، اس طرح کفن اچھا معلوم ہوگا^(۴)۔

۲۹۔ قبر کو آراستہ کرنا مستحب ہے، اس کی آرائی مندرجہ ذیل طریقے پر ہوگی:

الف۔ اگر ممکن ہو تو بغلی قبر بنائے اور قبر کو بند کر دے، اور قبر بند کرنے میں سب سے افضل کچی اینٹ، پتھر تختیاں، پتھر کچی اینٹ،

(۱) مواہب الجلیل ۲/ ۲۱۸۔

(۲) حدیث: ”البسوا من ثيابکم البیاض.....“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲۴ طبع عزت عید دہاس) اور حاکم (۱۸۵۴ طبع دائرة المعارف عثمانیہ) نے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

(۳) سبل السلام ۲/ ۹۶، تبیین الحقائق ۱/ ۳۳۸، المغنی ۲/ ۶۳، کفایۃ الاخیار ۱/ ۳۳۳ شرح منشی لارادات ۱/ ۳۳۳۔

(۴) المغنی ۲/ ۶۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المدخل لابن الحاج ۳/ ۲۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات، سبل السلام ۲/ ۹۶۔

(۱) مواہب الجلیل ۲/ ۲۳۳۔

(۲) المدخل لابن الحاج ۱/ ۲۵۸، مواہب الجلیل ۲/ ۲۳۳، کفایۃ الاخیار ۱/ ۳۳۳ شرح منشی لارادات ۱/ ۳۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۶۰۱، ۵/ ۲۶۹، ۳۳۱، حاشیہ قلیوبی ۱/ ۳۵۱۔

تحسینیات ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

الف ضروریات:

۲- ضروریات کے لغوی معنی کا علم مادہ ضرر کے معنی سے ہوتا ہے، اور لغت میں ضرر خلاف نفع کا نام ہے، نیز ”ضررہ“ و ”ضارۃ“ دونوں کے معنی ایک ہیں، جس کا اسم ضرر ہے۔ ازہری نے کہا ہر وہ چیز جو بد حالی، فقر اور بدن کی کسی شدت سے متعلق ہو کو ضرر (پیش کے ساتھ) اور جو نفع کی ضد ہو وہ ضرر (فحہ کے ساتھ) ہے (۱)۔

اہل اصول کے نزدیک ضروریات ان امور کا نام ہے جو مصالح دین و دنیا کے قیام کے لئے ضروری ہیں، اور وہ مصالح دین، عقل، نسل، مال اور جان کی حفاظت ہیں، یہ سب سے اعلیٰ درجہ کے مصالح ہیں (۲) کہ اگر یہ فوت ہو جائیں تو مصالح دنیا قائم نہیں رہ سکیں گے، بلکہ فتنہ و فساد اور زندگی کا فوت ہونا لازم آئے گا اور آخرت میں نجات و نعمت فوت ہو جائے گی اور کھلا ہوا نقصان ہوگا۔

اں سے ضروریات و تحسینیات کے درمیان فرق واضح ہو جاتا ہے، اں لئے کہ تحسینیات مناسب و اچھی عادتوں کے اختیار کرنے اور ایسے معیوب احوال سے گریز کا نام ہے جو عقول صحیحہ کے نزدیک ناپسندیدہ ہوں۔

ب- حاجیات:

۳- اں کا لغوی معنی حاجت کے معنی سے پہچانا جاتا ہے اور حاجت محتاج ہونے کو کہتے ہیں (۳)۔

اہل اصول کے نزدیک حاجیات: وہ چیزیں کہلاتی ہیں جن کی

تحسینیات

تعریف:

۱- تحسینیات لغت میں مادہ حسن سے ماخوذ ہے، اور حسن (پیش کے ساتھ) لغت میں جمال و خوبصورتی کو کہتے ہیں اور ”الصالح“ میں ہے کہ حسن فتح کی ضد ہے اور تحسین ترمیم کو کہا جاتا ہے (۱)۔

اہل اصول کی اصطلاح میں تحسینیات وہ امور ہیں جو ضرورت اور حاجت کے درجہ کی نہ ہوں، بلکہ ان سے ترمیم و آسانی اور عادات و معاملات میں اچھے طریقوں کی رعایت کا فائدہ ہو (۲)۔

اں کی متعدد مثالیں ہیں: مثلاً اچھے اخلاق کی حفاظت کے لئے گندگیاں اور درندوں جیسی خبیث اشیاء کی حرمت (۳)۔

اور جیسے نکاح میں ولی کا اعتبار کیا گیا ہے تاکہ عورت بذات خود عقد کرنے سے محفوظ رہے اور بچے، کیونکہ بذات خود عقد کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ مردوں کی مشتاق و آرزو مند ہے اور یہ مروت کے خلاف ہے، اسی لئے اں کے عقد نکاح کی ذمہ داری ولی کے سپرد کر دی گئی تاکہ اخلاق کے اچھے معیار کو برقرار رکھا جاسکے (۴)۔

(۱) الصحاح، القاموس، لسان العرب، المصباح مادہ ”حسن“۔

(۲) المستمعی ۱/۲۸۶، ۲۹۰ طبع الامیریہ الاحکام لکھنؤ ۳۹/۳ طبع مہج، الموافقات للعلی ۲/۱۱ طبع دار المعرفہ۔

(۳) مسلم الشبوت ۲/۲۶۳ طبع الامیریہ۔

(۴) روضۃ المناظر ۶/۷۷، ۸۷ طبع المنقلب۔

(۱) الصحاح، القاموس، المصباح مادہ ”ضرر“۔

(۲) الموافقات ۲/۸، ۱۱ طبع دار المعرفہ، المستمعی ۱/۲۸۷ طبع الامیریہ۔

(۳) مادہ ”خرج“ کے معنی دیکھئے القاموس، الصحاح اور المصباح میں۔

تحسینیات ۶-۴

اجمالی احکام:

الف- تحسینیات کی حفاظت:

۵- تحسینیات ان امور میں سے ہیں جن کی حفاظت شارع کو مقصود ہے، اس لئے کہ مصالح میں اگرچہ ان کا ادنیٰ درجہ ہے لیکن ان سے ان حاجیات کی تکمیل ہوتی ہے جن کا مرتبہ ان سے بلند ہے، اور حاجیات کے اختیار کرنے سے ان ضروریات کی تکمیل ہوتی ہے، جو ان دونوں (حاجیات و تحسینیات) کی اصل ہیں، نیز تحسینیات کو ترک کرنا بلا اثر ضروریات کے ترک کا باعث بنتا ہے، اس لئے کہ جو کوتاہی کے سبب کم درجہ والے کو ترک کر سکتا ہے وہ اس کے ماسوا کے ترک پر جرأت کر سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر صرف نماز کے فرائض پر اکتفا کرے تو اس کی نماز میں حسن پیدا کرنے والی کوئی چیز باقی نہیں رہتی، نیز تحسینیات اور حاجیات (جن کی تاکید تحسینیات سے زیادہ ہے) کے درمیان نفل اور فرض جیسی نسبت ہے، اور حاجیات و ضروریات کے درمیان بھی یہی نسبت ہے، چنانچہ ستر عورت اور استقبال قبلہ اصل نماز کے مقابلہ مندوب کے درجہ میں ہیں اور جزء کا مندوب ہونا کل کے واجب ہونے کا باعث بن جاتا ہے، چنانچہ مطلق مندوب کو چھوڑنا رکن واجب میں کوتاہی کے مشابہ ہے (۱)۔

ب- تحسینیات کا غیر تحسینیات سے تعارض:

۶- تحسینیات اگرچہ ان حاجیات کی تکمیل کے لئے ہیں جو تحسینیات کی اصل ہیں، لیکن اس اعتبار سے کہ وہ حاجیات کی تکمیل کرتی ہیں ان کی رعایت کرنے میں یہ شرط ہے کہ ان کی وجہ سے ان کی اصل باطل نہ ہو جائے، لہذا اگر ان کی رعایت اپنے سے اعلیٰ (حاجیات) کے

حاجت پیش آتی ہے، لیکن وہ ضرورت کی حد تک نہیں پہنچتیں، چنانچہ ان کی رعایت نہ کرنا مکلف انسانوں کے لئے مجملہ حرج و مشقت کا باعث ہوتا ہے، لیکن وہ اس فساد کے درجہ تک نہیں پہنچتا جس کی توقع مصالح عام میں ہوتی ہے۔

ضروریات کے بعد حاجیات دوسرے درجہ میں ہیں اور تحسینیات تیسرے درجہ میں ہیں (۱)۔

تحسینیات کی اقسام:

۴- تحسینیات کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: وہ ہے جو قواعد شرعیہ سے معارض نہ ہو، جیسے گندری چیزوں کی حرمت، اس لئے کہ ان سے طبعیوں میں ایسی نفرت ہوتی ہے جو اعلیٰ اخلاق پر آمادہ کرنے کے باعث ان اشیاء کی حرمت کا ذریعہ بنتی ہے۔

دوسری قسم: وہ ہے جو قواعد کے معارض ہو جیسے کتابت، (مال کے بدلہ غلام یا باندی کو آزاد کرنا) اس لئے کہ انسان کو اس کی حاجت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ اگر اسے اختیار نہ کیا جائے تو کوئی ضرر لازم نہیں آتا، لیکن یہ عادتاً مستحسن ہے، اس لئے کہ یہ غلام کی آزادی کا ذریعہ ہے، اور اس سے یہ قاعدہ ٹوٹ رہا ہے کہ کسی کا اپنے بعض مال کو اپنے ہی بعض مال کے بدلہ فروخت کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ مکاتب جو کچھ حاصل کر رہا ہے وہ اس کے مالک کی ملکیت کے درجہ میں ہے، بایں طور کہ غلام خود کمانے سے عاجز ہو (۲)۔

(۱) جمع الجوامع ۲/۲۱۸ مطبع المجلس، الموافقات ۲/۱۰۹، طبع دار المعرفہ۔

(۲) جمع الجوامع مع حاشیہ البزازی ۲/۲۸۱، ۲۸۲ مطبع المجلس، استاد اھول ۲/۲۱۶، طبع المجلس۔

(۱) دیکھئے سلاطی کا قول ان کی کتاب الموافقات ۲/۱۶، ۲۵، طبع دار المعرفہ میں نوع اول کے چوتھے مسئلہ کے ضمن میں۔

تحسینات ۷

ادنی کو چھوڑ دیا جائے، کیونکہ اطباء بڑے مرض کو دور کرنے کے لئے ادنی مرض کو باقی رکھنے کا التزام کرتے ہیں، اعلیٰ سلامتی و صحت کو اختیار کرتے ہیں گرچہ ادنی سلامتی و صحت کو چھوڑنا پڑے، اور طب شریعت کے مانند ہے، جسے سلامتی و عافیت کے مصالح کو حاصل کرنے اور بلاکتوں و بیماریوں کے مفاسد کو دور کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے، اور اس لئے کہ ان میں سے جس کو دور کرنا ممکن ہے اسے دور کیا جائے اور جس کا حصول ممکن ہے اسے حاصل کیا جائے، اور اگر تمام مفاسد کو ختم کرنا یا تمام مصالح کو حاصل کرنا دشوار ہو تو دونوں اگر مرتبہ میں برابر ہوں تو دونوں میں اختیار ہوگا اور اگر ان میں تفاوت ہو اور کسی کی ترجیح بھی معلوم ہو تو ترجیح کو اختیار کیا جائے گا، اور اگر اس سے ناواقفیت ہو تو توقف کیا جائے گا^(۱)۔

ج- تحسینات سے استدلال:

۷- غزالی نے ”المستصحبی“ میں ذکر کیا ہے کہ صرف تحسینات کے ذریعہ حکم لگانا جائز نہیں ہے، جب تک کہ کوئی اصل موجود نہ ہو اور اس کے ذریعہ اسے تقویت نہ مل گئی ہو، البتہ بسا اوقات وہ ضرورتوں کے درجہ میں آجاتی ہیں، اس لئے بعید نہیں کہ ان تک کسی مجتہد کا اجتہاد پہنچ جائے، ایسی صورت میں اگر کوئی شرعی رائے موجود نہ ہو تو اس کا درجہ امتحان کے مانند ہوگا، اور اگر کسی اصل کے ذریعہ اسے تقویت حاصل ہو جائے تو وہ قیاس ہوگا۔ اور اس امر میں حاجیات بھی تحسینات ہی کے مانند ہیں^(۲)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

ترک کا سبب بن جائے تو خود ان کو ہی ترک کر دیا جائے گا۔ اور یہی حکم حاجیات کا ضروریات کے ساتھ ہے، کیونکہ ہر وہ چیز جس کی حیثیت تکملہ کی ہو اگر اس کا اعتبار کئے جانے سے اس کی اصل ہی باطل ہو جائے تو اس تکملہ کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی جس کی دو وجہیں ہیں:

پہلی وجہ یہ ہے کہ اگر اصل باطل ہو جائے تو تکملہ بھی باطل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تکملہ کی نسبت اس کے ساتھ جس کا وہ تکملہ ہے ایسی ہے جیسی موصوف کے ساتھ صفت کی نسبت کہ اگر صفت کا اعتبار کرنے کی وجہ سے موصوف ختم ہو جائے تو اس سے صفت کا بھی ختم ہونا لازم آئے گا، لہذا اس طریقہ پر اس تکملہ کا اعتبار کرنے سے خود اسی کا اعتبار نہ کرنا لازم آئے گا، اور یہ محال ہے جس کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اور جب یہ غیر متصور ہو تو تکملہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، بلکہ اصل کا اعتبار بغیر کسی زیادتی کے ہوگا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر ہم یہ مان لیں کہ تکمیلی مصلحت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ اصلی مصلحت فوت ہو جائے تو اصلی مصلحت کو حاصل کرنا بہتر ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں میں بہت تفاوت ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ جان کی حفاظت کلی طور پر اہم ہے، اور مروتوں (تقویٰ، دیانت) کی حفاظت مستحسن ہے، اسی لئے نجاستوں کو حرام قرار دیا گیا تاکہ مروتوں کی حفاظت ہو، اور اہل مروت میں اچھی عادتوں کی جرأت پیدا کی جائے، لیکن اگر ضرورت اس کی داعی ہو کہ جان کی حفاظت کے لئے ناپاک چیز کا استعمال کیا جائے تو اس کا استعمال اولیٰ ہوگا^(۱)۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اپنے ”قواعد“ میں بیان کیا ہے کہ مصالح میں جب تعارض ہو تو اعلیٰ مصالح کو اختیار کیا جائے اور

(۱) قواعد الاحکام ص ۳ طبع اطمیہ۔

(۲) المستصحبی ۱/ ۲۹۳، ۲۹۴ طبع الامیریہ روضۃ الناظرین ص ۸۷ طبع انتقادیہ۔

(۱) الموافقات ۴/ ۱۶، ۱۳ طبع دارالمعرفہ۔

تحصن ۱-۳

آنہیں تو تحصن (قلعہ بند ہو جانا) شرعاً جائز ہے، خواہ قلعہ میں مسلمان کفار کے نصف عدد سے کم ہوں یا زائد اور قلعہ بندی اس لئے ہے تاکہ قریبی ممالک اور شہروں سے انہیں کمک و طاقت پہنچ جائے اور وہ قوت حاصل کر لیں، اور اس طرح ان کی تعداد میں اضافہ ہو جائے پھر ان کے دشمن پر ان کا رعب ہو، نیز تحصن اور قلعہ بند ہونے سے مسلمانوں کو جنگ سے راہ فرار اختیار کرنے کا گناہ نہ ہوگا، کیونکہ گناہ اس صورت میں ہے جب محاربین سے مدد بھیڑ کے بعد پیچھے دکھا کر بھاگا جائے جو نہ جنگی چال کے طور پر ہو اور نہ ہی کسی گروہ سے جاننے کی خاطر ہو، اور قلعہ سے باہر ان کی مدد بھیڑ ہو جائے تو بھی قلعہ میں پناہ گزیں ہونا ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ یہ بھی قتال کی طرف مائل ہونا یا کسی جماعت سے پناہ لینا ہے، اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے (۱)۔

اگر حربی کفار اپنے ملک میں ٹھہرے ہوں اور جنگ کا ارادہ نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے مناسب یہ ہے کہ احتیاطاً مضبوط قلعے اور خندق بنائیں اور ان کو دشمن کا مقابلہ کرنے والے افراد و سامان سے بھر دیں، اور اس کی ذمہ داری مسلمانوں میں ان لوگوں کو دی جائے جو قابل اعتماد ہوں اور شجاعت میں مشہور ہوں (۲)۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”جہاد“ میں ہے۔

۳- مسلمانوں کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ خندقوں کے ذریعہ اپنی حفاظت کریں، جیسے غزوہ خندق میں رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کیا جبکہ مختلف جماعتیں آپ ﷺ سے قتال کے لئے مدینہ کے گرد جمع ہو گئیں (۳)۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا

تحصن

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں تحصن کے معنی: قلعہ میں داخل ہو جانے اور اس کے ذریعہ اپنا بچاؤ کرنے کے ہیں۔ ”القاموس“ میں ہے کہ ”حصن“ ہر ایسی مضبوط جگہ کو کہتے ہیں جس کے اندر نہ پہنچا جاسکے۔ اور ”المصباح“ میں ہے کہ ”حصن“ اس مکان کو کہتے ہیں جس کی بلندی کی وجہ سے اس میں پہنچا نہ جاسکے، اس کی جمع حصون ہے، اور آبادی کی حفاظت کے لئے جو نصیب وغیرہ بنائی جاتی ہے اس کے لئے اہل عرب حصن القرية تحصینا بولتے ہیں۔

تحصن کو خشک و شبہ سے پاک رہنے کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے، اسی سے عقیقہ و پاکدامن عورت کو حصان کہا جاتا ہے (۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبُعَاثِ إِنَّ أَوْدُنَ تَحَصَّنَا.....“ (۲) (اور اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور مت کرو جبکہ وہ پاکدامن رہنا چاہیں۔۔۔)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- دار الحرب میں رہنے والے کفار اگر مسلمانوں سے قتال کے لئے

(۱) المغنی لابن قدامہ ۸/۲۸۶ طبع مکتبہ المیاض، الخرجی ۳/۱۱۳ طبع دار صادر بیروت، نہایۃ المحتاج ۸/۶۲ طبع المکتبۃ المصریہ۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۴۲، روایت اللہ العسکری ۱۰/۸۰۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) حدیث: ”تحصن رسول اللہ ﷺ بالخندق و مشارکۃ إیہم“ کی روایت بخاری (الفتح ۷/۳۹۹ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیز، الصحاح مادۃ ”حصن“، شرح فتح القدیر ۳/۲۸۳ طبع مول لا میریہ مصر، حاشیہ الجمل علی شرح المنہج ۵/۱۳۳ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) سورہ نور ۳۳۔

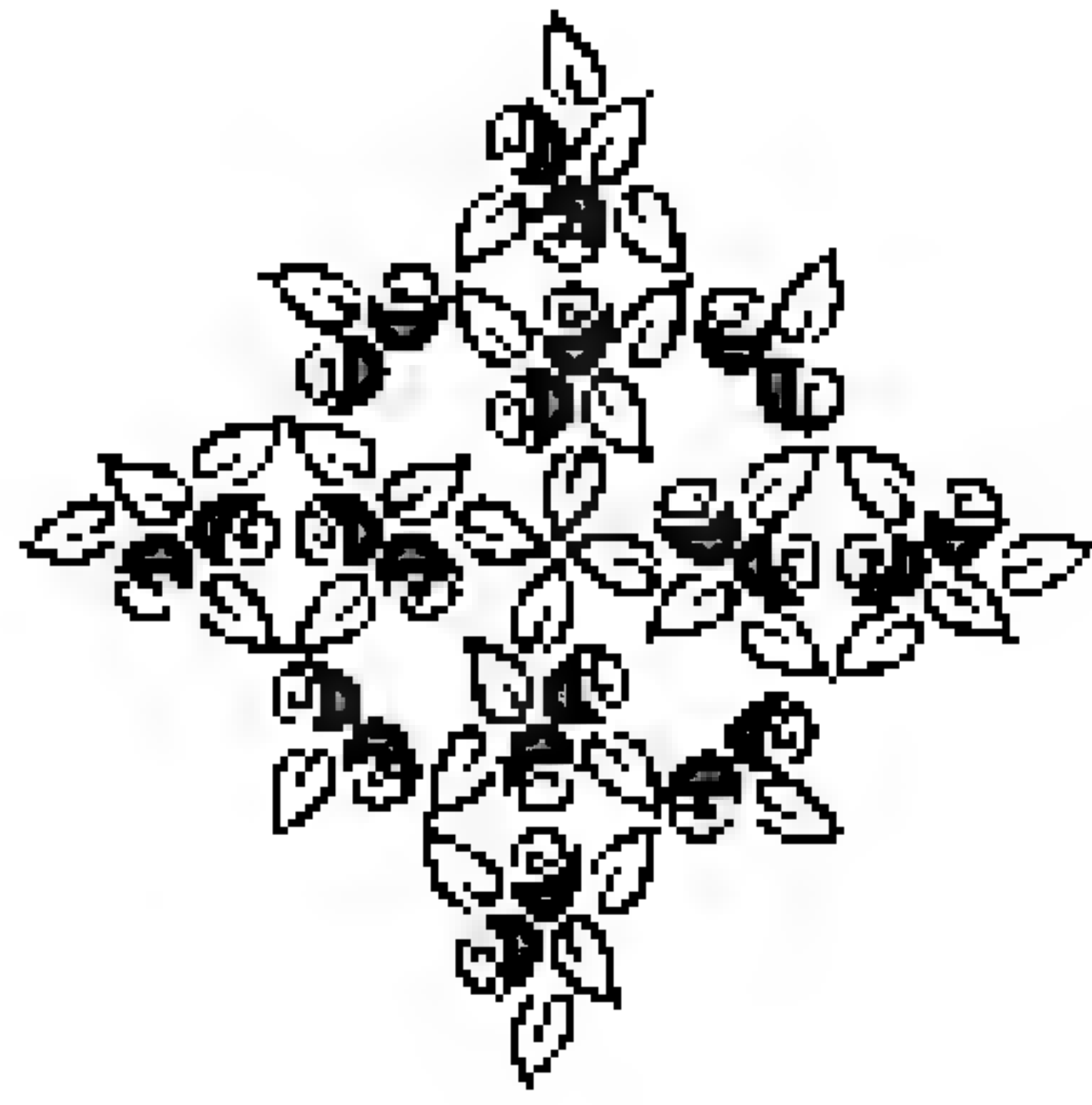
تھکن، تھکین، تھق

تھکین

دیکھئے: ”راحصان“ اور ”جہاد“۔

تھق

دیکھئے: ”تھبت“۔



الْبَلِيْنَ آمَنُوا اذْكَرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ
فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا، وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا اِذْ جَاءَ وَكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ اَسْفَلَ مِنكُمْ
وَإِذْ رَاَعَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوْبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّوْنَ
بِاللّٰهِ الظُّنُوْنَ“ (۱) (اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو
جب تم پر (کئی کئی) لشکر چڑھ آئے، پھر ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی
اور ایسی فوج جو تم کو دکھائی نہیں دیتی اور اللہ تمہارے اعمال کو دیکھ رہا تھا
جبکہ وہ تم پر آپڑے تھے، تمہارے اوپر کے طرف سے بھی اور تمہارے
نیچے کی طرف سے بھی اور جبکہ آنکھیں کھلی رہ گئی تھیں اور کیچے منہ کو
آنے لگے تھے اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے گمان کر رہے
تھے)، خود رسول اللہ ﷺ خندق کھودنے میں صحابہؓ کے ساتھ بنفس
نہیں شریک رہے۔

۴۔ جس طرح قلعوں اور خندقوں کے ذریعہ حفاظت کی جاتی ہے،
اسی طرح دشمنوں کے اچانک حملہ سے حفاظت کرنے والے ان تمام
وسائل سے حفاظت درست ہے جو خطرہ کی اقسام کے لحاظ سے بدلتے
رہتے ہیں، اور زمان و مکان کے اعتبار سے اس کی صورتیں مختلف ہوتی
رہتی ہیں (۲)۔

(۱) سورہ احزاب ۹، ۱۱۔

(۲) البدایہ و النہایہ للحافظ بن کثیر ۳/۹۲، ۱۱، الروض لاؤف لابن ہشام
۲/۲۵۸، ۲۶۶ تفسیر القرطبی ۱۳/۱۲۸، ۱۳۳ طبع دار الکتب المصریہ تفسیر
روح المعانی ۱۵۵/۴۰ اور اس کے بعد کے صفحات، فتح الباری ۷/۳۹۲۔

تختیر

تعریف:

۱- لغت میں تختیر کے معنی: ناقدری کرنے اور ذلیل و حقیر بنانے کے ہیں، یہ حقو کا مصدر ہے۔ محقرات: صفات کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: هذا الأمر محقرة بك: یعنی یہ امر تمہارے لئے باعث حقارت ہے۔

حقیر: گھٹیا اور ذلیل کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: حقو حقارة و حقوہ و احتقروہ و استحقروہ: یعنی اسے گھٹیا سمجھا اور حقیر جانا اور حقوہ کا معنی ہے: اسے حقیر و ذلیل کیا، یا اسے حقارت کی طرف منسوب کیا۔

حقو الشيء حقارة کا معنی ہے: اس کا مرتبہ گھٹ گیا، چنانچہ اس کی طرف توجہ نہیں کی جاتی، اس لئے کہ وہ حقیر ہے (۱)۔ اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

اجمالی حکم:

تختیر کے متعدد احکام ہیں:

۲- تختیر کبھی ممنوع اور حرام ہوتی ہے: جیسے مسلمان کا مسلمان کو کمتر و ذلیل سمجھ کر اس کا مذاق اڑانے اور اس کی عظمت کو پامال کرنے کے لئے حقیر سمجھنا۔ اسی سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمًا مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ، وَلَا نِسَاءً مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ، وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللُّغَابِ بِسْمِ الْأَلْسَامِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ (۱) (۲) اسے ایمان والوں! نہ مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے القاب سے پکارو۔ ایمان کے بعد گناہ کا نام ہی برا ہے اور جواب بھی تو بہ نہ کریں گے وہی ظالم ٹھہریں گے، نیز اس مضمون کی دیگر آیتیں بھی ہیں۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لَا تَحَاسِدُوا وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تُمَابِرُوا وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُم عَلَىٰ بَعْضٍ وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْلِيهِ وَلَا يَحْقِرُهُ. التَّقْوَىٰ ههنا. ويشير إلى صدره ثلاث مرات. بحسب امریہ من الشرآن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه“ (۲) (۱) ایک دوسرے سے حسد نہ کرو، خریداری کے ارادہ کے بغیر سامان کی قیمت بڑھا کر نہ لگاؤ، آپس میں بغض نہ کرو اور قطع تعلقات نہ کرو اور تم میں سے بعض بعض کی خرید و فروخت پر خرید و فروخت نہ کرے، اللہ تعالیٰ کے بندے! بھائی بھائی ہو جاؤ۔ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے، نہ وہ اس پر ظلم کرے، نہ اسے بے یار و مددگار چھوڑے، نہ اس کی تختیر کرے۔

(۱) سورہ حجرات ۱۱۔

(۲) حدیث: ”لَا تَحَاسِدُوا وَلَا تَنَاجَشُوا.....“ کی روایت مسلم (۱۹۸۶/۳) طبع مجلس نے کی ہے۔

(۱) الصحاح، لسان العرب، المصباح للمیر، مختار الصحاح مادة ”حقو“۔

تختیر ۳

کا ایسے موقع پر ذکر کرنا ہے جس پر ہنسی اڑائی جائے، اور تختیر کبھی نقالی کے ذریعہ ہوتی ہے، خواہ یہ نقالی عمل کے ذریعہ ہو یا قول یا اشارہ و کنایہ کے ذریعہ یا کسی کے بے سوچے سمجھے یا غلط بولنے پر، یا اس کی حرکت یا اس کی بد صورتی پر ہنسی اڑانے کے ذریعہ ہوتی ہے (۱)۔

جس شخص نے کسی کی ایسی تختیر کی جس کی ممانعت وارد ہے تو اس نے ایسے فعل حرام کا ارتکاب کیا جس پر اس شخص کی تادیب کے لئے شرعاً تعزیر کی جائے گی۔

یہ تعزیر امام کی صوابدید پر ہوگی، وہ شریعت اور مصلحت کی حدود میں رد کر سزا دے گا، جس کی تفصیل ”تعزیر“ کی اصطلاح میں ہے، اس لئے کہ اس سے مقصود جزا و تنبیہ ہے، اور اس سلسلہ میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں، لہذا ہر ایک کو اس کے مناسب حال سزا دی جائے گی (۲)۔

نیز یہ تعزیر اس صورت میں ہے جب ان امور سے تختیر مقصود ہو، اور اگر ان امور سے تعلیم یا غلطی پر تنبیہ وغیرہ مقصود ہو، تختیر مقصود ہی نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور اس کے ارادہ کا اندازہ احوال بمراۓ اس سے لگایا جائے گا۔

۳۔ جو تختیر حرام ہے وہ بسا اوقات ارتداد تک پہنچا دیتی ہے، جیسے کوئی شخص شعار اسلام میں سے کسی شعار کی تختیر کر دے، مثلاً نماز، اذان، مسجد اور قرآن وغیرہ کی تختیر کر دے، منافقین کی صفت بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: ”وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ

تَقْوَىٰ يِهَآءِ هَآءِ۔ یہ فرماتے ہوئے آپ ﷺ نے اپنے سینہ مبارک کی طرف تین مرتبہ اشارہ فرمایا۔ انسان کے برے ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔ ہر مسلمان پر دوسرے مسلمان کا خون، اس کا مال اور اس کی آبر و حرام ہے۔

مسلم شریف ہی میں حضرت ابن مسعودؓ سے منقول ہے، وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ، فَقَالَ رَجُلٌ: إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبَهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنَةً قَالَ: إِنْ اللَّهُ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ۔ الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ“ وفي رواية: ”وغمص الناس“ (وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی کے برابر بھی کبر ہو۔ کسی شخص نے کہا کہ آدمی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کپڑا اچھا ہو اور اس کے جوتے اچھے ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں اور جمال کو پسند فرماتے ہیں۔ کبر بطرحق اور ”غمص الناس“ ہے (۱) اور ایک روایت میں ہے: ”غمص الناس“، بطرحق کا معنی حق کو ختم اور باطل کرنا اور غمط اور غمصد و نوں ایک ہی معنی میں ہیں: یعنی حقیر سمجھنا (۲)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَنْسُ الْإِسْمَ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ“ (ایمان کے بعد گناہ کا نام بھی برا ہے)۔ اس کی تفسیر میں قرطبی کہتے ہیں: ایک قول کے مطابق اس سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے بھائی کا نام برائی سے لے یا اس کا مذاق اڑائے اور ایسا شخص فاسق ہے (۳)۔

ابن حجر مکی کہتے ہیں کہ یہ تختیر ذلیل سمجھنا اور عیوب و نقائص

(۱) الرواجع من أقراف الکبائر ۲/۲۲ دار المعرفہ۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳/۷۹، ۷۹، ۷۹، ۷۹، لشرح الکبیر ۳/۳۲۷، ۳۳۰، لشرح الصغیر

۳/۶۲، ۶۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۳۷۳، ۳۷۵، کشف

القناع عن متن الاقناع ۶/۱۲۱۲ طبع انصر المحدث۔

(۱) حدیث: ”لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ.....“ کی روایت مسلم (۱۹۶۸ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) راد کا والموعود ۱۲/۱۱۳۔

(۳) المقرطبی ۱۶/۳۲۸۔

تختیر ۳-۵

صَاغِرُونَ“ (۱) (اہل کتاب میں سے ان سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر اور نہ ان چیز کو حرام سمجھتے ہیں، جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے، اور نہ سچے دین کو قبول کرتے ہیں، یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں رعیت ہو کر اور اپنی پستی کا احساس کر کے) یعنی ماتحت حقیر و رسوا ہو کر۔

ان کے جزیہ دینے کے وقت ذلت و حقارت کی کیا صورت ہوئی چاہئے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جس کے لئے دیکھیے: اصطلاح ”اہل ذمہ“ اور ”جزیہ“۔

ایسی چیز کے ذریعہ تعزیر جس میں تختیر ہو:

۵۔ تعزیر کی ایک قسم توبیخ ہے، جو تختیر ہی کی ایک صورت ہے اور تعزیر میں توبیخ کی مشروعیت پر فقہاء نے سنت نبوی سے استدلال کیا ہے، حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کسی آدمی کو سب و شتم کرتے ہوئے اسے اس کی ماں کی عار دلائی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا أباذر أعیبتہ بأمہ؟ إنک امرؤ فیک جاهلیۃ“ (۲) (اے ابو ذر: کیا تو نے اسے اس کی ماں کی عار دلائی ہے؟ تو ایسا آدمی ہے جس میں جاہلیت ہے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لی الواجد یحل عرضہ و عقوبتہ“ (۳) (مال دار کا مال منول کرنا اس کی آمد و اور سزا کو حلال کر دیتا ہے) حقارت و بے عزتی کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ مثلاً کہا جائے اے ظالم اے زیادتی کرنے والے، اور یہ

کُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ لَا تَعْتَبِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ“ (۱) (اور اگر آپ ان سے سوال کیجئے تو کہ دیں گے ہم تو محض مشغلہ اور خوش بلبعی کر رہے تھے، آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، اب بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے اپنے اظہارِ ایمان کے بعد)، دوسری جگہ ان ہی منافقین کے بارے میں ارشاد ہے: ”وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَاهُنَا هُزُوعًا وَكُفْرًا“ (۲) (اور جب تم پکارتے ہو نماز کے لئے تو یہ لوگ اس کو ہنسی اور کھیل بنا لیتے ہیں)، ”فتح اعلی الممالک“ میں ہے کہ اگر کوئی شخص نماز کی اور کبھی نمازیوں کی توہین کرے اور بہت سے لوگ اس کی کواہی دیں، جن میں سے کچھ کا ترکیہ کیا گیا ہو اور کچھ کا نہیں تو جو حضرات اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ یہ نمازیوں کی توہین ہے اس لئے کہ ان کے متعلق اس کا اعتقاد صحیح نہیں ہے تو ان کے لحاظ سے یہ مسلمان کو سب و شتم کرنے کے قبیل سے ہے، اس صورت میں اس کے لئے حاکم کی رائے کے بقدر تا دہی کارروائی لازم ہے، اور جنہوں نے اسے عبادت کی توہین پر محمول کیا ان کے اعتبار سے صحیح یہ ہے کہ یہ زندہ نہیں بلکہ ارتداد ہے، اس لئے کہ اس نے اسے ظاہر و مشہور کر دیا ہے، لہذا اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے (۳)۔

۴۔ کبھی تختیر واجب ہوتی ہے: جیسے اہل کتاب میں سے ان لوگوں کی حالت ہے جن پر جزیہ متعین کر دیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

(۱) سورہ توبہ ۶۵، ۶۶۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۸۔

(۳) فتح اعلی الممالک فی الفتوی علی مذہب الامام مالک للعلامہ الشیخ محمد علیش

۲/۶۹۰، ۲/۶۹۳۔

(۱) سورہ توبہ ۲۹۔

(۲) حدیث: ”یا أباذر أعیبتہ بأمہ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۸۳/۱ طبع المتقہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”لی الواجد یحل عرضہ و عقوبتہ“ کی روایت ابو داؤد

(۳۵۳/۳ طبع عزت عید دماس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اسے فتح الباری

(۶۳/۵ طبع المتقہ) میں من کہا ہے۔

تختیر ۶

زبانی تعزیر کی ایک قسم ہے، ابن فرحون کی ”تبرۃ الحکام“ میں ہے: زبان سے تعزیر کی دلیل ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے: ”أن رسول الله ﷺ أتى برجل قد شرب فقال: ”اضربوه“ فقال أبو هريرة: فمنا الضارب بیده، ومنا الضارب بیدہ، والضارب بنوبہ۔ وفي رواية ”بکفہ“ فأقبلوا علیه یقولون: ما اتقيت الله؟ ما خشيت الله؟ ما استحييت من رسول الله ﷺ؟“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس کسی آدمی کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو مارو!) حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم میں سے کچھ اپنے ہاتھ سے مار رہے تھے، کچھ اپنے جوتے سے، اور بعض اپنے کپڑے سے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ: ”اسے سرزنش کرو، چھڑکو“ تو لوگ اس کی طرف متوجہ ہو کر کہہ رہے تھے: تجھے اللہ کا ڈر نہیں ہوا؟ تجھے اللہ کا خوف نہیں ہوا؟ تجھے رسول اللہ ﷺ کی بھی شرم نہ آئی؟ یہ سرزنش زبانی تعزیر ہے (۲)۔

دیکھئے: اصطلاح ”تعزیر“۔

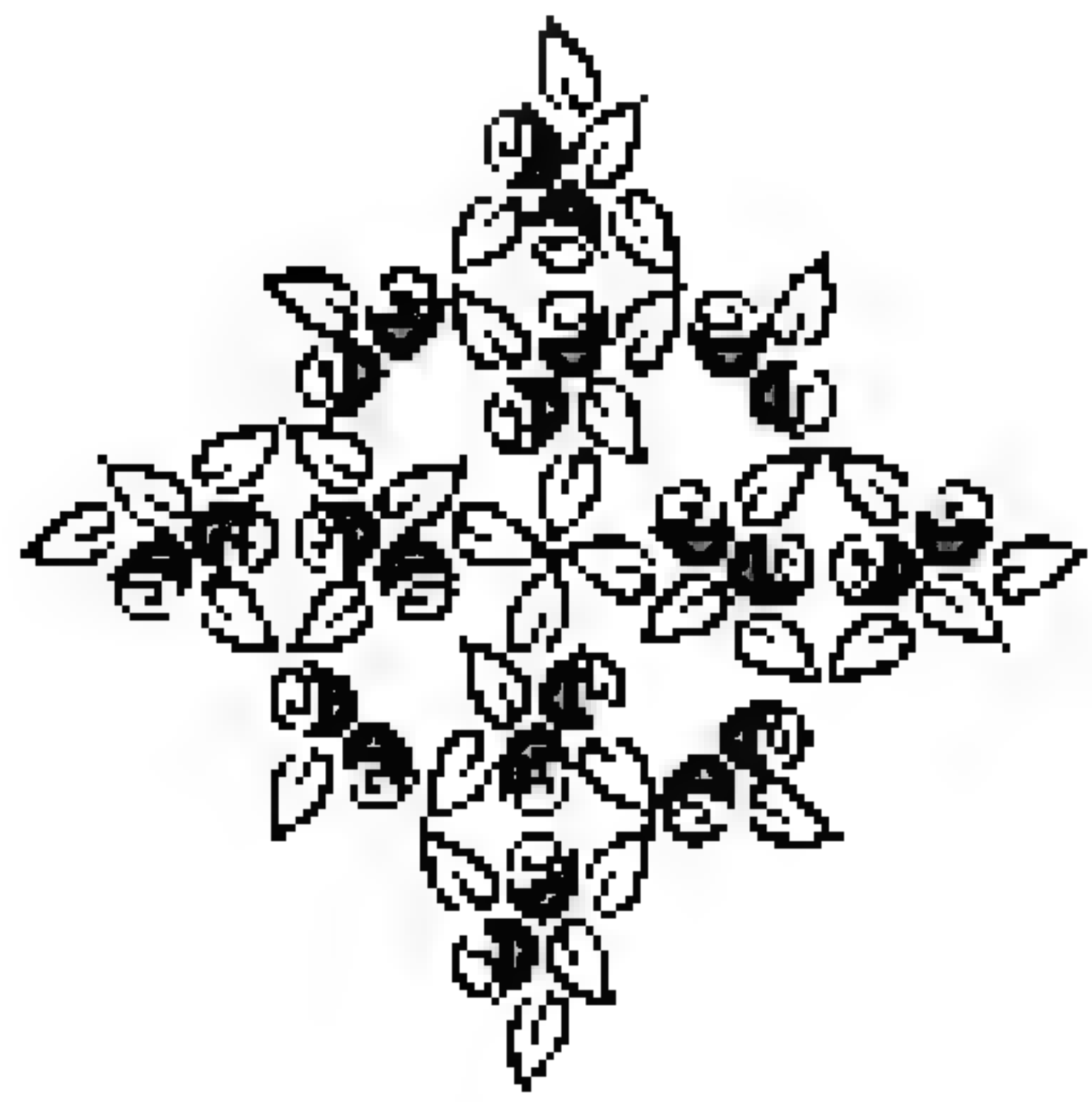
۶۔ کبھی کبھی تختیر عملاً ہوتی ہے، جیسا کہ جھوٹے گواہ کو بدنام کرنے کی صورت میں، اس کی بدنامی یوں ہوتی ہے کہ اس کے بارے میں لوگوں کو بتایا جائے اور اس کی تشہیر کی جائے اور یہ تشہیر ہی اس کے حق میں تعزیر ہوتی ہے۔ جھوٹے گواہ کی تشہیر کے بارے میں ”تارخانہ“ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اسے گھمایا جائے گا اور تشہیر کی جائے گی لیکن اس کی پٹائی نہیں کی جائے گی اور ”اسراجیہ“

(۱) حدیث: ”أتی برجل قد شرب...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۶۶/۱۲ طبع المستقیم) نے کی ہے دوسری روایت ابو داؤد (۳۹۰/۳ طبع عزت عبیدرہاس) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱۸۲/۳، تبرۃ الحکام ۲۰۰، معین الحکام للطرابلسی ص ۲۳۱۔

میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ ”جامع الغنای“ میں ہے کہ تشہیر یہ ہے کہ اسے شہر میں گھمایا جائے اور ہر محلہ میں اعلان کیا جائے کہ یہ جھوٹا گواہ ہے، کوئی اس کی گواہی قبول نہ کرے۔ خصاف نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ صاحبین کے قول کے مطابق اس کی تشہیر کی جائے گی لیکن پٹائی نہ ہوگی اور حضرت عمرؓ سے جو روایت ہے کہ اس کا چہرہ سیاہ کر دیا جائے گا سرخصی کے نزدیک اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب حاکم سیاست کے طور پر اسی میں مصلحت سمجھے، اور امام صاحب کے نزدیک اس سے مراد رسوائی و تشہیر ہے، کیونکہ اسے بھی چہرہ کا سیاہ ہونا کہا جاتا ہے۔

شرح رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ جھوٹا گواہ اگر بازار سے تعلق رکھنے والا ہوتا تو اسے بازار بھیجتے اور اگر کوئی اور ہوتا تو اسے عصر کے بعد اس کی قوم کے لوگ جہاں جمع ہوتے وہاں بھیجتے، اور اسے پکڑ کر لے جانے والا کہتا کہ شرح نے آپ سب کو سلام عرض کیا ہے اور ان کی طرف سے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کو جھوٹا گواہ پایا ہے، اس لئے آپ سب اس سے محتاط رہیں اور لوگوں کو اس سے بچنے کے لئے کہیں (۱)۔



(۱) ابن ماجہ ۱۸۲/۳، الہدایہ ۳۳۲/۳ طبع مصطفیٰ البابی الحلبي، ابن ماجہ ۳۳۵/۳، الاختیار شرح المختار ۳۹۲/۳ طبع الحلبي ۱۹۳۶، المہرب فی نقۃ الامام الشافعی ۳۳۰/۳، المغنی لابن قدامہ ۵۹۹/۲، ۲۶۰ طبع المریض المحمد۔

تحقیق مناظ ۱-۲

گمان کیا جائے گا۔

اجماع کے ذریعہ علت کے معلوم ہونے کی مثال عدالت ہے، اس لئے کہ یہ قبول شہادت کے وجوب کی علت ہے، اور یہ علت اجماع کے ذریعہ معلوم ہوئی ہے، البتہ کسی شخص کا عادل ہونا غور و اجتہاد کے ذریعہ غلبہ ظن کی بنیاد پر ہوتا ہے۔

استنباط کے ذریعہ علت کے معلوم ہونے کی مثال عقل میں مستی پیدا کرنے والی شدت ہے، اس لئے کہ وہ شرب خمر کے حرام ہونے کی علت ہے، پس نبیذ میں اسی علت کی معرفت کے لئے غور و فکر کرنا ہی تحقیق مناظ ہے، اور اسے تحقیق مناظ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مناظ یعنی وصف کے بارے میں یہ معلوم ہے کہ یہ مناظ ہے، اور اب اس مناظ کے کسی متعین صورت میں پائے جانے کی تحقیق پر غور کرنا باقی رہا (۱)۔

اجمالی حکم:

۲- تحقیق مناظ علت کے راستوں میں سے ایک راستہ ہے، جسے اختیار کرنے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور کبھی تحقیق مناظ کو قیاس علت میں سے شمار کیا جاتا ہے۔

امام غزالی کہتے ہیں کہ اجتہاد کی اس قسم میں امت کے مابین کوئی اختلاف نہیں اور قیاس تو مختلف فیہ ہے تو اسے قیاس کیسے کہا جاسکتا ہے؟ (۲)

اور پیش آمدہ واقعات میں علت حکم کی تطبیق کے لئے مجتہد، قاضی اور مفتی کو تحقیق مناظ کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) الاحکام الامدادی ۱۳/۱، المحکم فی الفقہ ۲/۲۳۰، ۲۳۱، ارشاد المکول

للعو کا فی ص ۲۲۲۔

(۲) ارشاد المکول ص ۲۲۲، المحکم فی الفقہ ۲/۲۳۱، روح البیان ص ۱۳۶، جمع الجوامع

۳۳۱/۲۔

تحقیق مناظ

تعریف:

۱- حقیق الامور: کے معنی کسی امر کا یقین کرنے یا اسے ثابت و لازم کرنے کے ہیں۔

اور مناظ: موضع تعلیق (معلق کرنے کی جگہ) کو کہتے ہیں۔

اہل اصول کے نزدیک مناظ حکم: حکم کی علت اور اس کے سبب کو کہتے ہیں (۱)۔

اور تحقیق مناظ اصولیین کے نزدیک: یہ ہے کہ نص یا اجماع یا استنباط کے ذریعہ کسی علت کو جاننے کے بعد مختلف انفرادی صورتوں میں اس علت کی موجودگی کو جاننے کے لئے غور و فکر اور پوری کوشش کی جائے، پس کسی معینہ مسئلہ میں غور و فکر اور اجتہاد کے ذریعہ علت کی موجودگی ثابت کرنے کا نام تحقیق مناظ ہے۔

نص کے ذریعہ علت معلوم ہونے کی مثال جہت قبلہ ہے، اس لئے کہ وہی قبلہ کی طرف رخ کرنے کے وجوب کی علت ہے، اور یہ علت نص سے معلوم ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ“ (۲) (اور تم جہاں کہیں بھی ہو اپنے چہرے کر لیا کرو اسی کی طرف)، اشتباہ کی حالت میں سمت کا تعین کہ قبلہ کدھر ہے؟ اس میں نشانات و علامات کو دیکھ کر اجتہاد کے ذریعہ

(۱) المصباح المہیر، مختار الصحاح، المعجم الوسیط مادۃ ”ھن“، ”ناظ“۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

تحکیم ۱-۲

کما تحکم ولدک یعنی یتیم کو غلط کاموں سے اس طرح روکو جیسے تم اپنی اولاد کو روکتے ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس جملہ سے ان کی مراد یہ ہے کہ اس کے مال میں اس طرح بھلائی سے کام لو جیسے اپنی اولاد کے لئے بھلائی سے کام لیتے ہو (۱)۔

اور لغت میں تحکیم کے معنی فیصلہ کرنے کے بھی آتے ہیں۔ بولا جاتا ہے: ”قضى بين الخصمين“ (۲) (دو فریقوں کے درمیان فیصلہ کیا)، ”قضى له“ (کسی کے حق میں فیصلہ کیا) ”قضى عليه“ (کسی کے خلاف فیصلہ کیا)۔

اصطلاح میں تحکیم یہ ہے کہ فریقین کسی کو حکم بنائیں جو ان کے درمیان فیصلہ کرے (۳)۔

”مجلۃ الأحكام العدلیہ“ میں ہے: تحکیم یہ ہے کہ فریقین اپنے جھگڑے اور دعویٰ میں فیصلہ کے لئے باہمی رضا مندی سے کسی کو حکم مقرر کر لیں۔

اور اس کے لئے کہا جاتا ہے: تحکم (حا اور کاف کے فتح کے ساتھ) اور تحکام (میم کے پیش، حا کے زبر اور کاف پر زبر اور تشدید کے ساتھ) (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف - قضاء:

۲ - لغت میں قضاء کا ایک معنی: فیصلہ کرنا ہے، اور اصطلاح فقہاء

(۱) القاسوس الحیط، تاج العروس، لسان العرب، معجم مقاییس اللغة، المغرب، اسراس البلاغ، النہایہ فی غریب اللہ، مفردات الراغب، المعجم الوسیط۔

(۲) لسان العرب، القاسوس الحیط۔

(۳) الدر المنثور للشمس، ۵/ ۲۸۸ مع حاشیہ ابن عابدین مطبع المہاجر للعلمی، البحر الرائق شرح کتر الدقائق لابن نجیم ۷/ ۲۳ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۴) مجلۃ الأحكام العدلیہ دفعہ ۹۰۔

تحکیم

تعریف:

۱ - لغت میں تحکیم: ”حکمه فی الأمر والشیء“ کا مصدر ہے، یعنی فلاں نے فلاں کو حکم بنایا، اور فیصلہ اس کے سپرد کیا۔

قرآن کریم میں ہے: ”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ“ (۱) (سو تم ہے تیرے رب کی وہ مومن نہ ہوں گے یہاں تک کہ تجھ کو ہی منصف جانیں اس جھگڑے میں جو ان میں اٹھے)۔

کہا جاتا ہے: حکمہ بینہم یعنی فلاں کو یہ حکم دیا کہ وہ فلاں کے درمیان فیصلہ کر دے اور فیصلہ کرنے والا حکم اور حکم کہلاتا ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے: ”إن الجنة للمحكمين“ (۲) (جنت محکمین کے لئے ہے) یہاں محکمین سے وہ لوگ مراد ہیں جو دشمن کے بیچ میں پھنس جائیں، اور انہیں شرک و قتل میں سے کسی ایک چیز کا اختیار دے دیا جائے، پھر بھی وہ اسلام پر ثابت قدم رہتے ہوئے قتل ہونے کو اختیار کر لیں۔

اور مجازاً کہا جاتا ہے: حکمت السفیہ تحکیماً جب جب کوئی کسی سفیہ کو کسی کام کے کرنے سے روک دے، یا اسے اس کام کا انجام بتا دے، اور اسی معنی میں فحشی کا قول ہے: حکم الیتیم

(۱) سورہ نساء ۶۵۔

(۲) حدیث: ”إن الجنة للمحكمين“ کو ابن اثیر نے (النہایہ ۳/ ۶۲۰ طبع عزت عید دہاس) میں بیان کیا ہے اور اسے کسی کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

تحکیم ۳-۴

میں قضاء حکم شرعی کو ظاہر کرنا، اسے لازم کرنا اور خصوصیت و جنگڑے کا فیصلہ کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تحکیم و قضاء دونوں ہی لوگوں کے مابین نزاع کو ختم کرنے اور صاحب حق کی تعین کا ذریعہ ہیں، اسی لئے فقہاء نے ان دونوں کے لئے ایک ہی جیسی شرطیں مقرر کی ہیں جن کا بیان عنقریب آرہا ہے (۱)۔

تاہم ان دونوں میں چند بنیادی فرق ہیں جو اس بات میں ظاہر ہیں کہ قضاء اس مقام پر اصل ہے اور تحکیم فرع ہے، اور قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے، چنانچہ قضاء کے دائرے سے کوئی شی خارج نہیں اور اس کے اختیارات سے کوئی موضوع مستثنیٰ نہیں ہے۔ کسی کو حکم بنانا اس کے متعینہ قیود و شرائط کے مطابق قاضی یا فریقین ہی کی طرف سے ہوتا ہے، نیز یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ بعض امور تحکیم کا محل نہیں ہیں جیسا کہ عنقریب آرہا ہے۔

فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا، فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرِى فَقَاتِلُوا الَّتِى تَبْغِى حَتَّى تَفِىءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ، فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ“ (۱) (اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو پھر اگر ان میں کا ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ رجوع کر لے اللہ کے حکم کی طرف پھر اگر وہ رجوع کر لے تو ان کے درمیان اصلاح کر دو عدل کے ساتھ اور انصاف کا خیال رکھو، بیشک اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے)۔

معلوم ہوا کہ اصلاح اور تحکیم دونوں کے ذریعہ نزاع کو ختم کیا جاتا ہے، البتہ حکم کا تعین قاضی یا فریقین کی طرف سے ہونا ضروری ہے اور اصلاح میں طرفین یا کسی رضا کار کو اختیار ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

تحکیم کی مشروعیت قرآن و سنت اور اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

۴- قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَرْسَلُوا وَكَيْلًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِيهَا، إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا“ (۳) (اور اگر تمہیں دونوں کے درمیان کشمکش کا علم ہو تو تم ایک حکم مرد کے خاندان سے اور ایک حکم عورت کے خاندان سے مقرر کر دو اگر دونوں کی نیت اصلاح حال کی ہوگی تو اللہ دونوں کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا)۔

ب- اصلاح:

۳- اصلاح لغت میں فساد کرنے کی ضد ہے، اصلح کا معنی ہے: کسی بھلائی اور خیر کا کام انجام دینا اور اصلح فی عملہ یا فی امرہ کا معنی ہے: یعنی اس نے اچھا اور نفع رساں کام کیا۔

اور اصلح الشیء کا معنی ہے: اس نے کسی چیز کے فساد کو زائل کر دیا۔

اور اصلح بینہما یا ذات بینہما، یا مابینہما کا معنی ہے: فریقین کی رضامندی سے ان کے مابین کی عداوت و نزاع کو ختم کر دیا۔

قرآن مجید میں ہے: ”وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا

(۱) سورہ حجرات ۹۔

(۲) مجمع الانہر ۲/ ۷۳، شرح الغایہ ۵/ ۹۸۔

(۳) سورہ نساء ۵۵۔

(۱) مطالب اولیٰ الیٰس فی شرح غایۃ المنتہی ۶/ ۵۳، مکتب الاسلامیہ دمشق، بدائع الصنائع ۲/ ۲ طبع الجہاد، معنی المحتاج ۳/ ۷۲۔

تحکیم ۵-۶

قرطبی کہتے ہیں: یہ آیت تحکیم کے ثبوت پر دلیل ہے (۱)۔

۵- سنت نبویہ مطہرہ سے ثبوت یہ ہے کہ قبیلہ بنو قریظہ کے یہودی جب حضرت سعد بن معاذؓ کی تحکیم پر آمادہ اور ان کے فیصلہ کو تسلیم کرنے پر راضی ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعدؓ کے حکم بنائے جانے پر رضامندی ظاہر فرمائی (۲)۔

اور قبیلہ بنو نضیر نے جب اموال زکاۃ لوٹ لئے تو آپ ﷺ ان کے معاملہ میں عور بن بشامہ کے حکم بنائے جانے پر راضی ہوئے (۳)۔

نیز حدیث شریف میں ہے: ”أَنَّ أَبَا شُرَيْحٍ هَانِيءَ بْنَ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا وَفَدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ، سَمِعَهُمْ يَكْنُونَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ. وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ، فَلِمَ تَكْنِي أَبَا الْحَكَمِ؟“ فَقَالَ: إِنَّ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي، فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ، فَرَضِي كَلَا الْفَرِيقَيْنِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”مَا أَحْسَنَ هَذَا. فَمَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ؟“ قَالَ: لِي شَرِيحٌ، وَمُسْلِمٌ، وَعَبْدُ اللَّهِ. قَالَ: فَمَا أَكْبَرُهُمْ؟ قُلْتُ: شَرِيحٌ. قَالَ: أَنْتَ أَبُو شَرِيحٍ. وَدَعَا لَهُ وَلَوْلَاهُ“ (۴) (ابو شریح ہانی بن یزیدؓ اپنی قوم کا ایک وفد لے کر رسول اللہ ﷺ کے

پاس آئے تو رسول اللہ ﷺ نے سنا کہ ان کی قوم کے لوگ انہیں ان کی کنیت ابو الحکم سے پکار رہے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے کہا: حکم تو صرف اللہ تعالیٰ ہے اور اسی کو حکم کا حق ہے تو آپ کی کنیت ابو الحکم کیوں ہے؟ اس پر انہوں نے کہا: جب کسی معاملہ میں میری قوم میں اختلاف ہوتا ہے تو وہ میرے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں، جس پر دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بہت اچھی بات ہے، کیا تمہاری کوئی اولاد بھی ہے؟ انہوں نے کہا کہ شریح، مسلم اور عبد اللہ میرے لڑکے ہیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا: ان میں بڑا کون ہے؟ میں نے کہا: شریح۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ابو شریح ہو۔ اور ان کے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی)۔

۶- اجماع سے تحکیم کا ثبوت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے درمیان کھجور کے درختوں کے سلسلہ میں نزاع تھی تو انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ کو اپنے درمیان حکم بنایا (۱)۔ اور حضرت عمرؓ کا ایک آدمی کے ساتھ ایک گھوڑے کے معاملہ میں اختلاف ہوا جو گھوڑا حضرت عمرؓ نے سائہ ہونے کی شرط کے ساتھ خریدا تھا، اس معاملہ میں ان دونوں نے حضرت شریح کو حکم بنایا (۲)۔

نیز حضرت عثمانؓ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما نے حضرت جبیر بن مطعمؓ کو حکم بنایا (۳)، حالانکہ حضرت زید، حضرت شریح اور حضرت جبیر (اس وقت) قاضی نہیں تھے۔

اور اس طرح کے معاملات کبار صحابہ کی ایک جماعت کے

(۱) الموطأ ۱۲/۶۲، فتح القدیر ۵/۳۹۸، المغنی ۱۰/۹۰، کشاف القناع ۳۰۳/۶۔

(۲) المغنی ۱۰/۹۰، طابہ للطلبہ فی الاصطلاحات الفقہیہ ص ۱۳۶۔

(۳) المغنی ۱۰/۹۰، کشاف القناع ۳۰۳/۶، اسنی الطالب ۳/۶۷۔

(۱) الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۵/۱۷۹، طبع دار الکتب المصریہ۔

(۲) یہود کے معاملے میں حضرت سعد بن معاذؓ کی تحکیم کی حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۶/۱۶۵، طبع المنقذ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِحَكْمِ الْأَعْرَابِ بْنِ بَشَامَةَ“ کی روایت اصحابہ میں ابن سائبین نے کی، اور اس کی سند میں جہالت ہے (الاصحاب لابن حجر ۱/۵۵، تاریخ کردہ الرجال)۔

(۴) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ“ کی روایت ابو داؤد (۵/۲۳۰، طبع عزت سعید دماس) بخاری (۸/۲۲۶، طبع المکتبۃ البیروتیہ) نیز صاحب جامع الاصول (۱/۳۷۳) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

تحکیم ۷-۱۰

مالکیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر تحکیم پر عمل کرتے ہوئے فیصلہ ہو جائے تو نافذ ہوگا (۱)۔

۸- تحکیم میں طرفین وہ دونوں فریق ہوتے ہیں جو اپنے درمیان نزاع کو بذریعہ تحکیم ختم کرنے پر متفق ہو جائیں، ان میں سے ہر ایک کو حاکم (کاف پر تشدید اور زیر کے ساتھ) کہتے ہیں۔

اور فریقین کبھی دو اور کبھی دو سے زائد بھی ہوتے ہیں (۲)۔

۹- تحکیم فریقین کے لئے یہ شرط ہے کہ ان میں باہم عقد کرنے کی صحیح اہلیت پائی جائے جس کا حاصل عقل ہے، اس لئے کہ اس اہلیت کے بغیر عقد صحیح نہیں ہوتا (۳)۔

وکیل کے لئے اپنے مؤکل کی اجازت کے بغیر تحکیم جائز نہیں ہے، اسی طرح جس بچے کو تجارت کی اجازت ہو اس کے لئے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر حکم بنانا جائز نہیں، نیز معاملہ مضاربہ میں عامل (محنت کرنے والا) کے لئے بغیر مالک کی اجازت کے تحکیم جائز نہیں، اسی طرح ولی، وصی اور اس شخص کی طرف سے تحکیم جائز نہیں جس کو افلاس کی وجہ سے تصرفات سے روک دیا گیا ہو، یہ عدم جواز اس صورت میں ہے جب تحکیم کی وجہ سے اہلیت نہ رکھنے والے شخص یا قرض خواہوں کو ضرر پہنچتا ہو (۴)۔

حکم کے لئے شرطیں:

۱۰- الف- جس کو حکم بنایا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ معلوم

ساتھ پیش آئے، جن پر کسی نے تکیر نہیں کی، لہذا ایسا جماع ہوا (۱)۔

۷- اسی بنا پر فقہاء نے تحکیم کے جواز کو اختیار کیا ہے (۲)۔

البتہ حنفیہ میں سے بعض نے اس کا فتویٰ دینے سے گریز کیا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ سلف فیصلہ کے لئے ایسے شخص کو اختیار فرماتے تھے جو صالح و متدین عالم ہو، وہ اپنے علم کے مطابق احکام شرع کی روشنی میں یا مجتہدین کے اجتہاد کی روشنی میں جو کچھ سمجھتا اس کے مطابق فیصلہ کرتا۔ اور آج کل اگر تحکیم کو جائز قرار دے دیا جائے تو عوام اور وہ لوگ جو عوام ہی کے حکم میں ہیں اپنے جیسے لوگوں کو فیصلہ بنانے کی جسارت کریں گے، اور وہ فیصلہ اپنی جہالت و ناقصیت کی وجہ سے شرعی احکام سے ہٹ کر فیصلہ کیا کرے گا جو بڑے فساد کا ذریعہ ہے، اسی وجہ سے ان فقہاء نے تحکیم کی ممانعت کا فتویٰ دیا ہے (۳)۔

اصح مالکی کہتے ہیں: میں تحکیم کو پسند نہیں کرتا، لیکن اگر اس کے ذریعہ فیصلہ ہو جائے تو نافذ ہوگا۔ اور بعض مالکیہ نے تحکیم کو سرے سے ناجائز کہا ہے (۴)۔

اور بعض شافعیہ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں، اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر شہر میں کوئی قاضی نہ ہو تو تحکیم جائز ہے، اور بعض صرف مال میں اس کے جواز کے قائل ہیں (۵)۔

بہر حال حنفیہ کا اصح اور ظاہر مذہب تحکیم کے جواز کا ہے اور جمہور شافعیہ کے نزدیک یہی اظہر ہے اور یہی حنابلہ کا مذہب ہے۔

(۱) الوسوط ۶۲/۲۱، شرح الغنائہ ۵/۹۸، مفتی الحجاج ۳/۷۸، نہایہ الحجاج ۲۳۰/۸۔

(۲) فتح القدیر ۵/۹۸، بدائع الصنائع ۷/۳، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، تہذیبہ لکھنؤ ۳۳/۱، المشرع الکبیر ۳/۱۳۵، نہایہ الحجاج ۲۳۰/۸، المغنی ۱۰/۱۹۰، مطالب اُولیٰ اُئی ۶/۷۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۰۔

(۴) التاج والاکلیل ۶/۱۱۲، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، حاشیہ الدسوقی ۳/۱۳۵۔

(۵) روحہ الطالبین ۱۱/۱۱، نہایہ الحجاج ۲۳۰/۸، مفتی الحجاج ۳/۷۹۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۰، المعتمد الدردیہ ۱/۳۱۹، المروضة ۱۱/۱۲۱، کشف القناع ۶/۳۰۸، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، حاشیہ الدسوقی ۳/۱۳۵۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۲۸، فتح الوہاب ۲/۲۰۸۔

(۳) البحر الرائق ۷/۲۳، تنویر الابصار ۵/۲۲۸۔

(۴) ابن عابدین ۵/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۷۱، مفتی الحجاج ۳/۷۹، نہایہ الحجاج ۲۳۰/۸۔

ومتعین ہو، اگر فریقین مثلاً ایسے شخص کو حکم بنائیں جو سب سے پہلے مسجد میں داخل ہو تو یہ بالاجماع جائز نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں جہالت ہے (۱)، البتہ اگر اس داخل ہونے والے کو جاننے کے بعد فریقین اس پر راضی ہو جائیں تو یہ حکم کے متعین ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

۱۱- ب۔ حکم کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ وہ ولایت قضاء کا اہل ہو۔ اس پر چاروں فقہی مذاہب کا اتفاق ہے، اگرچہ اس اہلیت کے عناصر کی تعیین میں اختلاف ہے (۲)۔

یہاں پر اہلیت قضاء سے مراد قضاء کی مطلق اہلیت ہے، نہ کہ خاص واقعہ میں جس میں نزاع ہے۔

ثانفیعہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس شرط سے استغناء صرف اس صورت میں ممکن ہے جب کوئی اس کا اہل موجود ہی نہ ہو اور بعض ثانفیعہ اہلیت قضاء کو مطلقاً شرط ہی قرار نہیں دیتے اور بعض نے تحکیم کو اس صورت میں جائز کہا ہے جب کوئی قاضی موجود نہ ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم قصاص اور عقد نکاح کو ثابت کرنے کے لئے درست نہیں، بلکہ صرف مال کے ساتھ خاص ہے۔

حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ حکم کے اندر قاضی کی تمام صفات کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔

اس شرط سے متعلق احکام میں تفصیل ہے جس کے لئے ”دعویٰ“ اور ”قضاء“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ حکم میں تحکیم کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اہلیت قضاء کا موجود ہونا ضروری ہے (۳)، اسی لئے اس صورت

میں حکم کا مسلمان ہونا شرط ہے جب دونوں فریق یا ان میں سے کوئی ایک مسلمان ہو، اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں تو حکم کا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ اور علت اس کی یہ ہے کہ غیر مسلم غیر مسلموں کے درمیان شہادت کا اہل ہے، تو فریقین کا اس پر راضی ہونا ایسا ہوگا جیسا کہ بادشاہ کا اس کو حکم بنانا اور یہ معلوم ہی ہے کہ غیر مسلموں کے درمیان غیر مسلم حکم کی ولایت درست ہے اور یہی حکم تحکیم کا ہے۔

اور اگر فریقین غیر مسلم ہوں، اور وہ باہمی اتفاق سے کسی غیر مسلم کو حکم بنالیں تو یہ جائز ہے، چنانچہ اگر فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے کوئی ایک اسلام لے آئے تو اس حکم کا فیصلہ مسلمان کے خلاف نافذ نہیں ہوگا، البتہ اگر اس کے موافق ہو تو نافذ ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے حق میں ہوتب بھی نافذ نہیں ہوگا۔

۱۲- مرتد کو حکم بنانا امام ابوحنیفہ کے نزدیک موقوف رہے گا، اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو حکم بنانا صحیح ہو جائے گا، ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کی تحکیم بہر حال جائز ہے۔

اس وضاحت کے مطابق اگر ایک مسلمان اور ایک مرتد نے مل کر کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر مرتد قتل کر دیا گیا، یا دارالخرب چلا گیا تو ان کے سلسلے میں اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا (۱)۔

۱۳- فقہاء نے اس پر متعدد نتائج مرتب فرمائے ہیں جو بعض جزئیات کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں..... مثلاً اگر فریقین نے کسی بچہ کو حکم بنادیا پھر وہ بالغ ہو گیا، یا غیر مسلم کو حکم بنایا پھر وہ اسلام لے آیا اور

= ۲/۲۰۸، حاشیہ الباجوری ۲/۳۹۶، کشاف القناع ۶/۳۰۶، البحر الرائق ۷/۲۳، فتح القدیر ۵/۳۹۹۔
(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۸، البحر الرائق ۷/۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸، ۲/۲۶۹، فتح القدیر ۵/۵۰۲۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۶۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۹۔
(۲) البحر الرائق ۷/۲۳، بدائع الصنائع ۷/۳۳، مواہب الجلیل ۶/۱۱۲، تہذیبہ لکھام ۱/۳۳، مغنی المحتاج ۳/۳۸۷، الکاظمی ۳/۳۶۳، المغنی ۱۰/۱۹۰۔
(۳) مغنی المحتاج ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، نہایت المحتاج ۸/۳۳۰، فتح الوہاب

تحکیم ۱۴-۱۵

بچہ نے بالغ ہونے یا غیر مسلم نے اسلام لانے کے بعد فیصلہ کیا، تو ان کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔

اور اگر فریقین نے کسی مسلمان کو حکم بنایا، پھر وہ مرتد ہو گیا تو اس کا فیصلہ بھی نافذ نہیں ہوگا۔ اور اس کا مرتد ہونا ہی اس کا معزول ہونا سمجھا جائے گا، چنانچہ اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کو از سر نو حکم بنانا ضروری ہوگا۔

اور اگر حکم کی بیٹائی جاتی رہے، پھر اس کی بیٹائی بحال ہو جائے اور وہ فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکم سفر میں چلا جائے، یا بیمار یا بے ہوش ہو جائے، پھر سفر سے واپس آ کر، یا شغلیاب ہو کر فیصلہ کرے تو فیصلہ جائز ہوگا، کیونکہ اس سے قضاء کی اہلیت متاثر نہیں ہوتی۔

اور اگر غیر مسلموں نے غیر مسلم کو حکم بنایا، پھر فیصلہ کرنے سے پہلے وہ حکم مسلمان ہو گیا تو وہ حسب سابق حکم ہی رہے گا، اس لئے کہ غیر مسلموں کا مسلمانوں کو حکم بنانا جائز و درست ہے۔ اگر فریقین میں سے کسی نے حکم ہی کو خصوصیت کا وکیل بنادیا اور اس نے وکالت کو قبول کر لیا تو امام ابو یوسف کے قول کے مطابق وہ حکم ہی نہ رہا اور تحکیم ختم ہو گئی اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک تحکیم ختم نہیں ہوئی، جبکہ بعض علماء کا کہنا ہے کہ تحکیم بالاتفاق سب کے نزدیک ختم ہو گئی (۱)۔

۱۴-ج۔ تحکیم کی صحت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ حکم اور کسی فریق کے مابین کوئی ایسی قرابت نہ ہو جو مانع شہادت ہو۔ اور اگر حکم یا اس کا بیٹا یا کوئی ایسا آدمی جس کی شہادت حکم کے حق میں قبول نہیں وہ چیز خرید لے جس کے سلسلے میں فریقین نے اسے حکم بنایا ہے تو تحکیم ختم ہو جاتی ہے۔

اور اگر فریقین میں سے ایک نے دوسرے کو حکم بنادیا اور اس نے اپنے حق میں یا اپنے خلاف فیصلہ کر دیا تو ابتداءً اسے حکم بنانا جائز ہے، اور اگر واضح ظلم نہ ہو تو اس کا فیصلہ نافذ ہوگا، حنفیہ اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے۔

مالکیہ کے اس سلسلہ میں تین قول ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ یہ صورت مطلقاً جائز ہے، خواہ و فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے قاضی ہو یا کوئی دوسرا شخص ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں تہمت ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ حکم کے قاضی ہونے اور نہ ہونے میں فرق کیا جائے گا، و فریق جس کو حکم بنایا گیا ہے اگر قاضی ہو تو یہ جائز نہیں، اور اگر وہ قاضی نہ ہو تو جائز ہے۔

ان قول میں پہلا قول معتد ہے اور حنابلہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۱)۔

محل تحکیم:

تحکیم کن کن چیزوں میں درست ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

۱۵- حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق روایات بطور حق اللہ واجب ہونے والے حدود میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حدود واجبہ کے اجراء میں ولی امر مستقل

(۱) البحر الرائق ۷/۲۸، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۷۹، مغنی المحتاج ۳/۳۷۹، التاج والذلیل المختصر ذیل بر حاشیہ صاحب الجلیل ۱۱۲، حاشیہ المدنی علی المشرح الکبیر ۳/۳۵۸، مطالب اولیٰ الیٰ ۱/۳۷۲، کشاف القناع ۱/۳۰۳۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۵، ابن عابدین ۵/۳۳۱، فتح القدیر ۵/۹۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۶۸، ۲۶۹۔

تَحْکِیْم ۱۶-۱۹

بالذات ہوتا ہے اور حکم کا فیصلہ غیر فرائق کے حق میں حجت نہیں ہوتا، تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا اور حد و شبہ سے ختم ہو جاتے ہیں۔
اور سرحسی کا جو قول ہے کہ حد قذف میں حکم بنانا جائز ہے وہ ضعیف ہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق غالب ہے، اس لئے مذہب حنفیہ میں اصح قول کے مطابق تمام حدود میں تحکیم جائز نہیں ہے (۱)۔

۱۶- جہاں تک قصاص کا تعلق ہے تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اس میں تحکیم جائز نہیں ہے۔

خصاف نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، اور یہی مذہب میں صحیح ہے، اس لئے کہ تحکیم صلح کے درجہ میں ہے اور انسان اپنے خون کا مالک نہیں کہ اس کو صلح کا محل بنائے۔

دیگر حقوق پر قیاس کرتے ہوئے قصاص میں تحکیم کے جواز کی جو روایت ہے وہ روایت و درایت دونوں اعتبار سے ضعیف ہے، اس لئے کہ قصاص میں اگرچہ انسان کا حق غالب ہے لیکن وہ خالص انسان کا حق نہیں بلکہ بعض مسائل میں وہ حدود کے مشابہ ہے (۲)۔

۱۷- جن صورتوں میں عاقلہ پر دیت واجب ہوتی ہے ان میں بھی حکم بنانا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ حکمین کو عاقلہ پر کوئی ولایت حاصل نہیں اور نہ ان دونوں کے لئے تنہا تافل پر دیت کا حکم لگانا ممکن ہے، اس لئے کہ یہ حکم شرع کے خلاف ہے، شریعت نے عاقلہ کو چھوڑ کر تنہا تافل پر دیت واجب نہیں فرمادی ہے، البتہ چند متعینہ مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً وہ خود قتل خطا کا اقرار کر لے (۳)، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح ”دیت“ اور ”عاقلہ“۔

ان چند متعینہ مقامات میں تحکیم جائز و مانڈ ہے (۱)۔

۱۸- حکم کو لعان میں فیصلہ کی اجازت نہیں جیسا کہ ہر جندی نے ذکر کیا ہے، اگرچہ ابن نجیم نے اس میں توقف کیا ہے اور اس کی علت یہ ہے کہ لعان حد کے قائم مقام ہے (۲)۔

اوپر ذکر کئے گئے مقامات کے علاوہ میں تحکیم جائز و مانڈ ہے (۳)۔

نیز حکم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ قید کی سزا دے، البتہ صدر الشریعہ سے اس کا جواز نقل کیا گیا ہے (۴)۔

۱۹- مالکیہ کے نزدیک درج ذیل تیرہ مقامات کے علاوہ میں تحکیم جائز ہے:

رشد، رشد کی ضد، وصیت، جمس (وقف)، غائب کا معاملہ، نسب، ولاء، حد، قصاص، مال یتیم، طلاق، غلام کی آزادی، لعان۔
ان امور میں تحکیم اس لئے جائز نہیں ہے کہ یہ امور قضاء کے ساتھ خاص ہیں (۵)۔

اور اس کا سبب یہ ہے کہ یہ امور یا تو ایسے حقوق ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کا حق متعلق ہے جیسے حد، قتل اور طلاق، یا ایسے حقوق ہیں جو فریقین کے علاوہ سے متعلق ہیں، جیسے نسب اور لعان۔

کن امور میں تحکیم جائز ہے؟ ان کی حد متعین کرتے ہوئے ابن عرفہ نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے مطابق ان امور میں تحکیم جائز ہے جن میں فریقین میں سے کسی ایک کے لئے اپنے حق کو چھوڑ دینا صحیح ہو۔

(۱) البحر الرائق ۲/۷۶۔

(۲) حاشیہ الدرر ۳۳۶/۲، حاشیہ الطحاوی ۳۰۸/۳۔

(۳) الدر المختار ۵/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸۔

(۴) البحر الرائق ۱/۳۰۸، ۲/۲۸، الدر المختار ۵/۲۳۳، صدر الشریعہ ۲/۷۰۔

(۵) حاشیہ الدرر ۳۳۶/۳، تبصرۃ الکام ۱/۳۳، ۳۳۔

(۱) البحر الرائق ۲/۷۶، بدائع الصنائع ۳/۷۔

(۲) البحر الرائق ۲/۷۶، بدائع الصنائع ۳/۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸۔

(۳) البحر الرائق ۲/۷۶، بدائع الصنائع ۳/۷۔

تحکیم ۲۰-۲۴

شرائط تحکیم:

تحکیم کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

۲۲- الف - مزاع قائم ہو، اور حقوق میں سے کسی حق میں خصوصیت ہو (۱)۔

اس شرط کا حکم یہ تقاضہ ہے کہ باہم مخالف فریقین کا وجود ہو، اور ہر ایک دوسرے کی جانب اپنے حق کا دعویٰ کرے۔

۲۳- ب - دونوں فریق اس کا فیصلہ قبول کرنے پر راضی ہوں، البتہ جو تاقی کی طرف سے فیصلہ کے لئے متعین ہو اس پر ان کا راضی ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ وہ تاقی کا نائب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے کہ فریقین حکم بنانے سے پہلے راضی ہوں، بلکہ فیصلہ ہونے کے بعد بھی اگر دونوں فریق اس کے فیصلہ پر راضی ہو جائیں تو بھی جائز ہے۔

اور ثانیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ حکم بنانے سے قبل راضی ہوں (۲)۔

۲۴- ج - یہ بھی شرط ہے کہ فریقین اور حکم معاملہ تحکیم کے قبول کرنے پر متفق ہوں، اور اجمالی طور پر یہ دونوں اتفاق ہی رکن تحکیم بنتے ہیں، اور یہ وہ الفاظ ہیں جو تحکیم پر دلالت کریں، ساتھ ہی دوسرے کا قبول کرنا پایا جائے۔

یہ رکن کبھی صراحتہ ظاہر ہوتا ہے جیسے فریقین یہ کہیں کہ ہم نے آپ کو اپنے درمیان حکم بنادیا یا حکم ان دونوں سے کہے کہ میں تمہارے درمیان فیصلہ کر رہا ہوں، اور وہ دونوں اسے قبول کر لیں۔

کبھی اس رکن تحکیم کا اظہار دلالتہ ہوتا ہے، جیسے فریقین اپنے درمیان کسی شخص پر اتفاق کر لیں، اور جس پر اتفاق کیا ہے اس کی

لحقی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ تحکیم صرف اموال اور ان چیزوں میں صحیح ہے جو اموال کے معنی میں ہوں (۱)۔

۲۰- ثانیہ کے نزدیک حدود اللہ میں تحکیم جائز نہیں، اس لئے کہ ان میں حد کا طالب متعین نہیں ہوتا، اور یہی ان کا صحیح مذہب ہے، اور حدود اللہ کے علاوہ میں اگر فریقین کسی آدمی کو حکم بنادیں تو علی الاطلاق جائز ہے، شرط یہ ہے کہ اس آدمی میں قضاء کی اہلیت ہو، اور ایک قول عدم جواز کا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ اس وقت حکم بنانا جائز ہے جبکہ شہر میں تاقی نہ ہو۔

اور ایک قول یہ ہے کہ تحکیم اموال کے ساتھ خاص ہے، قصاص و نکاح وغیرہ میں درست نہیں (۲)۔

۲۱- کن صورتوں میں حکم بنانا جائز ہے؟ اس میں حنابلہ کا اختلاف ہے۔

امام احمد کا ظاہر کلام یہ ہے کہ جن خصوصیات و نزاعات کو تاقی کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے ان تمام میں تحکیم جائز ہے جیسا کہ ابو الخطاب نے کہا، اس میں مال، قصاص، حد اور نکاح و لعان وغیرہ سب مدامد ہیں، نیز تاقی کے موجود ہونے کی صورت میں بھی تحکیم جائز ہے، اس لئے کہ حکم تاقی کے مانند ہے، ان دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ تاقی ابو یعلیٰ صرف اموال میں جواز تحکیم کے قائل ہیں، لہذا نکاح، قصاص اور حد میں تحکیم جائز نہیں، اس لئے کہ یہ امور احتیاط پر مبنی ہیں، فیصلہ کے لئے انہیں قضاء میں پیش کیا جانا ضروری ہے (۳)۔

(۱) تہذیب الوکلاء ۲/۴۲، شرح الکبیر ۳/۳۶۔

(۲) روضۃ الطالبین ۱/۲۱، نہایۃ المحتاج ۸/۳۳۰، مفتی المحتاج ۸/۳۷۸، ۳۷۹۔

(۳) الکافی لابن قدامہ ۳/۳۳۶، المغنی ۱۰/۹۱، مطالب اولیٰ النہی ۱/۷۱۔

(۱) مجلۃ الاحکام العدلیہ دفعہ ۱۸۷۶، جامعہ الدرر ۲/۳۳۶۔

(۲) البحر الرائق ۷/۲۵، فتح القدیر ۵/۵۰۲، مجلۃ الاحکام العدلیہ دفعہ ۱۸۵۱۔

تحکیم ۲۵-۲۶

وکیل اول جب وکیل ثانی کی بیج کو جائز تر اردے دے (تو بیج درست ہوتی ہے)۔

لہذا تحکیم کو کسی شرط پر مطلق کرنا، جیسے فریقین کسی غلام سے کہیں کہ جب تو آزاد ہو تو تم ہمارے درمیان فیصلہ کر دینا، اور تحکیم کی نسبت وقت کی طرف کرنا، جیسے فریقین کسی شخص سے کہیں کہ ہم نے تجھے کل آئندہ حکم بنادیا، یا یہ کہیں کہ مہینہ کے پہلے دن میں تجھے حکم بنادیا، امام ابو یوسف کے قول کے مطابق یہ تمام صورتیں جائز نہیں اور امام محمد کا اس میں اختلاف ہے، لیکن فتویٰ پہلے قول پر ہے (۱)۔

۲۵۔ فریقین کے لئے ایسے حکم پر اتفاق کر لیا جائز نہیں جو حکم بنائے جانے کا اہل نہ ہو۔ اگر غیر مسلم نے مسلمانوں کے درمیان فیصلہ کر دیا، اور انہوں نے اسے جائز رکھا تو بھی جائز نہیں ہوگا، جیسے کہ اسے ابتداءً حکم بنانا جائز نہیں ہے (۲)۔

۲۶۔ تحکیم پر اتفاق کے لئے گواہوں کا ہونا ضروری نہیں کہ وہ گواہی دیں کہ فریقین نے فلاں شخص کو حکم بنایا ہے۔

لہذا انکار کے اندیشہ کی وجہ سے گواہ بنالیا مناسب ہے، اور اس کا عملاً فائدہ ہے، اس لئے کہ اگر فریقین نے کسی کو حکم بنایا، اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر ان میں سے اس شخص نجس کے خلاف فیصلہ ہوا یہ کہا کہ میں نے اسے حکم نہیں بنایا تھا، تو حکم کا قبول کہ اس نے اسے حکم بنایا تھا بغیر بینہ کے قبول نہ ہوگا (۳)۔

اطلاع نہ دیں، لیکن جھگڑے کو لے کر اس کے پاس چلے جائیں، اور وہ ان کے درمیان فیصلہ کر دے، تو جائز ہے۔

اور اگر حکم تحکیم کو قبول نہ کرے تو از سر نو حکم بنائے بغیر اس کا فیصلہ کرنا جائز نہ ہوگا (۱)۔

نیز فریقین کے لئے یہ بھی درست ہے کہ تحکیم کو کسی شرط کے ساتھ مقید کر دیں، چنانچہ فریقین نے اگر کسی کو اس شرط پر حکم بنایا کہ وہ آج ہی، یا اسی مجلس میں ان کے درمیان فیصلہ کر دے تو حکم کے لئے یہ شرط لازم ہوگی، اور اگر اسے حکم بنایا اور شرط لگا دی کہ فلاں سے فتویٰ حاصل کر کے اس فتویٰ کے مطابق ان کے درمیان فیصلہ کرے تو یہ بھی جائز ہے۔

اور اگر فریقین نے دو شخصوں کو حکم بنایا، پھر ان میں سے ایک حکم نے فیصلہ کر دیا تو یہ جائز نہیں، بلکہ جو فیصلہ ہو رہا ہے اس پر ان دونوں کا اتفاق ضروری ہے۔ اگر دونوں میں اختلاف ہو تو فیصلہ جائز نہ ہوگا (۲)۔

اسی طرح اگر فریقین کسی متعین شخص کو حکم بنانے پر اتفاق کر لیں تو وہ حکم کسی دوسرے شخص کو حکم نہیں بنا سکتا، اس لئے کہ فریقین کسی دوسرے کے حکم ہونے پر راضی نہیں ہوئے ہیں۔ اور اگر اس حکم نے کسی دوسرے کو حکم بنادیا، اور دوسرے نے فریقین کی رضامندی کے بغیر فیصلہ کر دیا، اور پہلے حکم نے اس فیصلہ کو جائز تر اردے دیا تو بھی جائز نہیں، اس لئے کہ ابتداءً اس کا اجازت دینا صحیح نہیں ہے، تو اجتہاء بھی صحیح نہیں ہوگا، بلکہ فیصلہ کے بعد فریقین کا اجازت دینا ضروری ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مناسب یہ ہے کہ یہ صورت جائز ہو، جیسے

(۱) البحر الرائق ۷/۲۳، فتح القدیر ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۷، ۵۷۰، جامع الرموز ۲/۲۳۱، حاشیہ الطحاوی ۳/۲۰۳، ۲۰۸، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸، فتح القدیر ۵/۵۰۲، البحر الرائق ۷/۲۳، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۲۸۔

(۳) المروط ۲/۶۳، الدسوقی ۳/۱۳۵، مطالب ولی فی ۲/۶۷، ۷۷، کشف القناع ۶/۳۰۳۔

(۱) حاشیہ الطحاوی ۳/۲۰۷، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۲۸۔
(۲) البحر الرائق ۷/۲۶، الہدایہ اور اس کی شروح ۵/۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۶۸، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱، حاشیہ الطحاوی ۳/۳۰۸، مغنی المحتاج ۳/۷۹، فتح الوہاب ۲/۲۰۸۔

تحکیم ۲۷-۳۱

۲۷- فیصلہ ہو جانے تک حکم بنائے جانے پر اتفاق کا باقی رہنا ضروری ہے، کیونکہ اگر فیصلہ ہونے سے قبل فریقین میں سے کوئی تحکیم سے رجوع کر لے تو تحکیم لغو ہو جائے گی جس کا بیان عنقریب آرہا ہے۔

اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ تو نے میرے سامنے اقرار کیا ہے، یا اس سلسلہ میں تیرے خلاف میرے سامنے بینہ قائم ہو گیا ہے، اس لئے میں نے تیرے ذمہ یہ لازم کر دیا، یا یہ فیصلہ کر دیا، اس پر جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہے اس نے اقرار یا بینہ کا انکار کر دیا تو اس کے قول کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور فیصلہ نافذ ہوگا، اس لئے کہ حکم کی ولایت قائم و موجود ہے، اور اس حالت میں وہ قاضی کے مانند ہے۔

البتہ فریق اگر اسے معزول کر دے اور پھر یہ بات کہے، تو حکم کے قول یا فیصلہ کا اعتبار نہ ہوگا، جیسے قاضی کے معزول ہو جانے کے بعد اس کے کئے ہوئے فیصلہ کا اعتبار نہیں ہوتا ہے (۱)۔

۲۸- د- فیصلہ پر گواہ بنانا صحت تحکیم کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ انکار کے وقت حکم کا قول معتبر ہونے کے لئے شرط ہے، اور اس کے لئے مجلس حکم میں ہی گواہ بنانا ضروری ہے (۲)۔

فیصلہ کا طریقہ:

۲۹- کسی چیز کا طریقہ وہ کہلاتا ہے جو اس چیز تک پہنچائے، خواہ فیصلہ ہو یا کچھ اور (۳)۔

چنانچہ فیصلہ کا طریقہ وہ ہے جس کے ذریعہ حق جو نزاع و خصومت کا موضوع ہے، ثابت ہو۔

اور یہ یا تو بینہ کے ذریعہ ہوتا ہے، یا اقرار کے ذریعہ، یا حلف

اٹھانے سے گریز کے ذریعہ ہوتا ہے۔

اس میں حکم اور قاضی کا فیصلہ برابر ہے۔

چنانچہ اگر فیصلہ اسی بنیاد پر ہو تو وہ شریعت کے موافق اور حجت ہے، ورنہ باطل ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکم اپنے حکم کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کرے گا۔ اور حکم کی تحریر قاضی کے نام، یا قاضی کی تحریر حکم کے نام جائز نہیں، الا یہ کہ فریقین اس پر راضی ہوں، حنا بلہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ اس کے جائز اور نافذ ہونے کے قائل ہیں (۱)۔

تحکیم سے رجوع:

۳۰- چونکہ حکم بنانا جائز ہے، اس لئے اس سے رجوع کا حق بھی ہے، لیکن حق علی الاطلاق نہیں ہے۔

۳۱- چنانچہ حنفیہ اور مالکیہ میں سے بخون کا مذہب یہ ہے کہ فیصلہ ہونے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تحکیم سے رجوع کرنے کا حق ہے، جس میں فریقین کا متفق ہونا بھی ضروری نہیں۔

چنانچہ فریقین میں سے اگر کسی نے رجوع کر لیا تو اس سے حکم معزول ہو جائے گا۔

لیکن فیصلہ ہو جانے کے بعد کسی کو تحکیم سے رجوع کرنے یا حکم کو معزول کرنے کا حق باقی نہیں رہتا، اور فیصلہ ہو جانے کے بعد فریقین میں سے کسی نے اگر رجوع کر لیا تو فیصلہ باطل نہیں ہوگا، اس لئے کہ فیصلہ کے وقت حکم کو ولایت شرعیہ حاصل تھی، جیسے کہ قاضی فیصلہ کر دے، پھر فیصلہ کے بعد بادشاہ اسے معزول کر دے (تو فیصلہ باطل نہیں ہوتا)۔

اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ اگر دو شخصوں نے متعدد دعووں

(۱) فتح القدیر ۵/۵۰۱، ۵۰۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۹، جامع الرموز ۲/۲۳۲، المصوب ۲۱/۶۳، الکفایہ ۳/۱۶۷۔

(۱) البحر الرائق ۵/۲۵، ۲۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۷۰، فتح القدیر ۵/۵۰۲، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۱، المغنی ۱۰/۱۹۱۔

(۲) شرح الحنایہ ۵/۵۰۲۔

(۳) کشاف القناع ۶/۳۲۲۔

تحکیم ۳۲-۳۵

اس کے عدم جواز کا ہے اور فیصلہ ہو جانے کے بعد اس پر فریقین کا راضی ہونا شرط نہیں، جیسے کہ یہ شرط قاضی کے فیصلہ میں نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ فریقین کی رضا مندی شرط ہے، اس لئے کہ ان کی رضا اصل تحکیم میں معتبر ہے، تو فیصلہ کے لازم ہونے میں بھی معتبر ہوگی، لیکن قول اول ہی اظہر ہے (۱)۔

۳۴- حنا بلہ کے نزدیک فیصلہ شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو تحکیم سے رجوع کرنے کا حق ہے۔

اور فیصلہ شروع کرنے کے بعد اور پورا ہونے سے پہلے رجوع کرنے میں دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، کیونکہ فیصلہ پورا ہونے سے پہلے ایسا ہی ہے جیسے شروع ہی نہ کیا ہو۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لئے رجوع صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ فریقین میں سے کوئی حکم کی جانب سے اپنے خلاف کوئی بات دیکھے تو وہ فوراً رجوع کر لے گا اور تحکیم کا مقصد ہی باطل ہو جائے گا، چنانچہ اگر فیصلہ ہو گیا تو وہ نافذ ہوگا (۲)۔

حکم بنانے کا اثر:

۳۵- تحکیم کے اثر سے مراد اس پر مرتب ہونے والے نتائج ہیں۔

اور یہ اثر حکم کے لازم اور اس کے نافذ ہونے کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ فیصلہ سے پہلے تحکیم کے ٹوٹنے کے امکان کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

میں فیصلہ کے لئے کسی کو حکم بنا دیا، اور اس نے ان دعوؤں میں سے بعض میں کسی ایک کے خلاف فیصلہ کر دیا، اس کے بعد جس کے خلاف فیصلہ ہوا اس نے اس حکم کو تسلیم کرنے سے رجوع کر لیا تو پہلا فیصلہ تو نافذ رہے گا، البتہ باقی دعوؤں میں حکم کو فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہوگا، اور اگر وہ فیصلہ کر دے تو نافذ نہیں ہوگا۔

اور اگر حکم نے فریقین میں سے کسی سے کہا کہ تیرے خلاف جس حق کا دعویٰ کیا گیا ہے اس کے صحیح ہونے پر میرے پاس حجت قائم ہو چکی ہے، اتنا سنتے ہی اس فریق نے حکم کو معزول کر دیا، پھر اس کے بعد حکم نے اس کے خلاف فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ اس پر نافذ نہ ہوگا (۱)۔

۳۶- مالکیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے تک فریقین کی رضا کا باقی رہنا شرط نہیں ہے، بلکہ فریقین نے اگر حکم کے پاس بینہ قائم کر دیا، پھر کسی فریق کا ارادہ ہوا کہ فیصلہ سے پہلے ہی تحکیم سے رجوع کر لے تو بھی حکم پر فیصلہ کرنا متعین ہوگا اور اس کا فیصلہ جائز ہوگا۔

اور اس پر کہتے ہیں کہ حکم کے سامنے خصومت شروع کرنے سے پہلے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کو رجوع کرنے کا حق ہے، اور اگر خصومت شروع کر دی تو آخر تک اس پر قائم رہنا ان کے لئے لازم و متعین ہے۔

ابن المہشون کہتے ہیں کہ خصومت شروع کرنے سے پہلے بھی فریقین میں سے کسی کو رجوع کا حق نہیں ہے (۲)۔

۳۳- شافعیہ کے نزدیک فیصلہ ہونے سے پہلے رجوع جائز ہے، اگرچہ بینہ قائم ہو جانے کے بعد ہو۔ یہی اصل مذہب ہے، ایک قول

(۱) روحۃ الطالبین ۱۱/۱۲۲، مغنی المحتاج ۹/۳۷۲، نہایۃ المحتاج ۸/۲۳۱۔

(۲) الکافی ۳/۳۶۳، المغنی ۱۰/۱۹۰، ۱۹۱، مطالب اولیٰ المس ۶/۲۷۲، ۷/۲۷۲، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۶۷، فتح القدیر ۵/۵۰۰، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۶۸، تہرۃ فکام ۳/۳۳۔

(۲) تہرۃ فکام ۳/۳۳۔

اول: فیصلہ کا لزوم اور اس کا نفاذ:

۳۶- جب حکم اپنا فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ دونوں جھگڑنے والے فریق کے لئے لازم ہو جائے گا، اس کا نفاذ فریقین کی رضا پر موقوف نہیں رہے گا، فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اس صورت میں حکم کا فیصلہ تاضی کے فیصلہ کے مانند ہوگا۔

حکم کے لئے اپنے فیصلہ سے رجوع کرنا جائز نہیں، اگر اس نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا اور دوسرے کے حق میں فیصلہ کر دیا تو اس کا فیصلہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ پہلے فیصلہ سے تحکیم مکمل ہو چکی ہے، لہذا دوسرے فیصلہ باطل ہوگا (۱)۔

۳۷- البتہ حکم کا جو فیصلہ لازم ہے وہ صرف فریقین کے حق میں ہے، ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے حق میں لازم نہیں ہے، کیونکہ فریقین نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ حکم ان کے مابین نزاع و خصومت میں فیصلہ کرے گا اور جب اتفاق کر لیا تو حکم کو ولایت شرعیہ حاصل ہے، لہذا یہ فیصلہ فریقین کے حق سے متعلق ہوگا اور فریقین میں سے کسی کو اپنے علاوہ دوسروں پر کوئی ولایت حاصل نہیں، اس لئے حکم کے فیصلہ کا کوئی اثر فریقین کے علاوہ پر نہیں پڑے گا (۲)۔

۳۸- اس اصول کے مطابق اگر فریقین نے کسی کو بیع کے عیب کے سلسلہ میں حکم بنایا اور حکم نے بیع واپس کرنے کا فیصلہ کر دیا تو بائع کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس بیع کو اپنے بائع کو واپس کر دے، الا یہ کہ بائع اول اور بائع ثانی اور خریدار سب ہی اسے حکم بنانے پر راضی ہو جائیں، تو ایسی صورت میں بائع ثانی بائع اول کو بھی بیع واپس کر سکتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی نے دوسرے آدمی پر ایک ہزار درہم کا دعویٰ کیا، اور اس میں ان کے درمیان نزاع ہوئی، پھر مدعی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص جو غائب ہے وہ اس شخص کی جانب سے میرے لئے ایک ہزار درہم کا کفیل بن گیا تھا، اور ان دونوں نے اس سلسلہ میں اپنے مابین کسی کو حکم بنایا، حالانکہ کفیل غائب ہے، اور مدعی نے مال اور کفالت پر بیہ وقار کر دیا، اور حکم نے اسی بنیاد پر مال اور کفالت کا فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ قرض دینے اور لینے والے دونوں کے حق میں درست ہوگا لیکن کفالت کے متعلق اور کفیل کے خلاف فیصلہ صحیح نہ ہوگا۔

اگر کفیل موجود ہو اور مکفول (جس کی کفالت کی گئی ہے) غائب ہو، نیز قرض دینے والا اور کفیل دونوں راضی ہو جائیں، اور حکم مذکورہ بالا فیصلہ کر دے تو فیصلہ جائز ہوگا، لیکن صرف کفیل کے حق میں نافذ ہوگا، مکفول کے حق میں نافذ نہ ہوگا (۱)۔

اس اصل سے صرف ایک مسئلہ مستثنیٰ ہے جس کی صراحت حنفیہ نے کی ہے، وہ یہ کہ اگر دو شریکوں میں سے ایک اور اس کے قرض خواہ نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا اور مال مشترک میں سے کچھ مال شریک کے ذمہ لازم کر دیا تو یہ فیصلہ نافذ ہوگا، اور غائب شریک تک جائے گا، اس لئے کہ اس کا فیصلہ شریک غائب کے حق میں صلح کے درجہ میں ہے اور صلح تاجروں کا رائج طریقہ ہے تو دونوں شریکوں میں سے ہر ایک صلح اور اس چیز پر راضی ہے جو صلح ہی کے درجہ کی ہو (۲)۔

بالفاظ دیگر یہ کہنے کے تاجروں کے درمیان یہ عرف ہے کہ اس میں اگر ایک شریک کسی کو حکم بنانا ہے تو گویا تمام شرکاء اسے حکم بنا دیتے ہیں، اسی لئے فیصلہ ان تمام شرکاء کے حق میں نافذ ہوگا۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۷۷، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۷۱۔

(۲) البحر الرائق ۷/۲۶۷، المسماح ۳/۳۷۹، السراج الوہاب ۳/۵۸۹، نہایت

المسماح ۸/۲۳۱، الکافی لابن قدامہ ۳/۳۶۳، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۹۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۱، البحر الرائق ۷/۲۸۔

(۲) البحر الرائق ۷/۲۸، الدر المختار ۵/۲۲۹۔

تحکیم ۳۹-۴۰

دوم: فیصلہ توڑنا:

۳۹- بعض مرتبہ فریقین فیصلہ پر راضی ہو کر اسے مانڈ کر لیتے ہیں اور کبھی کوئی فریق کسی مصلحت کے پیش نظر دارالتضامین اس فیصلہ کے خلاف اپیل کرتا ہے۔

ثنا فعیہ اور حنا بلہ کے نزدیک اگر قاضی کے یہاں حکم کے فیصلہ کو پیش کیا جائے تو وہ اس فیصلہ کو نہیں توڑے گا، البتہ اگر ایسی بنیادیں ہوں جن کی وجہ سے دوسرے قاضیوں کے بھی فیصلے ٹوٹ جاتے ہیں تو وہ حکم کا فیصلہ بھی توڑ دے گا (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک حکم کا فیصلہ جب قاضی کے سامنے جائے تو وہ اس میں غور کرے گا، اگر وہ فیصلہ اپنے مذہب کے موافق ہو تو اسے ہی اختیار کر کے اس کو مانڈ کر دے گا، اس لئے کہ اسے توڑ کر دوبارہ فیصلہ کرنا حاصل ہے۔

اس نفاذ کا قاعدہ یہ ہوگا کہ اگر یہ فیصلہ کسی ایسے قاضی کے یہاں پیش کیا گیا جس کی رائے اس کے برخلاف ہو تو اسے توڑنے کا اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کو مانڈ کر دینا ایسا ہی ہے جیسے یہ فیصلہ ابتداء ہی نے کیا ہو۔ اور اگر وہ فیصلہ اس قاضی کے مذہب کے خلاف ہو تو وہ اسے باطل کر دے گا اور یہ لازم کر دے گا کہ اس کے مطابق عمل نہ کیا جائے، اگرچہ وہ امر فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہو، لیکن فیصلہ کا باطل کرنا لازم نہیں، بلکہ جائز ہے، اگر قاضی چاہے تو باطل کر دے، اور اگر چاہے تو اسے مانڈ کر دے (۲)۔

(۱) روضۃ الطالبین ۱۱/۱۲۳، مغنی المحتاج ۴/۹۷، مغنی ۱۰/۹۰، مطالب اولیٰ الیٰ ۱۶/۷۱، کشاف القناع ۶/۳۰۳۔

(۲) البحر الرائق ۷/۲۷، حاشیۃ الدرر ۶/۳۶، حاشیہ عابد بن ۵/۳۳۱، کاسرانی کی مندرجہ ذیل عبارت سے بھی اسی کا پتہ چلتا ہے اگر حکم نے کسی مجتہد فیہ مسئلہ میں فیصلہ کیا اور اس فیصلہ کو قاضی کے یہاں پیش کیا گیا اور اس قاضی کی رائے حکم کی رائے کے خلاف ہو تو اس قاضی کے لئے اس حکم کے فیصلہ کو منسوخ کر دینا جائز ہے (بدائع الصنائع ۲/۳)۔

۴۰- یہ ضروری ہے کہ قاضی کی اجازت حکم کے فیصلہ کے بعد ہو۔

اس شرط کی رو سے فریقین نے اگر کسی کو حکم بنایا، اور اس کے فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی نے اس کے فیصلہ کی اجازت دے دی، پھر اس نے اس قاضی کی رائے کے خلاف فیصلہ کر دیا تو یہ فیصلہ جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ قاضی نے اس فیصلہ کی اجازت دی ہے جو معدوم ہے۔

اور کسی چیز کے وجود میں آنے سے پہلے اس کی اجازت دے دینا باطل ہے، تو ایسا ہو گیا جیسے قاضی نے اجازت دی ہی نہ ہو۔

لیکن سرخسی کہتے ہیں کہ یہ جواب اس صورت میں تو صحیح ہے جب قاضی کے لئے کسی دوسرے کو اپنا نائب بنانے کی اجازت نہ ہو، اور اگر قاضی کے لئے دوسرے کو نائب بنانے کی اجازت ہو تو اس کی اجازت جائز و درست ہو جائے گی اور اس صورت میں اس کی اجازت کو یہ سمجھا جائے گا کہ اس قاضی نے اس حکم کو فریقین کے درمیان فیصلہ کے لئے نائب بنادیا، لہذا اس کے بعد قاضی کے لئے اس کے فیصلہ کو باطل کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔

اور اگر فریقین نے کسی کو حکم بنایا اور اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا، پھر فریقین نے کسی دوسرے کو حکم بنایا، اس نے دوسرا فیصلہ کر دیا پھر دونوں فیصلے قاضی کے یہاں پیش کئے گئے تو وہ اس فیصلہ کو مانڈ کرے گا جو اس کی رائے کے موافق ہو۔

یہ پوری تفصیل حنفیہ کے نزدیک ہے۔

مالکیہ کے نزدیک قاضی حکم کے فیصلہ کو نہیں توڑ سکتا، خواہ قاضی کی رائے کے موافق ہو یا مخالف الا یہ کہ اس کا کیا ہوا فیصلہ صریح اور کھلا ہو ظلم ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

(۱) البحر الرائق ۷/۲۷، حاشیہ عابد بن ۵/۳۳۱، المدونہ ۴/۷۷، الکافی لابن

تکلیف ۴۱، تحلل ۱

حکم کا معزول ہونا:

۴۱- درج ذیل اسباب میں سے کسی بھی سبب کے پائے جانے سے حکم معزول ہو جاتا ہے:

الف- معزول کرنا: فیصلہ سے پہلے فریقین میں سے ہر ایک کے لئے حکم کو معزول کرنے کا اختیار ہے، البتہ اگر تاضی نے حکم کے ساتھ اتفاق کر لیا ہو تو فریقین کو اسے معزول کرنے کا حق نہ رہے گا، اس لئے کہ اس صورت میں تاضی نے اسے اپنا نائب بنا دیا ہے۔

ب- فیصلہ ہونے سے پہلے تکلیف کا متعین وقت ختم ہو جائے۔

ج- حکم تکلیف کا اہل ہی نہ رہے۔

د- فیصلہ مکمل ہو جائے۔

تحلل

تعریف:

۱- ”تحلل حل“ سے ثلاثی مزید کا مصدر ہے۔

اور لغت میں ”حل“ کے اصلی معنی کسی چیز کو کھولنے اور گرہ کھولنے کے ہیں، اور انسانی فعل کے ذریعہ حلت وہ عمل ہے جس سے حرمت ختم ہو جائے، اور یہ موقع و محل کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، چنانچہ اگر احرام سے حلال ہونا ہو تو اس کے لئے شریعت کے متعین کردہ طریقہ سے حلت ہوگی، اور اگر یحییٰ (قسم) سے حلال ہونا ہو تو اس کام کو پورا کر دینے یا اس کی شرط کے مطابق کفارہ دینے سے ہوگا، اور نماز سے حلال ہونا ہو تو سلام کے ذریعہ ہوگا، جس کی تفصیل ”نماز“ کے باب میں ہے۔

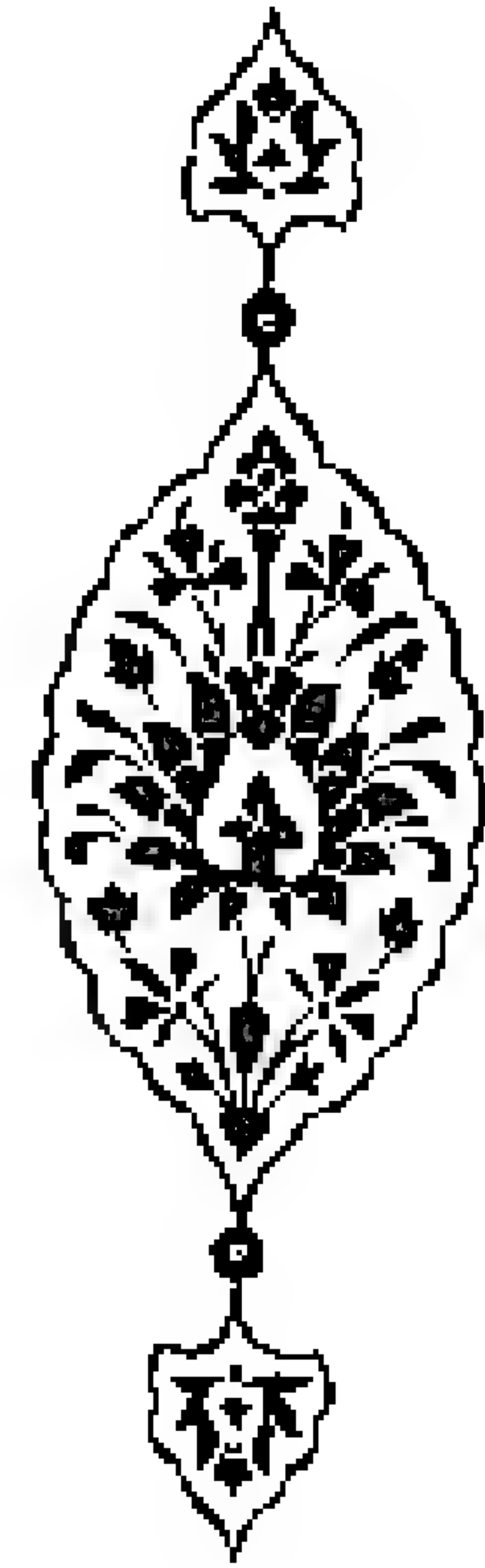
شرعاً بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۱)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

احرام سے حلال ہونا:

اس سے مراد احرام سے ٹکنا ہے۔

جو امور حرم پر حرام ہیں ان کے حلال ہونے کی دو قسمیں ہیں:



(۱) لسان العرب، المصباح المیز، المعجم، المغرب فی ترتیب المعرب مادہ: ”حل“، بدائع الصنائع ۲/۷۷، حاشیہ الدسوقی ۳/۶۸، المغنی لابن قدامہ ۸/۶۸۳۔

= عبدالمبر ۲/۵۵۹، مواہب الجلیل ۶/۱۱۳، النراج وولکلیل ۶/۱۱۳، تہذیب
لوحام ۱/۳۳۔

تحلل ۲

الف۔ تحلل اصغر، جسے تحلل اول بھی کہتے ہیں:

۲۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اول تین امور میں سے دو کو پورا کر لینے سے ہوتا ہے اور وہ تین امور جمرہ عقبہ کی رمی، نحر، اور حلق یا تقصیر ہیں۔ اس تحلل سے سارے ہوئے کپڑے پہننا اور دیگر تمام اشیاء حلال ہو جاتی ہیں، البتہ عورتیں باجماع ممنوع رہتی ہیں۔ اور بعض کے نزدیک خوشبو اور مالکیہ کے نزدیک شکار بھی ممنوع رہتا ہے (۱)۔

حنفیہ کے نزدیک تحلل اصغر رمی جمار، حلق یا تقصیر سے ہو جاتا ہے، اور ان امور کو انجام دینے کے بعد محرم کے لئے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں، البتہ عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اور حنفیہ کی بعض کتابوں میں خوشبو اور شکار کا جو استثناء ہے وہ ضعیف ہے۔

نیز متمتع اور قارن اگر قربانی پر قادر ہوں تو ان پر واجب ہے کہ رمی اور حلق کے درمیان قربانی کریں، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک ان افعال حج میں ترتیب واجب ہے (۲)۔

اس اختلاف کا مدار حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتی ہیں: ”كنت أطلب النبي ﷺ قبل أن يحرم، ويوم النحر قبل أن يطوف بالبيت بطلب فيه مسك“ (۳) (میں نبی ﷺ کو خوشبو لگاتی تھی آپ ﷺ کے احرام باندھنے سے پہلے، اور یوم نحر میں بیت اللہ کے طواف سے پہلے اور اس خوشبو میں مشک ہوتی تھی)۔

(۱) الدر المنثور ۵/۲، نہایہ المحتاج ۳/۲۹۹، روضہ الطالبین ۳/۱۰۳، ۱۰۴، المغنی ۳/۸۳، مطالب ولی اللہ ۳/۲۷۷۔

(۲) الاختیار ۱/۵۳، الترمذی ۲/۳۲۳، ابن ماجہ ۲/۱۸۲، ۲۹۱، حاشیہ الطحاوی علی الدر ۵۸۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث: ”كنت أطلب النبي ﷺ قبل أن يحرم.....“ کی روایت مسلم (۳/۸۳۹ طبع المجلسی) نے کی ہے۔

بعض احادیث میں ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد عورتوں اور خوشبو کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے جیسا کہ امام مالکؒ نے مؤطا میں حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرفہ میں لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، انہیں حج کے احکام بتائے، اور ان سے یہ بھی فرمایا کہ جب تم منی پہنچ جاؤ تو جو شخص رمی جمار کرے گا اس کے لئے عورتوں اور خوشبو کے علاوہ وہ تمام چیزیں حلال ہو جائیں گی جو حاجی پر حرام تھیں (۱)۔

اور امام مالک جو شکار کو بھی حرام قرار دیتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: ”لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“ (۲) (نہ مارو شکار جس وقت تم ہو احرام میں)، اور آیت کے عموم سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ حاجی کو اس وقت تک محرم ہی سمجھا جاتا ہے جب تک وہ طواف افاضہ نہ کر لے۔

اور جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد کپڑے پہننے اور دیگر اشیاء کے حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث شریف ہے: ”إذا رميتم الجمره فقد حل كل شيء إلا النساء“ (۳) (جب تم نے جمرہ کی رمی کر لی تو عورتوں کے علاوہ ہر چیز حلال ہو گئی)۔

نیز حضرت عائشہؓ کی سابقہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے (۴)۔

(۱) حضرت عمرؓ کے قول ”إذا جنم مني فمن رمى الجمره.....“ کی روایت امام مالک نے مؤطا (۱/۳۱۰ طبع المجلسی) میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۳) حدیث: ”إذا رميتم الجمره فقد.....“ کی روایت احمد (۱/۲۳۳ طبع المسند) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اس حدیث کا ایک شاہد بخاری (فتح ۳/۵۸۵ طبع المستفید) میں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۱۵ طبع معنی المجلسی مصر، حاشیہ الدر المنثور علی المشرح الکبیر ۲/۵۱۵ طبع عیسیٰ المجلسی مصر، نہایہ المحتاج ۳/۲۹۹ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، روضہ الطالبین ۳/۱۰۳، ۱۰۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المغنی لابن قدامہ ۳/۳۳۸ طبع المیزان، مطالب ولی اللہ ۳/۲۷۷، دیکھئے: ”حج“۔

تحلل ۳-۴

ب۔ تحلل اکبر، جسے تحلل دوم بھی کہا جاتا ہے:

۳۔ یہ وہ تحلل ہے جس سے بغیر کسی استثناء کے وہ تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وہ وقت جس میں تحلل اکبر کے افعال صحیح ہوتے ہیں، وہ یوم نحر میں طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے اور ان کے نزدیک یہ تحلل طواف افاضہ سے حاصل ہو جاتا ہے، البتہ باتفاق حنفیہ و مالکیہ حلق یا تقصیر شرط ہے۔ اگر طواف افاضہ کرے اور حلق نہ کرے تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک حلق کرانے تک وہ حلال نہ ہوگا۔

مالکیہ مزید کہتے ہیں کہ طواف سے پہلے سعی بھی ضروری ہے، سعی کرنے سے پہلے وہ حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ مالکیہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور حنفیہ کہتے ہیں کہ حلال ہونے میں سعی کو کوئی دخل نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مستقل واجب ہے۔ اور تحلل اکبر کے وقت کی انتہاء مالکیہ اور حنفیہ میں سے ہر دو کے نزدیک حلال ہونے کے اپنے طریقہ کے اعتبار سے طواف ہی ہے اور وہ فوت نہیں ہوتا ہے (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر کا وقت دس تاریخ کی نصف شب سے شروع ہو جاتا ہے، اور ان دونوں کے نزدیک تحلل اکبر تحلل کے مذکورہ افعال کو مکمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے، اور یہ افعال تین ہیں اس قول کی رو سے کہ حلق افعال حج میں سے ہے، اور ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ حلق افعال حج میں داخل نہیں، اس قول کے لحاظ سے افعال تحلل دو ہیں: اگر تحلل اکبر طواف یا حلق یا سعی پر موقوف ہے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحلل اکبر کا آخری وقت وہ ہوگا جس سے وہ حلال ہو جائے۔

اور رمی کا وقت ایام تشریق کے آخری دن کے غروب شمس کے

ساتھ موقت ہے، چنانچہ جب تحلل رمی پر موقوف ہو اور ایام تشریق ختم ہو جانے تک بھی رمی نہ کرے تو رمی کا وقت بالکل فوت ہو جائے گا۔ حنابلہ کے نزدیک صرف وقت کے فوت ہو جانے ہی سے وہ حلال ہو جائے گا، اگرچہ اس کے بدلہ اس پر نذریہ لازم ہوگا، شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ لیکن ان کے نزدیک اصح قول یہ ہے کہ رمی کا وقت فوت ہو جانے کے بعد تحلل کا حکم کفارہ ادا کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا، لہذا وہ حلال نہیں ہوگا جب تک کہ کفارہ ادا نہ کر دے (۱)۔

تحلل اکبر تین افعال کو مکمل کر لینے سے حاصل ہوتا ہے جو یہ ہیں: جمرہ عقبہ کی رمی، حلق اور طواف افاضہ جس سے پہلے سعی کر لی گئی ہو، طواف افاضہ پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اور طواف افاضہ سے وہ تمام چیزیں باجماع حلال ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں (۲)۔

عمرہ کے احرام سے حلال ہونا:

۴۔ جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عمرہ میں محرم ادا کی عمرہ کے بعد صرف ایک ہی مرتبہ میں حلال ہو جاتا ہے اور اس کے لئے وہ تمام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں جو حالت احرام میں حرام تھیں، نیز مذاہب کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حلق یا تقصیر سے حاصل ہوتی ہے۔ جس کی تفصیل اصطلاح ”عمرہ“ میں ہے (۳)۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۸/۱۷۲، ۱۷۳، نہایۃ المحتاج ۳/۴۹۹، ۳۰۰، شرح المنہاج مع حاشیہ قلیوبی ۲/۱۱۹، ۱۲۰ طبع مصطفیٰ الحلبي مصر، البغنی لابن قدامہ ۳/۴۳۸، ۴۳۲ طبع مکتبۃ الریاض الحدیث، مطالب ولی اُبی ۲/۴۲۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سابقہ مراجع۔

(۳) رد المحتار ۳/۱۹۷ اور اس کے بعد کے صفحات، جامعہ العدوی علی شرح الرسالہ ۱/۴۸۳، روحہ الملائکین ۳/۱۰۴، مطالب ولی اُبی ۲/۴۳۳، البغنی

(۱) شرح فتح القدیر ۲/۱۸۳ طبع دار الفکر، جامعہ العدوی علی الشرح الکبیر ۲/۴۶۱، ۴۶۲ طبع عیسیٰ الحلبي مصر، جامعہ العدوی ۱/۴۹۷ طبع دار المعرفہ۔

تحلیل ۵، تحلی

بیمین (قسم) سے حلال ہونا:

۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیمین منعقدہ جو کسی کام کے کرنے یا کسی کام سے رکنے کو لازم کرتی ہے وہ اس عمل سے ختم ہو جاتی ہے جس سے آدمی حائل ہو جاتا ہے، اور اس سے مراد جس بات پر قسم کھائی گئی ہے اس کے خلاف کرنا ہے، یعنی اس کام کو کر لیا جائے جس کے نہ کرنے کی قسم کھائی ہو، یا اس کام کو چھوڑ دیا جائے جس کے کرنے کی قسم کھائی ہو، اور جس کام کے کرنے کی قسم کھائی ہو اس میں اتنی تاخیر ہو جائے کہ اس کام کا کرنا ممکن نہ رہے تو قسم کھانے والا حائل ہو جاتا ہے اور یہ مطلقاً نہ کرنے کی قسم میں ہوتا ہے، جیسے کوئی قسم کھائے کہ تم اس روٹی کو ضرور یا ضرور کھاؤ گے اور اسے کوئی دوسرا کھالے، یا جس وقت اس کام کے کرنے کی قسم کھائی تھی وہ وقت ہی نکل جائے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب متعین زمانہ میں کوئی کام کرنے کی قسم کھائی ہو، جیسے کوئی کہے: اللہ کی قسم میں آج یہ کام ضرور کروں گا، تو اگر وہ دن گزر جائے اور وہ یہ کام نہ کرے تو خود ہی حائل ہو جائے گا۔ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان میں ادائیگی کفارہ کی چار صورتیں ہیں جن کا بیان قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”لَا يُؤْخَذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِيْ اِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُم بِمَا عَقَّدْتُمُ الْاِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِيْنَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تُطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ ذٰلِكَ كَفَّارَةُ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ“ (۱)

(اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرنا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجے کا کھانا ہے جو تم اپنے گھر والوں کو دیا کرتے ہو

= لابن قدامہ ۳/۳۹۲۔

(۱) سورہ مائدہ ۸۹۔

یا انہیں کپڑا دینا یا غلام آزاد کرنا، لیکن جس کو اتنا مقدور نہ ہو تو اس کے لئے تین دین کے روزے ہیں، یہ تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جبکہ تم حلف اٹھا چکے ہو)۔

جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا حائل ہو جائے تو اول الذکر تین چیزوں میں اسے اختیار ہے یعنی روزہ رکھنا اسی وقت جائز ہوگا جب وہ تینوں چیزوں سے عاجز ہو (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کافر مان ہے: ”فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ“۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”ایمان“ میں ہے۔

اور قسم میں تحلیل اس سے استثناء کرنا ہے جیسے کہ دینے استاء اللہ (اگر اللہ نے چاہا)، اور استثناء کا متصل ہونا شرط ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل اصطلاح ”ایمان“ اور ”طلاق“ میں ہے۔

تحلی

دیکھئے: ”حلیہ“۔

(۱) بدائع الصنائع ۳/۱۹۵، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۳۸، ۳۹ دیکھئے ”الایمان“، تفسیر القرطبی ۶/۲۶۵، ۲۶۶، بدایہ المجتہد ۱/۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۶، جامع الدرونی ۲/۳۱، ۳۳، نہایہ الحاج ۸/۱۷۱، ۱۷۲، کشاف القناع ۶/۲۳۲، ۲۳۳، دیکھئے ”الایمان“۔

تکلیف

دیکھئے: ”حلف“۔

تخلیق

تعریف:

۱۔ تخلیق کا ایک لغوی معنی گھمانا اور کسی چیز کو حلقہ کی طرح بنانا ہے^(۱)۔
نیز تخلیق کے معنی: بال کاٹنے کے بھی آتے ہیں کہا جاتا ہے:
خلق رأسه يحلقه حلقاً وتحلقاً یعنی اس نے اپنے بال موڈ لئے،
جیسے کہا جاتا ہے: حلقه و احتلقه^(۲) بمعنی موڈنا، اسی سے
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مُخَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ“^(۳) (اپنے سروں کو
موڈ اتے ہوئے) اور حدیث شریف میں ہے: ”اللهم اغفر
للمخلقین“^(۴) (اے اللہ مخلوقین کی مغفرت فرما)، اور تخلیق
تفصیر سے مختلف ہے، جس کا معنی قینچی سے بال کا کچھ حصہ کاٹنا ہے اور
مٹ سے بھی مختلف ہے جس کا معنی جڑ سے بال اکھاڑنا ہے، اور یہ لفظ
اصطلاح فقہاء میں مذکورہ دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

تخلیق بمعنی تشہد میں حلقہ بنانا:

۲۔ تخلیق کے معنی: نماز میں تشہد کے اندر حلقہ بنانے کے ہیں، خواہ



(۱) لسان العرب مادة ”خلق“۔

(۲) ترتیب القاموس الجید۔

(۳) سورہ فتح ۲۷۔

(۴) حدیث: ”اللهم اغفر للمخلقین.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۵/۳۶۱)

طبع استغیثہ) اور مسلم (۳/۵۵۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

تخلیق ۳

محرم کے بدن سے متعلق ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَخْلِقُوا رءُ وُسْکُمْ حَتَّىٰ یَبْلُغَ الْهَدٰی مَحِلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْکُمْ مَّرِیضًا أَوْ بِهِ أَذٰی مِّنْ رَّأْسِهِ فَغُلِّیْهُ مِّنْ صِیَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُکٍ“^(۱) (اور جب تک قربانی اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ موڈاؤ لیکن اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کے سر میں کچھ تکلیف ہو تو وہ روزوں سے یا خیرات سے یا ذبح سے نذیر دے دے)۔ چنانچہ محرم کے لئے اپنے یا کسی دیگر محرم کے سر کے بال کا ثنا ممنوع ہے، اور چند بالوں کا جڑ سے یا اوپر سے کا ثنا بھی ممنوع ہے، اگر محرم نے اپنے احرام کے درمیان اپنے بال کاٹے تو اس پر مذکورہ نص کی وجہ سے نذیر لازم ہوگا)۔

اور احرام سے نکلنے کے لئے حلق کو اپنا تقصیر سے افضل ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللّٰهُمَّ اَرْحَمِ الْمَخْلُقِیْنَ، قَالُوْا: وَالْمَقْصُرِیْنَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ: اللّٰهُمَّ اَرْحَمِ الْمَخْلُقِیْنَ قَالُوْا: وَالْمَقْصُرِیْنَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ: ”وَالْمَقْصُرِیْنَ“^(۲) (اے اللہ حلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے عرض کیا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ حلق کرنے والوں پر رحم فرما، صحابہؓ نے پھر کہا: اللہ کے رسول اور قصر کرنے والوں پر، آپ ﷺ نے فرمایا: اور قصر کرنے والوں پر)۔

رسول اللہ ﷺ نے حلق کرنے والوں کے لئے تین مرتبہ اور قصر کرنے والوں کے لئے ایک مرتبہ دعا فرمائی، یہاں بات کی دلیل ہے کہ حج و عمرہ میں حلق تقصیر سے افضل ہے۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب صرف عمرہ کا احرام باندھا جائے، تمتع کا ارادہ نہ ہو، اور اگر

تعدہ اولیٰ میں تشہد ہو یا تعدہ اخیرہ میں، اس کا طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خنصر و بنصر (چھٹکی اور اس کے برابر کی انگلی) کو بند کرے، اور انگوٹھے کو درمیانی انگلی کے ساتھ ملا کر حلقہ بنا لے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے (اور یہ وہ انگلی ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے) اور یہ اشارہ لفظ اللہ کہتے وقت شہادت کی انگلی اٹھا کر کیا جائے، حنا بلہ کا مذہب، شافعیہ کا دوسرا قول، اور حنفیہ کا ایک قول یہی ہے، فقہاء نے اسی کو مفتی بہ کہا ہے اور مذکورہ طریقہ پر حلقہ بنانا سنت ہے^(۱)۔

مالکیہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ نمازی تشہد میں اپنے دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے خنصر، بنصر اور وسطیٰ کا حلقہ بنا کر اپنی دائیں ران پر رکھ لے اور ان کے کناروں کو انگوٹھے کے نیچے والے گوشے پر اس طرح رکھ لے کہ نو کے عدد کی شکل بن جائے، اور شہادت کی انگلی اور انگوٹھے کو پھیلا لے، اور انگوٹھے کے پہلو کو بیچ کی انگلی پر اس طرح پھیلائے کہ بیس کے عدد کی شکل بن جائے، چنانچہ اس صورت میں پوری بیس انتیس کے عدد کی ہو جائے گی، اکثر مالکیہ کا یہی قول ہے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پورے تشہد میں شہادت کی انگلی کو درمیانی طریقہ پر دائیں بائیں حرکت دیتا رہے^(۲)۔ مالکیہ اس صورت کو تخلیق کا نام نہیں دیتے ہیں۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”تشہد“ میں ہے۔

تخلیق بمعنی بال صاف کرنا:

۳۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ حلق ان ممنوع اشیاء میں سے ہے جو

(۱) کشاف القناع ۲۹۲ طبع مکتبۃ انصر الحدیث، نہایت الجہاد ۵۰۱، ۵۰۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، شرح المنہاج ۱۶۳ طبع مصطفیٰ مجلس، حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۸، ۵۰۹ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۲) حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۲۵۱، ۲۵۰ طبع عیسیٰ مجلس۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی تخریج بخبرہ نمبر ۱ میں گذر چکی۔

تحلیل ۱

تمتع کرے، اور عمرہ سے حلال ہونے کا ارادہ کرے تو اس کے لئے
تقصیر افضل ہے تاکہ حج کے احرام سے حلال ہونے کے لئے پورے
طور پر حلق ہو سکے^(۱)۔

تحلیل

تعریف:

۱- لغت میں تحلیل تحریم کی ضد ہے، اصل فعل ”حَلَّ“ ہے جو ہنرہ
اور مشدو حرف کے ذریعہ متعدی ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: أَحْلَلْتَهُ۔ اسی
سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأَحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ“^(۱) (اللہ نے بیع کو
حلال کیا ہے)۔ اس سے مباح قرار دیا ہے اور اس کے کرنے اور نہ
کرنے کا اختیار دے دیا ہے، اس سے اسم فاعل محل اور محلل آتا
ہے^(۲)۔

شریعت میں تحلیل اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ فلاں فعل حلال ہے۔
ابن وہب کہتے ہیں کہ مالک نے کہا کہ لوگوں کے فتوے یہ نہیں
ہیں کہ وہ کہنے لگیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے۔ بلکہ یوں کہیں کہ
فلاں، فلاں کام سے بچو، میں یہ کام نہیں کر سکتا۔ قرطبی کہتے ہیں کہ اس
کا مطلب یہ ہوا کہ کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات
کے ساتھ خاص ہے، اللہ تعالیٰ نے اگر کسی چیز کے حلال یا حرام ہونے کو
بیان نہ فرمایا ہو تو کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس چیز کے حلال و حرام
ہونے کی بات کہے اور اس کی صراحت کرے^(۳)۔

پھر مزید فرمایا کہ بسا اوقات مجتہد کے پاس کسی چیز کے حرام
ہونے کی دلیل قوی ہوتی ہے، ایسی صورت میں وہ اس چیز کو حرام کہہ سکتا

اس پر علماء کا اجماع ہے کہ مردوں کے لئے تقصیر بھی کافی ہے اور
عورتوں کے لئے حلال ہونے کا طریقہ تقصیر ہی ہے، نبی ﷺ سے
منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لیس علی النساء حلق“^(۲) (عورتوں کے لئے حلق نہیں ہے، ان
کے لئے تقصیر ہی ہے)۔ اور حج میں سر کا حلق کرنا بالاتفاق حج کے
اعمال میں سے ہے۔ اگر سر پر بال ہوں تو حلق یا تقصیر فی نفسہ واجب
ہے، اور اگر سر پر بال نہ ہوں، جیسے گنجا اور وہ شخص جس کے سر میں زخم
ہوں تو خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے اپنے سر پر استرہ پھیرنا
واجب ہے اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک استرہ پھیرنا مستحب ہے^(۳)۔

حلق سے فارغ ہو کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور یہ دعاء پڑھے:
”اللهم هذه ناصيتي ببذک، فاجعل لي بكل شعرة نورا
يوم القيامة، واغفر لي ذنبي يا واسع المغفرة“^(۴) (اے
اللہ میری پیشانی تیرے قبضہ میں ہے، قیامت کے روز مجھے ہر بال
کے بدلہ نور عطا فرما، اور اے بہت زیادہ مغفرت کرنے والے میری
مغفرت فرما)۔

اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح ”احرام“ اور ”حلق“ ہے۔

(۱) کشاف القناع ۲/۳۸۸، الدرر النوری ۲/۳۶۲۔

(۲) حدیث: ”لیس علی النساء حلق“ والما علیہن التقصیر“ کی
روایت ابوداؤد (۲/۵۰۲ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے
المختصر (۲/۲۶۱، طبع شرکت المطابع النوریہ) میں اسے حسن کہا ہے۔

(۳) تفسیر القرطبی ۲/۲۸۱، ۲۸۲ طبع دوم، بدائع الصنائع ۲/۱۳۰ طبع اول مصر،
جامعہ الدرر النوری علی الشرح الکبیر ۲/۳۶، ۳۵ طبع مصطفیٰ الحلبي، نہایہ المحتاج
۲/۲۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) نہایہ المحتاج ۳/۲۹۷، المجموع ۸/۲۱۵۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) المصباح لمیر مادہ ”حلل“۔

(۳) تفسیر القرطبی ۱۰/۱۶۱ دارالکتاب۔

تحلیل ۲-۴

يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ^(۱) (اور اپنی زبانوں کے جھوٹ بنالینے سے یہ مت کہہ دیا کرو کہ فلاں چیز حلال ہے اور فلاں حرام جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے بے شک جو لوگ اللہ پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ فلاح نہیں پاتے)۔

قرضوں وغیرہ سے معاف کرنا:

۴- قرض میں تحلیل سے مراد قرض کو قرض سے نکالنا ہے، اور تحلیل مظلّم سے چھٹکارا طلب کرنے کو کہتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ“^(۲) (جس نے اپنے بھائی کی عزت یا کسی دوسری چیز پر ظلم کیا ہو تو اس کو چاہئے کہ آج ہی اس سے معاف کرا لے قبل اس کے کہ نہ کوئی دینار ہو اور نہ ہی کوئی درہم)۔

اور تحلیل کبھی کسی چیز کے عوض میں ہوتی ہے اور کبھی بغیر عوض کے۔

عوض میں ہونے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کوئی عورت اپنے شوہر سے خلع کرنا چاہے تو وہ اسے کچھ مال دے تاکہ وہ اس کے ساتھ خلع منظور کر لے۔ اس کی اصل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يُخَافَا إِلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ، فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ“^(۳) (اور تمہارے لئے جائز نہیں کہ جو

ہے، جیسے کہا جاتا ہے کہ چھ چیزوں کے علاوہ میں بھی سود حرام ہے۔ بسا اوقات تحلیل بول کر ظلم کو معاف کرنا مراد لیا جاتا ہے، اور کبھی تحلیل بول کر اس عورت کو جس کو تین طلاقیں دی جا چکی ہوں طلاق دینے والے کے لئے حلال کرنا مراد ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

اباحت:

۲- لغت میں اباحت حلال کرنے کو کہتے ہیں، اور اہل اصول کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے اس خطاب کو کہتے ہیں جو مکلفین کے افعال سے اس طرح متعلق ہو کہ انہیں اس کے کرنے نہ کرنے میں اختیار ہو^(۱)۔ اور اس پر اس کے بدلہ میں کوئی چیز واجب نہ ہو۔

اور فقہاء کے نزدیک اباحت کے حدود میں رہ کر کرنے والے کی مشیت کے مطابق کام کرنے کی اباحت دینا اباحت ہے^(۲)۔

کبھی لفظ اباحت کا استعمال ظنر (ممانعت) کے مقابلہ میں ہوتا ہے، اس صورت میں لفظ اباحت فرض، واجب اور مندوب سب کو شامل ہوگا^(۳)۔ اباحت میں اختیار ہوتا ہے، رہی حلت تو یہ شرعاً اباحت سے عام ہے، دیکھئے: ”اباحت“۔

حرام کو حلال کرنا:

۳- اس سے مراد حرام کو حلال بنادینا ہے، جیسے سود کو حلال کرنا، یہ اللہ تعالیٰ پر افتراء و کذب ہے، اللہ تعالیٰ کے فرمان مقدس میں اس پر وعید ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَنُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ، إِنَّ الَّذِينَ

(۱) سورہ نحل ۱۱۶، القرطبی ۱۱۶/۱۰۔

(۲) حدیث: ”مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرْضِهِ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۱۰۱/۵ طبع السنہ) نے کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۲۹۔

(۱) مسلم الشیوخ اور اس کی شرح ۱۱۲/۱۲۔

(۲) تعریفات البحر جانی۔

(۳) تمیز الحقائق ۱۰/۱۔

تحلیل ۵-۷

نکاح محلل:

۶- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک یا دو مرتبہ طلاق دے دے تو اس کے لئے جائز ہے کہ عدت کے اندر اسے لوٹا لے۔

اگر طلاق بائنہ غیر مغلطہ ہو تو تین سے کم یعنی ایک یا دو طلاق بائنہ کا حکم یہ ہے کہ طلاق کا عدو کم ہو جائے گا اور وہ اس سے استمتاع کا مالک نہیں رہے گا، حتیٰ کہ از سر نو نکاح کے بغیر اس سے وطی کرنا جائز نہیں ہوگا، البتہ اس عورت سے نکاح کرنا جائز ہوگا بغیر اس کے کہ وہ عورت کسی دوسرے شوہر سے شادی کرے، اس لئے کہ تین سے کم طلاق کے نتیجے میں خواہ وہ بائنہ ہی کیوں نہ ہو استمتاع کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے لیکن محل کی حلت ختم نہیں ہوتی ہے۔

اور اگر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے تو تین طلاقیں کا اصل حکم یہ ہے کہ بیوی سے فائدہ اٹھانے کی ملکیت بھی ختم ہو جاتی ہے، اور محل کی حلت بھی باقی نہیں رہتی، حتیٰ کہ اس عورت سے نکاح کرنا اس کے لئے جائز نہیں رہتا قبل اس کے کہ دوسرے شوہر کے ساتھ اس عورت کی شادی ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“^(۱) (پھر اگر کوئی اپنی عورت کو طلاق دے دے تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ رہے گی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے)، جو اس فرمان باری کے بعد ہے: ”الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ“ (طلاق تو دو ہی بار کی ہے)۔

نیز حرمت ختم ہونے اور پہلے شوہر کے لئے حلال ہونے کے لئے بھی کچھ شرائط ہیں:

الف- نکاح:

۷- حلال ہونے کی پہلی شرط نکاح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا

مال تم نہیں دے چکے ہو اس میں سے کچھ واپس لو، ہاں بجز اس صورت کے کہ جب اندیشہ ہو کہ اللہ کے ضابطوں کو دونوں قائم نہ رکھ سکیں گے، سو اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ تم اللہ کے ضابطوں کو قائم نہ رکھ سکو گے تو دونوں پر اس مال کے باب میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو عورت معاوضہ میں دے دے۔

اور بسا اوقات تحلیل بغیر عوض کے ہوتی ہے، جس کی اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَتُوا النِّسَاءَ صِلَاتِهِنَّ بِحِلَّةٍ فَإِنْ طَلَّقَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِينًا مَرِينًا“^(۱) (اور تم بیویوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو، لیکن اگر وہ خوش دلی سے تمہارے لئے اس میں کا کوئی جز چھوڑ دیں تو تم اسے مزید ارا اور خوشگوار سمجھ کر کھاؤ)۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کے لئے مہر بہہ کر دینا جائز ہے در اس حالیکہ وہ شوہر پر قرض ہے^(۲)۔

زندہ اور مردہ شخص کے غیر مالی حقوق اور واجبات سے معاف کرنا:

۵- جس نے اپنے مسلمان بھائی کے حق میں کوئی خطا کی، اس پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہ کی توبہ کرے، علماء کہتے ہیں کہ توبہ کے لئے کچھ شرائط ہیں، مثلاً توبہ کرنے والا اس شخص کے حق سے بری ہو جائے جس پر اس نے ظلم کیا ہے، اگر وہ مال ہو تو اسے واپس کر دے، اور اگر حد قذف وغیرہ ہو تو اسے اس پر قدرت دے دے کہ وہ بدلہ لے لے، یا پھر اس سے معاف کرا لے، اور اگر غیبت کی ہو تو اسے اس سے معاف کرائے^(۳)۔ دیکھئے: ”توبہ“۔

(۱) سورہ نساء ۳۴۔

(۲) الجوہا ص ۲/۷۰۔

(۳) ریاض الصالحین ص ۱۱۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۲۹۔

تحلیل ۸-۹

رج فرج میں وطی:

۹- جمہور کے مذہب کے مطابق صحت نکاح کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ فرج میں وطی کی ہو، لہذا اگر اس نے فرج کے علاوہ میں یا دہ میں اس سے وطی کر لی تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حلت کو ان دونوں کے عسيلة (مزدہ) چکھنے پر معلق کیا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے رفاء قرظی کی بیوی سے فرمایا: "أَتُرِيدِينَ أَنْ تَوَجَّعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا حَتَّى تَلْذُقِي عَسِيلَتَهُ وَيَلْذُقَ عَسِيلَتَكَ" (۱) (کیا تو رفاء کے (نکاح میں) لوٹنا چاہتی ہے؟ نہیں یہاں تک کہ تو اس کا مزدہ چکھ لے اور وہ تیرا مزدہ چکھ لے)۔

اور یہ چیز فرج میں وطی کئے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ لیکن حضرت سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ وہ (پہلے شوہر کے لئے) صرف عقد نکاح ہی سے حلال ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ قرآن کریم کی آیت میں وارد لفظ نکاح کو جماع کے بجائے عقد پر محمول کرتے ہیں، اور عام علماء نے اس آیت کو جماع پر محمول کیا ہے، نیز وطی کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ حشفہ فرج کے اندر داخل ہو جائے، کیونکہ وطی کے احکام اسی سے متعلق ہیں، اور اس میں بھی آل کا منتشر ہونا شرط ہے، کیونکہ حکم مزدہ چکھنے سے متعلق ہے، جو بغیر انتشار کے متصور نہیں۔

حضرت حسن بصری کے علاوہ کسی فقیہ نے انزال کی شرط نہیں لگائی ہے، حضرت حسن بصری کہتے ہیں کہ وہ بغیر وطی اور انزال کے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

اگر وطی غیر مباح وقت جیسے حیض یا نفاس میں ہو جائے تو اس وطی سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

فرمان ہے: "حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" (جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا)، اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں تین طلاقیں دینے والے شوہر کے حق میں عورت کی حلت کی نفی فرمادی، اور نفی کی حدود دوسرے شوہر کے ساتھ شادی مقرر فرمائی اور جس حکم کی کوئی حد مقرر ہو اس حد کے وجود سے پہلے وہ حکم ختم نہیں ہوتا، لہذا (دوسرے شخص سے) شادی کرنے سے پہلے حرمت ختم نہیں ہوگی، لہذا اس سے قبل وہ سابق شوہر کے لئے لازماً حلال نہیں ہوگی۔

اسی سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ اگر کسی نے مطاقہ ثلاثہ سے زنا کر لیا یا شبہ کے طور پر وطی کر لی تو وہ اپنے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ ان صورتوں میں نکاح نہیں پایا گیا (۲)۔

ب- صحت نکاح:

۸- پہلے شوہر کے حق میں عورت کے حلال ہونے کے لئے نکاح ثانی میں شرط ہے کہ وہ نکاح صحیح ہو، لہذا اگر نکاح فاسد ہو، خواہ دخول و صحبت بھی ہو جائے تب بھی وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح فاسد حقیقت میں نکاح ہی نہیں ہے، اور نکاح جب مطلق بولا جائے تو اس سے حقیقی نکاح مراد ہوتا ہے۔

اگر نکاح ثانی کا فاسد ہونا مختلف فیہ ہو، اور اس میں دخول و صحبت ہو جائے تو جو لوگ اس نکاح کے فساد کے قائل ہیں ان کے نزدیک مذکورہ دلیل کی وجہ سے وہ شوہر اول کے لئے حلال نہ ہوگی (۲)۔

(۱) البدائع ۳/۱۸۷، ۱۸۹، فتح القدیر ۳/۷۸، ابن حابدین ۲/۵۳ طبع بولاق اور اس کے بعد کے صفحات، بدایہ المجتہد ۲/۹۳، ۹۵، القوانين الفعیہ ۲/۲۳۱، الدار المعربہ للکتاب، تفسیر القرطبی ۳/۱۳۹، ۱۵۳، معنی المحتاج ۳/۱۸۲، ۱۸۳، ۲۹۳، معنی ۶/۶۳۸، ۶۳۹، ۲۶۱/۷، ۲۷۵۔

(۲) سابقہ مراجع۔

(۱) حدیث: "أَتُرِيدِينَ أَنْ تَوَجَّعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لَا، حَتَّى....." کی روایت بخاری (فتح ۵/۲۳۹ طبع السنہ) اور مسلم (۱۰۵۶/۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

تحلیل ۱۰

اور امام مالک، ربیعہ اور ابن القاسم کے نزدیک اس کی وجہ سے وہ حلال نہ ہوگی^(۱)۔

حلالہ کی شرط کے ساتھ نکاح:

۱۰- اگر کوئی شخص مطلقہ ثلاثہ سے نکاح کرے اور عقد نکاح میں صراحۃً یہ شرط لگائے کہ وہ اس کو اس کے پہلے شوہر کے لئے حلال کرے گا تو یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث ہے: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل والمحلل لہ“^(۲) (رسول اللہ ﷺ نے حلالہ کرنے والے اور جس کے لئے حلالہ کیا جائے دونوں پر لعنت فرمائی ہے)۔

دوسری حدیث ہے: ”ألا أخبرکم بالتیس المستعار؟ قالوا: بلی یا رسول اللہ قال: هو المحلل لعن اللہ المحلل لہ“^(۳) (کیا میں تمہیں مانگے ہوئے سائڈ کے بارے میں نہ بتاؤں؟ صحابہؓ نے کہا: کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ حلالہ کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے حلالہ کرنے والے پر لعنت فرمائی ہے)۔

اور نبی منہی عنہ (جس چیز سے روکا جائے) کے فساد پر دلالت کرتی ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام شافعی، ثوری اور اوزاعی کہتے ہیں کہ وطی سے عورت حلال ہو جاتی ہے، خواہ وطی غیر مباح وقت ہی میں ہو جیسے حیض یا نفاس، اور خواہ وطی کرنے والا عاقل و بالغ ہو، یا قریب البلوغ بچہ ہو یا مجنون ہو، کیونکہ بچہ اور مجنون کی وطی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر اور حرمت اسی طرح متعلق ہوتے ہیں جیسے عاقل و بالغ کی وطی سے ہوتے ہیں۔

حنابلہ اس میں جمہور کے ساتھ ہیں کہ عورت مجنون کی وطی سے حلال ہو جائے گی جس طرح عاقل کی وطی سے حلال ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اتنی کم عمر بچی ہو جس سے جماع کیا جاسکتا ہو، اگر اس کا شوہر اسے تین طلاقیں دے دے اور دوسرے شوہر نے اس سے دخول کر لیا تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی وطی سے بھی احکام نکاح جیسے مہر و حرمت اسی طرح متعلق ہوتے ہیں، جیسے بالغہ کی وطی سے متعلق ہوتے ہیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وطی کا حلال (مباح) ہونا شرط ہے، کیونکہ غیر مباح وطی اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے حرام ہے، اس لئے اس سے حلت حاصل نہ ہوگی، جیسے مرتد عورت سے وطی کرنا۔

اس بنیاد پر اگر دوسرا شوہر اس سے روزہ، حج، یا حیض یا اعتکاف کی حالت میں وطی کر لے تو وہ عورت اپنے پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی۔

مالکیہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جماع کرنے والا بالغ ہو، اور حنابلہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ بارہ سال کا ہو، اس لئے کہ جو بالغ نہ ہو یا بارہ سال سے کم کا ہو اس کے لئے جماع کرنا ممکن نہیں۔

اور ربیعہ ذمی عورت تو اس کے متعلق جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر اس کا ذمی شوہر اس سے وطی کر لے تو اس کی وجہ سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، کیونکہ نصرانی شوہر ہے۔

(۱) ساتھ مراجع۔

(۲) حدیث: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل.....“ کی روایت ترمذی (۳۱۹/۳ طبع المجلسی) نے کی ہے اور المصنف لابن حجر (۷۰۳/۱ طبع شرکت المطابع الفنیہ) میں ہے کہ ابن دینار العید نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث: ”ألا أخبرکم بالتیس المستعار؟ هو المحلل.....“ کی روایت ابن ماجہ (۶۲۳/۱ طبع المجلسی) اور حاکم (۱۹۹/۲ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے، اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

تحلیل ۱۱-۱۲

ہوگا، لیکن اس سے مقصد حاصل نہ ہوگا (۱)۔

حلالہ کے ارادہ سے شادی کرنا:

۱۱ - حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ عقد میں شرط لگائے بغیر، حلالہ کے ارادہ سے شادی کرنا صحیح ہے، البتہ شافعیہ کے نزدیک یہ جواز کراہت کے ساتھ ہے، اور دوسرا شوہر اگر اس سے واپس کرے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، اس لئے کہ معاملات میں مجرد نیت کا اعتبار نہیں ہے، لہذا عقد صحیح ہوگا، اس لئے کہ صحت عقد کی تمام شرطیں موجود ہیں اور وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی، جیسے کہ نکاح و منکوحہ دونوں توقيت یا دیگر شرائط فاسدہ کی صرف نیت کر لیں۔

مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حلالہ کے ارادہ سے نکاح باطل ہے اگرچہ عقد میں حلالہ کی شرط نہ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ عقد سے پہلے عائدین مذکورہ اشیاء میں سے کسی چیز پر اتفاق کر لیں، اور پھر اسی ارادہ کے مطابق نکاح کر لیں، اس نکاح سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، فقہاء کے قاعدہ ”سد ذرائع“ پر عمل کرتے ہوئے اور اس حدیث پر بھی عمل کرتے ہوئے: ”لعن اللہ المحلل والمحلل لہ“ (۲) (اللہ تعالیٰ نے حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر لعنت کی ہے)۔

دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کی طلاقوں کا ختم ہونا:

۱۲ - اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر پہلے شوہر نے تین طلاقیں دی ہوں تو دوسرا شوہر انہیں ختم کر دیتا ہے، لیکن اگر طلاقیں تین سے کم

(۱) ساہتہ فقہی مراجع۔

(۲) حدیث: ”لعن رسول اللہ ﷺ المحلل.....“ کی تخریج فقہ نمبر ۱۰ میں گذر چکی، نیز دیکھئے ساہتہ فقہی مراجع۔

جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف)

نے سابقہ دونوں حدیثوں کے پیش نظر اس نکاح کے فاسد ہونے کی صراحت فرمائی ہے، اور اس لئے بھی کہ جو نکاح حلالہ کی شرط کے ساتھ ہو وہ نکاح موقت کے معنی میں ہے، اور توقيت کی شرط نکاح کو فاسد کر دیتی ہے، اور جب تک نکاح فاسد ہو اس کے ذریعہ مطلقہ ثلاثہ اپنے سابق شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی، اس کی تائید حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے: ”اللہ کی قسم میرے پاس جس کسی حلالہ کرنے والے یا حلالہ کرانے والے کو لایا جائے تو میں ان دونوں کو رجم کروں گا“۔

امام ابو حنیفہ اور امام زہری کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہے۔ اور اگر دوسرا شوہر طلاق دے دے اور اس عورت کی عدت گزر جائے تو وہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ فعل پہلے شوہر اور دوسرے شوہر دونوں کے لئے مکروہ ہے، اس لئے کہ نکاح کا عموم جواز کا تقاضا کرتا ہے، خواہ اس میں حلالہ کی شرط ہو یا نہ ہو، تو اس شرط کے ساتھ نکاح صحیح ہوگا اور وہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ میں داخل ہوگا، لہذا اس نکاح کے وجود سے حرمت ختم ہو جائے گی، لیکن اس شرط کے ساتھ نکاح مکروہ بغيرہ ہے، اس لئے کہ یہ شرط مقاصد نکاح یعنی سکون، توالد و تناسل اور پاکدامنی کے منافی ہے، کیونکہ یہ مقاصد نکاح کے بقاء اور دوام پر موقوف ہوتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ دوسرا نکاح صحیح ہے، لیکن اس سے وہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس لئے کہ نکاح دائمی عقد کا نام ہے، اور حلالہ کی شرط اس چیز کو جلدی طلب کرتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حلالہ کی غرض کے لئے مؤثر کیا ہے، لہذا شرط باطل ہو جائے گی اور نکاح صحیح

تخلیہ ۱-۳

تخلیہ

ہوں تو انہیں دوسرا شوہر ختم کر دیتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً تیسری طلاق سے قبل دوسرے شوہر سے نکاح کرے، پھر اس سے مطلقہ ہو جائے، اور اس کے بعد اپنے پہلے شوہر کے پاس لوٹ کر آئے (تو پہلا شوہر کتنی طلاق کا مالک ہوگا؟)۔

اس میں جمہور (امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور امام محمد بن الحسن) کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو ختم نہیں کرنا، اس لئے کہ طلاق کو ختم کرنا شریعت میں تین کے ساتھ مخصوص ہے، اس لئے تین سے کم کو ختم نہیں کرے گا۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دوسرا شوہر تین طلاق سے کم کو بھی ختم کر دیتا ہے، کیونکہ جب وہ تین کو ختم کر دیتا ہے تو تین سے کم کو تو بدرجہ اولیٰ ختم کر دے گا، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، عطاء اور خنسی بھی اسی کے قائل ہیں (۱)۔

تعریف:

۱- لغت میں تخلیہ عورت کو زیور پہنانے یا اس کے پہننے کے لئے زیور لینے کو کہتے ہیں۔

کہا جاتا ہے: تحلّت المرأة: یعنی اس نے زیور پہنا یا زیور حاصل کیا۔ اور حلیتھا تشدید کے ساتھ یعنی میں نے اسے زیور پہنایا یا اس کے پہننے کے لئے زیور حاصل کیا (۱)۔
تخلیہ شرعاً بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

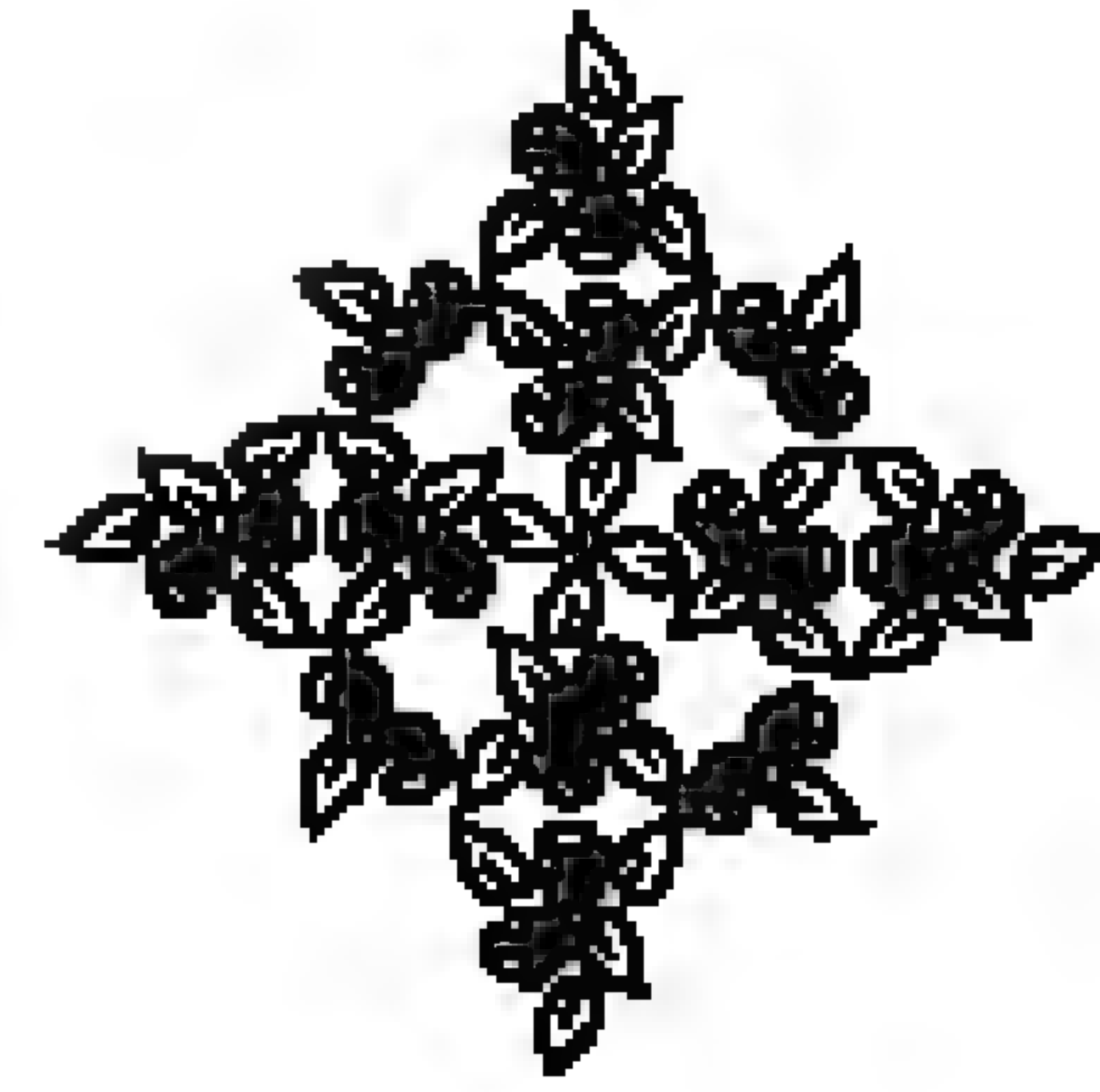
ترتیب:

۲- ترتیب زنیت سے مشتق ہے، اور لفظ زنیت ان تمام چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے جن سے زنیت حاصل کی جائے (۲)۔

لہذا ترین تخلیہ سے عام ہے، اس لئے کہ وہ زیور کے علاوہ اشیاء کو بھی شامل ہے جیسے سرمہ لگانا، بالوں میں کٹکھنی کرنا اور خضاب لگانا۔

شرعی حکم:

۳- تخلیہ (آرائشی) کا حکم حالات کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔



(۱) المصباح لمیر مادۃ "حلا"۔

(۲) لسان العرب، الصحاح للمرحوم، معنی الصحاح مادۃ "زین"۔

(۱) ساتھ فقہی مراجع۔

تخلیہ ۲-۵

ہے، اور کبھی حرام کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے۔

اسراف: میانہ روی کی حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، جو کبھی حلال سے حرام تک تجاوز کرنے سے ہوتا ہے، اور کبھی خرچ کرنے میں حد سے تجاوز کے ذریعہ ہوتا ہے۔

اس سے آدمی اللہ تعالیٰ کی وعید کا مستحق ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ الْمُبْتَلِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ“ (۱) (بے شک فضولیات میں اڑا دینے والے شیطانوں کے بھائی ہیں)، چنانچہ اسراف (زیادتی و تجاوز) اور اقتار (کمی و بخل) دونوں مذموم ہیں، اور میانہ روی اوسط درجہ ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا“ (۳) (اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان ان کا خرچ اعتدال میں رہتا ہے)۔

سوک والی عورت کی زیب و زینت:

۵- سوک والی عورت اس کو کہتے ہیں جو اپنے شوہر کے انتقال کے بعد عدت و نفات میں زینت و آرائی اور خوشبو چھوڑ دے، اور اس عورت کا ان چیزوں کو چھوڑ دینا حداد (سوک) کہلاتا ہے (۴)۔

اصطلاح فقہاء میں اس عورت کا سوک یہ ہے کہ وہ مخصوص احوال میں مخصوص مدت تک اپنے شوہر کی جدائی کے غم میں زینت اور ان تمام چیزوں کو چھوڑ دے جو زینت کے معنی میں ہیں، خواہ یہ جدائی

= لا سلائی، نہایہ المحتاج الی شرح المصباح ۳/۶۲، کشاف القناع عن متن

الاقناع ۵/۲۸۸، ۲۸۶ طبع انصر الحدیث۔

(۱) سورۃ اسراء ۲۷۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳/۲۱ طبع المطبعۃ المبریہ۔

(۳) سورۃ بقرہ ۱۷۷۔

(۴) لسان العرب، المصباح المبرر، مختار الصحاح مادۃ ”حدو“۔

کبھی تخلیہ واجب ہو جاتا ہے جیسے ستر چھپانا (۱) اور شوہر کے مطالبہ پر بیوی کا اس کے لئے زینت اختیار کرنا (۲)۔

کبھی آرائی مستحب ہوتی ہے جیسے مرد کا جمعہ و عیدین، لوگوں کے مجمعوں اور وفود سے ملاقات کے لئے آراستہ ہونا (۳) اور مرد اور عورت کا زرد یا سرخ خضاب لگانا، جیسا کہ خنیفہ کا مذہب ہے (۴)۔

کبھی یہ آرائی مکروہ ہو جاتی ہے جیسے خنیفہ کے نزدیک مردوں کے لئے عصفر یا زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہننا (۵) یا مرد کا ہاتھوں یا پیروں پر خضاب لگانا، اس لئے کہ اس میں عورتوں کی مشابہت ہے (۶)۔

کبھی یہ آرائی حرام ہوتی ہے جیسے مردوں کے لئے عورتوں کے مانند، اور عورتوں کے لئے مردوں کی طرح زیب و زینت اختیار کرنا، اور جیسے مردوں کے لئے سونا پہننا (۷)۔

آرائی میں اسراف:

۴- مباح یا مستحب آرائی میں اگر اسراف ہو تو وہ ممنوع ہو جاتی

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۲۳، الاختیار شرح المختار ۵/۵۴، المہذب فی فقہ
للامام الشافعی ۱/۷۱، المغنی لابن قدامہ ۱/۵۷۷، ۵۷۹، طبع المیاض الحدیث،
لشرح الکبیر ۱/۲۱۱۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۶۵۲، ۳/۱۸۸، ۵/۷۷۳، روضۃ الطالبین
۷/۳۳۳، المہذب فی فقہ لامام الشافعی ۲/۶۷، ۶۸۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۵۳۵، ۵۵۶، فتح القدیر ۲/۴۰، روضۃ الطالبین
۲/۶۵۳، جامعہ الترمذ علی شرح الترمذ ۲/۳۶۲، ۳۶۸، لشرح الکبیر مع حاشیہ
الدسوقی ۱/۳۸۱، ۳۹۸، جوہر لولکیلی ۱/۹۶، ۱۰۳، الاقناع فی فقہ لامام احمد
بن حنبل ۱/۷۷، ۲۰۰، کشاف القناع عن متن الاقناع ۲/۵۱۲، طبع
انصر الحدیث، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۷/۹۵، ۷۷، المغنی لابن
قدامہ ۲/۳۷۰، طبع المیاض الحدیث۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۸۱، ۳۸۲۔

(۵) راہۃ مراجع۔

(۶) ابن عابدین ۵/۷۷۱۔

(۷) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۱، روضۃ الطالبین ۲/۶۳، المکتب

تخلیہ ۷-۶

عورتوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، اور اس پر اس مقصد سے زیب و زینت اختیار کرنا بھی حرام ہے کہ صراحتاً یا اشارۃً کسی بھی ذریعہ سے لوگ اسے پیغام نکاح دے سکیں (۱)، اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے جس کی روایت نسائی اور ابوداؤد نے کی ہے: ”ولا تلبس المعصفر من الثياب ولا الحلی“ (وہ عورت معصفر سے رنگے ہوئے کپڑے اور زیور نہ پہنے)۔

احرام میں زیب و زینت:

۷- یہ زیب و زینت اختیار کرنا اس شخص کی طرف سے ہوگا جو حج کا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو یا ان دونوں کا اور وہ عملی طور پر احرام باندھ چکا ہو۔ وہ عورت جو احرام میں ہو اس کے لئے سونے اور دیگر زیورات سے آراستہ ہونا مباح ہے، خواہ کنکرن پہنے یا دیگر کوئی زیور، حضرت ابن عمرؓ کا قول ہے: ”نهی رسول اللہ ﷺ النساء فی إحرامہن عن القفازین والنقاب، وما من الورس والزعفران من الثياب، وللبس بعد ذلك ما أحبب من ألوان الثياب، من معصفر أو خز أو حلّی“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے احرام کی حالت میں عورتوں کو دستانوں، نقاب، اور ان کپڑوں سے منع فرمایا ہے جو ورس (خاص قسم کی گھاس) اور زعفران سے رنگے ہوئے ہوں، اس کے علاوہ جس رنگ کے کپڑے پسند ہوں پہن لے، خواہ معصفر سے رنگے ہوئے ہوں یا ریشتی ہوں یا زیورات میں سے ہوں)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۶/۲، ۶۱۷، اشراح الکبیر مع جامعہ الدسوقی ۲/۴۷۸، ۴۷۹، نہایۃ المحتاج الی شرح المصباح ۷/۱۳۱، ۱۳۲، المغنی لابن قدامہ ۱۶۹/۹ طبع المنار۔

(۲) مطالب اولیٰ اُسی ۲/۳۵۳۔

حدیث: ”نهی رسول اللہ ﷺ النساء فی إحرامہن.....“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۲ طبع استغیث) نے کی ہے۔

موت کے سبب ہو، اور اس مسئلہ میں اتفاق ہے، یا طلاق بائن کے سبب ہو، اور یہ خفیہ کا مذہب ہے ائمہ احناف کے آپس میں اختلاف کے ساتھ (۱)۔

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ سوگ والی عورت کے لئے کسی طرح بھی سونے کا استعمال حرام ہے، لہذا جب اسے اپنے شوہر کے انتقال کا پتہ چلے تو اس پر لازم ہے کہ سونا اتار دے، خواہ سونا کنکرن ہوں یا بازو بند ہوں یا انگوٹھی، یہی حکم جوہر کے زیورات کا ہے، اور سونے چاندی کے علاوہ ہاتھی کے دانت وغیرہ کی وہ چیزیں جو آرائشی کے لئے استعمال کی جاتی ہیں وہ بھی اسی حکم میں داخل ہیں (۲)۔

بعض فقہاء نے چاندی کے زیورات کو جائز کہا ہے، لیکن یہ قول مردود ہے، اس لئے کہ سوگ والی عورت کو زیور پہننے سے منع کرنے میں حضور ﷺ کا قول مبارک عام ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ولا الحلّی“ (۳) (اور نہ زیور پہنے)، نیز اس لئے کہ چاندی سے بھی زینت حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس عورت کے لئے چاندی اور اس کا زیور زیب تن کرنا سونے کی طرح حرام ہے۔ امام غزالی نے صرف چاندی کی انگوٹھی کو مباح قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کی حالت

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۶/۲، ۶۱۷، مواہب الجلیل شرح مختصر فہم للکھتاب ۲/۵۳، نہایۃ المحتاج الی شرح المصباح للارلی ۷/۱۳۰، ۱۳۲ طبع النجفی ۱۳۵ھ، المغنی لابن قدامہ ۱۶۹/۹، طبع المنار ۱۳۲۵ھ، حاشیہ سعدی طبع علی شرح فتح القدیر ۳/۲۱۹، فتح القدیر ۳/۱۶۲، اشراح الکبیر مع جامعہ الدسوقی ۲/۴۷۹، المجموع شرح العرب ۷/۲۳۱، قلیوبی و عمیرہ ۳/۵۳۔

(۲) المجموع شرح العرب ۷/۲۳۰، ۲۳۱، قلیوبی و عمیرہ ۳/۵۳، فتح القدیر ۳/۱۶۲، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۵۳۳، اشراح الکبیر مع جامعہ الدسوقی ۲/۴۷۹، المغنی لابن قدامہ ۱۶۹/۹ طبع المنار المحررفی فقہ الحنفیہ ۲/۱۰۸، ۱۰۹۔

(۳) حدیث: ”ولا الحلّی“ کی روایت ابوداؤد (۲/۴۷۸) طبع عزت عبید (دعاس) نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: ”ولا تلبس المعصفر من الثياب ولا الممشقة ولا الحلّی.....“ اور ابن حبان (۲/۳۲۲) سواداظم (طبع استغیث) نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

تخلیہ ۸

ابن قدامہ کہتے ہیں کہ پازیب اور اس جیسے دیگر زیورات مثلاً کنکین و بازو بند کے سلسلہ میں خرقی کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ ان کا پہننا جائز نہیں۔ امام احمد کہتے ہیں کہ احرام والی عورت اور وہ عورت جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو، خوشبو اور زینت چھوڑ دیں، ان کے علاوہ کی انہیں اجازت ہے، عطاء سے مروی ہے کہ وہ احرام والی عورت کے لئے ریشم اور زیور کو مکروہ قرار دیتے تھے، اور اسے ثوری اور ابو ثور نے بھی مکروہ کہا ہے۔ اور قتادہ سے روایت ہے کہ احرام کی حالت میں عورت کے لئے انگوٹھی اور پالی پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، البتہ کنکین، بازو بند اور پازیب کا پہننا مکروہ ہے۔ امام احمد بن حنبل کا ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کی رخصت ہے۔ اور یہی حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور اصحاب رائے کا قول ہے، امام احمد نے حنبل کی روایت میں کہا کہ احرام والی عورت زیور اور زرد کپڑے پہن سکتی ہے۔ اور نافع کی روایت سے کہا کہ حضرت ابن عمر کے گھر کی عورتیں اور ان کی بیٹیاں حالت احرام میں زیور اور معصر سے رنگے ہوئے (زرد) کپڑے پہنتی تھیں اور حضرت عبداللہ اس پر کوئی نکیر نہیں کرتے تھے، نیز امام احمد نے مناسک میں حضرت عائشہؓ سے روایت بیان کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ عورت احرام کی حالت کے علاوہ میں جو خام یا پختہ ریشم کے کپڑے اور زیورات پہنتی ہے وہ حالت احرام میں بھی پہن سکتی ہے۔ اور ہم نے حضرت ابن عمر کی یہ حدیث ذکر کی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو ذکر فرماتے ہوئے سنا: ”وَلْتَلْبَسْ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ أَلْوَانِ الثِّيَابِ مِنْ مَعْصُورٍ أَوْ خَزٍّ أَوْ حَلِيٍّ“ (اس کے بعد عورت کو چاہئے کہ جس رنگ کے کپڑے پسند آئیں پہنے زرد رنگ کے ہوں یا ریشمی یا زیور ہو)، ابن المنذر کہتے ہیں کہ بغیر کسی دلیل کے عورت کو اس سے روکنا جائز نہیں، اور امام احمد اور خرقی نے جو منع فرمایا ہے اس ممانعت کو کراہت

پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں زینت ہے۔
حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چاندی کی انگوٹھی پہننا مرد و عورت دونوں کے لئے جائز ہے، مالکیہ کے نزدیک مرد کے لئے جائز نہیں ہے اور پہننے پر فدیہ لازم ہوگا، البتہ عورت کے لئے جائز ہے (۱)۔

۸- حالت احرام میں بدن پر خوشبو لگانا بھی آرائشی میں داخل ہے، اور خوشبو اگرچہ احرام کی حالت میں ممنوع ہے، لیکن احرام کے لئے تیار ہوتے وقت خوشبو لگانا جمہور کے نزدیک مسنون ہے، مالکیہ کے نزدیک خوشبو لگا کر احرام باندھنا مکروہ اور بغیر خوشبو کے مندوب ہے۔
احرام باندھنے سے قبل احرام کے کپڑوں میں خوشبو لگانا جمہور کے نزدیک ممنوع ہے اور شافعیہ نے اپنے قول معتمد میں اس کو جائز قرار دیا ہے۔

اور احرام باندھنے کے بعد خوشبو یا ایسی کسی دوسری چیز سے آرائشی ممنوع ہے (۲) اور حالت احرام میں عورت کے زیور پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ اس میں کوئی فتنہ نہ ہو، دیکھئے: ”احرام“۔

(۱) المسلك المنقذ ۸۳، الشرح الکبیر ۵۵۲/۲، المجموع ۲۶۰، نہلیہ المحتاج ۳۳۹/۲، مطالب اولیٰ ائسی ۲/۳۵۳، المغنی سر ۳۳۰ طبع الریاض۔

(۲) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۲/۲۱۶، المغنی لابن قدامہ سر ۳۱۰ طبع الریاض المہذب، تنویر الابصار ۲/۲۲۱، رد المحتار علی الدر المختار ۲/۱۶۲، ۱۶۳، الشرح الکبیر ۵۹۲/۲، ۶۱، ۶۲، منار السبیل فی شرح الدلیل ۲/۲۷۳ طبع المکتب الاسلامی، شرح الباب ۸۰، ۸۱۔

شرعی حکم:

۲- اپنے مواقع کے لحاظ سے تخل کا حکم بدلتا رہتا ہے، چنانچہ شہادت میں تخل فرض کفایہ ہے، اور قتل خطا و قتل شبہ عمد کی دیت میں عاقلہ پر واجب عین ہے۔

تخل

اول- تخل شہادت:

۳- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ حدود کے علاوہ مثلاً نکاح اور ترائی کی تمام قسموں میں تخل شہادت فرض کفایہ ہے، اور اس فرضیت کی وجہ یہ ہے کہ شہادت کی ضرورت پیش آتی ہے، نیز اس لئے کہ نکاح کا انعقاد اسی شہادت پر موقوف ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَأْتِبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا ذُخِرَ“ (۱) (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)، آیت میں ان لوگوں کو شہادت دینے والے مجازاً مستقبل کے اعتبار سے کہا گیا ہے، اگر اتنی تعداد میں لوگ گواہ بن گئے جو شہادت میں شرط ہے تو باقی لوگوں سے ذمہ داری ساقط ہو جائے گی، ورنہ سب گنہگار رہوں گے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ لوگ بہت سے ہوں، اور اگر صرف اتنے ہی لوگ ہوں جتنے شہادت کے لئے شرط ہیں تو تخل شہادت انہیں پر ضروری ہے (۲)۔

گواہ بننے سے گریز کرنا:

۴- کسی مکلف آدمی کو نکاح یا قرض وغیرہ میں گواہ بننے کے لئے کہا جائے تو اس پر گواہ بننا لازم ہے۔ نیز اگر اس کے پاس شہادت ہو اور اسے شہادت دینے کے لئے کہا جائے تو اس پر شہادت دینا لازم ہے، پھر اگر وہ آدمی بھی گواہ بننے یا گواہی دینے کا فریضہ انجام دے دیں تو

تعریف:

۱- لغت میں تخل مصدر ہے تحمل الشیء کا جس کے معنی کوئی چیز اٹھانے کے ہیں، لیکن یہ لفظ محنت و مشقت کے ساتھ اٹھانے کی معنی میں بولا جاتا ہے، رجل حملاً اس مرد کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے (۱)۔

روایت میں ہے: ”لَا تَحُلُ الْمَسْأَلَةَ إِلَّا لثَلَاثٍ مِنْهَا: رَجُلٌ تَحْمِلُ حِمَالَةَ عَنْ قَوْمٍ“ (سوال کرنا صرف تین طرح کے آدمیوں کے لئے جائز ہے، ان میں سے ایک وہ ہے جو لوگوں کا بوجھ اٹھائے)۔

اور جس سلسلہ میں آدمی سے شہادت طلب کی جاتی ہے اسے تخل نام رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ شہادت امانت کا اعلیٰ درجہ ہے جس کے اٹھانے میں تکلیف و مشقت کی ضرورت پیش آتی ہے (۲)۔

اصطلاح شریعت میں تخل کسی ایسی چیز کو اپنے اختیار سے اپنے ذمہ لازم کر لینا ہے جو ابتداً کسی اور پر واجب ہوئی ہو، یا وہ شریعت کی طرف سے اس پر لازم کر دیا گیا ہو (۳)۔

(۱) لسان العرب مادة ”حمل“۔

(۲) تجلید المحتاج ۸/۲۸۰۔

(۳) الانصاف ۲/۲۳۱ اشرف کے ساتھ۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) المغنی ۹/۱۳۹، تجلید المحتاج ۸/۲۸۰، الترقی ۷/۱۹۰۔

تخل ۵

گیا تو وہ اس کے لئے متعین ہو گیا، نیز اس لئے کہ گریز کرنے کی ممانعت ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَأْتِ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا“ (اور گواہ جب بلائے جائیں تو انکار نہ کریں)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ: اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرا آدمی اس کے قائم مقام ہے تو یہ امر اسی کے لئے متعین نہ رہا جیسا کہ اگر اسے بلایا نہ جاتا^(۱)۔

گواہ بننے پر اجرت لینا:

۵- اگر گواہ بنا فرض کفایہ ہو اور اس میں مشقت ہو تو مالکیہ اور شافعیہ دونوں کے مذہب میں ایک قول کی رو سے جائز ہے، اور اگر اس میں مشقت نہ ہو تو اس پر اجرت لینا جائز نہیں، اور اگر گواہ بنا اس پر متعین ہو گیا کہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص موجود نہ ہو تو دونوں مذہب کے اصح قول میں اجرت لینا اس وقت جائز ہوگا جب گواہ بننے میں مشقت ہو۔ اور گواہ بننے پر اجرت لینے کے متعلق حنابلہ کے یہاں مختلف اقوال ہیں، اگر گواہ بنا کسی کے لئے متعین ہو تو اسے اس پر اجرت لینا جائز نہیں، یہی مطلق مذہب ہے، اور جس کے لئے گواہ بنا متعین نہ ہو اس کے لئے بھی حنابلہ کی دو روایتوں میں سے اصح کے مطابق اجرت لینا جائز نہیں، اور دوسری روایت یہ ہے کہ اجرت لینا جائز ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ ضرورت ہو تو اجرت لینا جائز ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی دوسرا نہ ہو تو گواہ بنا اور اسی طرح کو ایسا دینا گواہ پر واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ فرض عین ہے، اور گواہ کے لئے کوئی اجرت نہ ہوگی^(۲)۔

(۱) المغنی ۹/۱۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۷۰، الاختیار ۲/۱۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۵۲، الدرر النوری ص ۱۹۹، تحفۃ المحتاج ص ۸۸/۸، الروضہ ص ۵۵/۵، الانصاف ص ۶/۶، ۷۔

سب کا گناہ ختم ہو جائے گا اور اگر کوئی بھی اس ذمہ داری کو انجام نہ دے تو سب گناہ گار ہوں گے، لیکن اس فریضہ کو انجام نہ دینے کی صورت میں گناہ اسی کو ہوگا جسے اس فریضہ کی انجام دہی میں کوئی ضرر نہ ہو، اور اس کی شہادت سے کوئی فائدہ بھی ہو، اور اگر گواہ بننے یا کو ایسی دینے سے اسے کوئی ضرر پہنچتا ہو، یا وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہو یا تزکیہ وغیرہ میں وقار سے گرا ہو یا طرز عمل اختیار کرنے کی ضرورت پیش آتی ہو تو یہ لازم نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا يَضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ“^(۱) (اور نہ نقصان پہنچایا جائے لکھنے والے کو اور نہ گواہ کو)، اور نبی ﷺ نے فرمایا: ”لَا ضَرَرُ وَلَا ضَرَارٌ“^(۲) (نہ ضرر اٹھانا ہے اور نہ ضرر پہنچانا ہے)، نیز اس لئے کہ دوسروں کو فائدہ پہنچا کر خود کو ضرر پہنچانا کسی پر لازم نہیں، اور اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے ہو جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی تو اس پر گواہ بنا یا کو ایسا دینا واجب ہی نہیں، اس لئے کہ اس سے شہادت کا مقصد ہی حاصل نہ ہوگا، اور اگر کوئی شخص گواہ بنے یا کو ایسی دینے کا فریضہ انجام نہ دے اور اس کے قائم مقام کوئی دوسرا آدمی مل جائے تو وہ گناہ گار ہوگا یا نہیں؟ اس میں حنابلہ کی دو روایتیں ہیں:

ایک یہ کہ: وہ گناہ گار ہوگا، کیونکہ جب اسے اس امر کے لئے بلایا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) حدیث: ”لَا ضَرَرُ وَلَا ضَرَارٌ“ کی روایت ابن ماجہ اور احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اور شیخ نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ اور حاکم اور دارقطنی نے اس کی روایت حضرت ابو سعید خدریؓ سے کی ہے نووی نے اسے حسن قرار دیا ہے اور کہا کہ اس کی روایت امام مالک نے کی ہے اور اس کے متعدد طرق ہیں جن میں سے بعض کو بعض سے تقویت حاصل ہوتی ہے علانی کہتے ہیں حدیث کے متعدد شواہد ہیں جن کا مجموعہ درجہ صحت یا حسن تک جو قابل استدلال ہے پہنچ جاتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ ص ۸۳/۲ طبع المجلسی، فیض القدر ص ۳۱/۳۳۲، جامع العلوم والحکم ص ۲۸۶ طبع المجلسی)۔

تخل ۶-۷

گواہی پر گواہی دینا:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اموال، اور وہ امور جن سے مال مقصود ہو اور نکاح، عقد کا فسخ کرنا، طلاق، رضاحت، ولادت، عورتوں کے عیوب، حدود کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے حقوق جیسے زکاۃ، مساجد کا وقف اور عمومی اوقاف میں گواہی پر گواہ بننا جائز ہے (۱)۔

قصاص اور حد قذف میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ قصاص اور حد قذف میں گواہ بننا جائز ہے، اس لئے کہ یہ آدمی کا حق ہے، اور منازعت پر مبنی ہے، اگر کوئی اس کا اقرار کرنے کے بعد رجوع کر لے تو بھی یہ حق ساقط نہیں ہوتا، اور اس کو چھپانا پسندیدہ اور اچھا نہیں ہے، لہذا یہ حق اموال کے مشابہ ہوا۔

حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں قصاص اور حد قذف میں دوسرے کی گواہی پر گواہ بننا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ دونوں جسمانی سزائیں ہیں جو شبہات سے ختم ہو جاتی ہیں، اور وہ ساقط کرنے پر مبنی ہوتی ہیں، لہذا یہ حدود کے مشابہ ہوتے ہیں (۲)۔

گواہی پر گواہ بننے کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے لئے اصطلاح ”شہادت“ دیکھی جائے۔

دوم- جنایت کرنے والے کی طرف سے عاقلہ کا قتل خطا و شبہ عمدہ کی دیت دینا۔

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قتل خطا کی دیت عاقلہ پر واجب ہے، پھر اس میں اختلاف ہے کہ دیت اولاً کس پر واجب ہے۔ جمہور

کا مذہب اور شافعیہ کا صحیح و معتد قول یہ ہے کہ قتل خطا کی دیت ابتداءً جنایت کرنے والے پر لازم ہے، پھر اسی کی طرف سے عاقلہ اسے برداشت کرتے ہیں اور شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ دیت ابتداءً عی عاقلہ پر واجب ہوتی ہے (۱)۔

ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک قتل شبہ عمدہ کی دیت کا بھی یہی حکم ہے، اور امام مالک قتل شبہ عمدہ کے بالکلیہ قائل عی نہیں (۲)۔ ائمہ ثلاثہ شبہ عمدہ میں عاقلہ پر وجوب دیت کے سلسلہ میں اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ نے عاقلہ پر دیت کا فیصلہ فرمایا ہے، چنانچہ متفق علیہ حدیث ہے (۳): ”أَنْ أَمْرَاتَيْنِ اقْتَتَلَتَا، فَحَدَفَتْ إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها،“ ”فقضی النبی ﷺ أَنْ دية جنينها غرة عبد أو أمة، وقضى بدية المرأة على عاقلتها“ (۴) (دو عورتوں میں جھگڑا ہوا، اور ایک نے دوسرے کو پتھر مار کر اسے اور اس کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالا، تو نبی ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس جنین کی دیت ایک غلام یا ایک باندی ہے اور فیصلہ فرمایا کہ مقتولہ عورت کی دیت قتل کرنے والی عورت کے عاقلہ پر ہے)۔

اس واقعہ میں اس کا قتل شبہ عمدہ تھا، تو قتل خطا میں اس کا ثبوت بدرجہ اولیٰ ہے۔

اور دیت کے برداشت کرنے میں عاقلہ کی جہت و ترتیب کے لئے اصطلاح ”عاقلہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۳۶۹/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، اہلبیروت ۱۵۵۳ھ، المغنی ۷/۷۷، حاشیہ الدسوقي ۳۸۲/۳، حاشیہ ابن مایہ ۵/۳۱۰، ۳۱۱۔

(۲) سابقہ مراجع۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۳۶۹/۷۔

(۴) حدیث: ”قضی النبی ﷺ بدية الجنین علی العاقلۃ“ کی روایت بخاری (الفتح ۲۵۲/۱۲ طبع المکتبۃ) اور مسلم (۳/۳۱۰ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۱) المغنی ۲۰۶/۹، روایت الطائیین ۲۸۹/۱۱، تھذیب المحتاج ۲۸۷/۸، حاشیہ ابن مایہ ۳۸۲/۳۔

(۲) المغنی ۲۰۶/۹، ۲۰۹، روایت الطائیین ۲۸۹/۱۱، حاشیہ ابن مایہ ۳۸۲/۳، ۳۸۳، الترتیبی ۷/۱۹۳۔

سوم: مقتدی کی طرف سے امام کا تخل:

۸- امام کے پیچھے مقتدی پر قرأت واجب نہیں، اس کی طرف سے امام کی قرأت کافی ہے، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک مقتدی مسبوق ہو یا غیر مسبوق دونوں کا حکم یکساں ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کا حکم کیا ہے؟ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک سر او جہر اہر طرح قرأت مکروہ ہے، مالکیہ کے نزدیک جہر مکروہ ہے، اور حنابلہ کے نزدیک مستحب ہے (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر مقتدی مسبوق ہو، اور امام کو رکوع میں پائے، یا قیام میں اس وقت پائے کہ وہ فاتحہ نہ پڑھ سکے تو امام کا سورۃ فاتحہ پڑھ لینا مقتدی کے لئے کافی ہوگا، نیز اقتداء کی صورت میں امام مقتدی کے سہو کی طرف سے کافی ہوگا (۲)۔

اور اگر مقتدی مسبوق نہ ہو تو امام کا پڑھنا مقتدی کے لئے کافی نہ ہوگا اور اس پر قرأت واجب ہوگی جس کی تفصیل اصطلاح ”قرأت“ میں ہے۔

نیز درج ذیل امور میں امام مقتدی کی طرف سے تخل کرنا ہے: سجدۃ سہو، سجدۃ تلاوت اور سترہ، اس لئے کہ امام کا سترہ پیچھے والوں کا بھی سترہ ہوتا ہے۔

بحث کے مقامات:

۹- فقہاء تخل کا ذکر شہادت، دیت، امام کا مقتدیوں کی غلطی کو برداشت کرنے اور تخل حدیث کے باب میں کرتے ہیں۔

تحمید

تعریف:

۱- تحمید کا لغوی معنی: عمدہ صفات پر کثرت کے ساتھ تعریف کرنا ہے، یہ حمد کے مقابلہ میں زیادہ بلند ہے (۱)۔ اور شریعت میں تحمید سے مراد کثرت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرنا ہے، اس لئے کہ حقیقتہً حمد کا مستحق وہی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی سب سے بہتر تعریف سورۃ فاتحہ، اور نماز میں پرہی جانے والی ثانی یعنی سبحانک اللہم و بحمدک ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- شکر:

۲- لغت میں شکر یہ ہے کہ محسن نے دوسرے پر جو احسان کیا ہو اس پر اس کی تعریف کی جائے (۳)۔

اس کے اصطلاحی معنی بھی یہی ہیں۔

اور شکر جس طرح زبان سے ہوتا ہے اسی طرح ہاتھ اور دل سے بھی ہوتا ہے۔

(۱) لسان العرب، الصحاح، مختار الصحاح، المصباح لمیر مادۃ ”سجد“، الجامع لا حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۳۳۔

(۲) الجامع لا حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۳۳، ۱۳۴، المرآۃ الرابعۃ من قواعد الفقہ للمبرکتی ص ۲۲۲۔

(۳) لسان العرب، الصحاح، المصباح لمیر مادۃ ”شکر“۔

(۱) سواہب الجلیل ۱/۵۱۸، ابن ماجہ ۱/۳۶۶، السنن ۱/۵۶۶۔

(۲) النجاشی علی شرح النجاشی ۱/۳۳۵، ۳۶۱۔

تحمید ۳-۵

کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا“ (۱) اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو تو انہیں شمار نہ کر پاؤ گے، اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اتنی بے شمار ہیں کہ انسانی طاقت و قدرت ان کا شمار کرنے سے عاجز ہے، جیسے کان، آنکھ اور عافیت و رزق وغیرہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات ہی کی نعمتیں ہیں، اسی لئے اس نے انسان کو وہ اسباب فراہم کئے جن کے ذریعہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی ثنا خوانی کا فریضہ اس طریقہ پر انجام دے سکے جس کا وہ اہل ہے۔

حمد بیان کرنا کبھی واجب ہوتا ہے جیسے خطبہ جمعہ میں، کبھی سنت مؤکدہ ہوتا ہے جیسے چھینکنے کے بعد، اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے خطبہ نکاح اور دعاؤں کے شروع میں، اور ہر اہم کام کی ابتداء میں، نیز ہر مرتبہ کھانے پینے کے بعد وغیرہ۔ بسا اوقات حمد بیان کرنا مکروہ ہو جاتا ہے جیسے گندگی کی جگہوں میں اور کبھی حرام ہو جاتا ہے جیسے معصیت سے خوش ہو کر (۲)۔

اس کی پوری تفصیل درج ذیل ہے:

جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا:

۵- جمعہ کے دونوں خطبوں میں حمد بیان کرنا شرعاً مطلوب ہے، اگرچہ اس کے فرض یا مندوب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۳) اور حمد سے دونوں خطبوں کی ابتداء کرنا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے: ”کل کلام لا یبدأ فیہ بالحمد فهو أجندم“ (۴) (ہر وہ کلام جو حمد سے شروع نہ کیا جائے

(۱) سورہ ابراہیم ص ۳۳۔

(۲) جامع الطحاوی علی مرآۃ الخلاح ص ۴، کشاف القناع ص ۱۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۶۱، مرآۃ الخلاح ص ۷۷، ۲۸۱، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ص ۱۱۸، کشاف القناع عن متن الاقناع ص ۳۳، طبع انصر المہذب، المشرح الکبیر ص ۸، ۷۳، ۷۴، الاذکار للشیوخ ص ۱۰۳۔

(۴) حدیث: ”کل کلام لا یبدأ فیہ بالحمد فهو أجندم“ کی روایت ابو داؤد

شکر محسن کے احسان کا بدلہ ہوتا ہے، اور شکر کی جگہ لفظ حمد بھی مستعمل ہے، تم کہتے ہو: حمدتہ علی شجاعته، یعنی میں نے اس کی شجاعت پر اس کی حمد و تعریف کی، جیسا کہ تم کہتے ہو: شکرتہ علی شجاعته یعنی میں نے اس کی شجاعت پر شکر یہ ادا کیا، یہ دونوں الفاظ قریب المعنی ہیں، البتہ حمد عام ہے، اس لئے کہ صفات پر حمد تو ہوتی ہے، شکر نہیں ہوتا، اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان فرق ہے (۱)۔

ب- مدح:

۳- مدح کے لغوی معنی: اچھی تعریف کے ہیں، تم کہتے ہو: مدحتہ مدحا باب نفع سے جس کے معنی ہیں: کسی کی جسمانی پیدائش یا اختیاری عمدہ صفات پر اس کی تعریف کرنا۔

اور اصطلاح میں: اختیاری خوبیوں پر زبان سے تصداً تعریف کرنے کو مدح کہتے ہیں۔

اسی لئے مدح حمد سے عام ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۴- انسان کی زندگی میں تعریف کرنے کے مواقع متعدد ہیں، اور انسان سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنے اوپر اللہ کی نعمتوں کے اعتراف اور اس کے شایان شان تعریف و ثناء بجالانے کے لئے حمد کرے، کیونکہ اللہ نے اس کو بے شمار نعمتیں عطا کر رکھی ہیں، اللہ تعالیٰ

(۱) تعریفات للخرجانی ص ۲۸، النظم المستعرب ص ۹۔

(۲) المصباح الحیر، مختار الصحاح، لسان العرب، النظم المستعرب فی شرح خرب المہذب بہائش المہذب فی فقہ الامام الشافعی ص ۸۲، تعریفات للخرجانی ص ۲۰۷۔

تحمید ۷-۷

وہ دم بریدہ رہتا ہے)، اور حضرت جابرؓ سے روایت ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِحَمْدِ اللَّهِ وَيُثْنِي عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ“^(۱) (نبی ﷺ لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی وہ ثنا کرتے جس کا وہ مستحق ہے)۔
اس کی تفصیل ”صلاة الجمعة“ میں ہے۔

خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا:

۶ - عقد سے قبل خطبہ نکاح میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے خطبہ کے سلسلے میں یہ الفاظ وارد ہیں: ”الحمد لله نحمده، ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله“^(۲)، ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا“^(۳)، ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ“^(۴)، ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا

سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا“^(۱) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں ہم اسی کی حمد بیان کرتے ہیں، اسی سے مدد طلب کرتے ہیں، اسی سے مغفرت کی درخواست کرتے ہیں، ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں اپنے نفسوں کے شر اور اپنے برے اعمال سے، جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے دیں اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں، اور جسے گمراہ کر دیں اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں، میں کو اسی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں کو اسی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں)، (اے لوگو! ڈرتے رہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا اور پھیلائے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جس کے واسطے سے سوال کرتے ہو آپس میں اور خبردار رہو فتنوں کے باب میں، بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے)، (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ ڈرنے کا حق ہے، اور جان نہ دینا بجز اس حال کے کہ تم مسلم ہو)، (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور راستی کی بات کہو، اللہ تمہارے لئے تمہارے اعمال سنوا ردے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا، اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی سو وہ بڑی کامیابی کو پہنچ گیا)۔

نماز کے شروع میں حمد بیان کرنا:

۷ - نماز کے آغاز میں حمد بیان کرنا جس کو ثنا کہا جاتا ہے مسنون ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے دونوں

(۱) ۷۲/۵ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس حدیث کو ارسال کی وجہ

سے مطلق کہا ہے نیز اس کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے (فیض القدیر للمناوی

۱۳/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۱) حدیث: ”كَانَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِحَمْدِ اللَّهِ.....“ کی روایت مسلم

(۲/۵۳۳ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ لِحَمْدِهِ وَ لِسُعْبِهِ“ کی روایت ابوداؤد

(۳/۵۹۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کے طرق صحیح

ہیں (تخصیص کبیر لابن حجر ۱۵۲/۳ طبع شرکت الطباعة النعیمیہ)۔

(۳) سورۃ نساء: ۱۔

(۴) سورۃ آل عمران: ۱۰۴۔

(۱) سورۃ احزاب: ۷۰، ۷۱۔

نیز دیکھئے ابن ماجہ: ۱/۵۱، ۲/۶۲، کشاف القناع عن متن الإقناع

۲۱/۴، الاذکار للحووی: ۲۵۰، الشرح الکبیر: ۲/۲۱۶۔

تحمید ۷

(جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے، تو تم ”ربنا ولک الحمد“ کہو)، اور صحیح بخاری میں حضرت رفاع بن رافع الزرقانی سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا یوما نصلي وراء النبي ﷺ، فلما رفع رأسه من الركعة قال: ”سمع الله لمن حمده“، فقال رجل وراءه: ربنا ولک الحمد حمدا كثيرا طيبا مبارکا فيه فلما انصرف قال: ”من المتكلم؟“ قال: أنا۔ قال: ”رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتلون بها أيهم يكتبها أول“^(۱) (ایک روز ہم نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ نے جب رکوع سے سر اٹھایا تو ”سمع الله لمن حمده“ کہا، آپ ﷺ کے پیچھے ایک شخص نے یہ کہا: ”ربنا ولک الحمد حمدا كثيرا طيبا مبارکا فيه“ (اے ہمارے پروردگار تمام تعریفیں تیرے لئے خاص ہیں، ہم تیری بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت تعریف کرتے ہیں)۔ آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کیا تو فرمایا کہ ”یہ دعا کس نے پڑھی؟“ اس شخص نے کہا کہ میں نے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں سے زائد فرشتوں کو اس دعا کی طرف تیزی سے دوڑتے دیکھا کہ اسے سب سے پہلے کون لکھے)۔

امام یا منفرد کے ”سمع الله لمن حمده“ کہنے کے بعد یہ حمد بیان کرنا مالکیہ کے نزدیک مندوب ہے^(۲)۔

کاٹوں کے برابر کر لیتے، پھر یہ دعاء پڑھتے: سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جدک، ولا إله غیرک“^(۱) (اے اللہ ہم تیری پاکی کا اقرار کرتے ہیں، اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت بڑکت والا ہے، اور تیری بزرگی برتر ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں)۔ اس پر حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا اتفاق ہے^(۲)۔

حنابلہ کے نزدیک نماز میں رکوع سے کھڑے ہونے کے وقت حمد بیان کرنا واجب ہے، دارقطنی میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بریدہؓ سے فرمایا: ”یا بريدة إذا رفعت رأسک من الركوع فقل: سمع الله لمن حمده، ربنا ولک الحمد“^(۳) (اے بریدہ! جب تم رکوع سے سر اٹھاؤ تو: سمع الله لمن حمده، ربنا ولک الحمد کہا کرو)، اور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مقتدی و منفرد کے لئے اس مقام پر حمد بیان کرنا سنت ہے، مقتدی اور منفرد سمع الله لمن حمده اور ربنا لک الحمد دونوں کہیں گے، اور مقتدی بالاتفاق صرف حمد بیان کرنے پر اکتفا کرے گا، اس لئے کہ اسے اسی کا حکم ہے، حضرت انس اور حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده، فقولوا: ربنا ولک الحمد“^(۴)

(۱) حدیث: قولہ: سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک..... کی

روایت ابو داؤد (۱/۳۹۱ طبع عزت عید دعاس) نے حضرت مالک سے کی ہے اس کی سند میں انقطاع ہے لیکن اس کے دیگر طرق بھی ہیں جن سے اسے تقویت ملتی ہے (انھیں لا ابن حجر ۲/۲۲۹ طبع شرکت المطابع النوریہ)۔

(۲) مرآۃ الخلاح ۱/۱۳۹، ۱۳۱، ۱۵۳، الاذکار ۲/۳۳، کشاف القناع ۱/۳۳۳۔

(۳) حدیث: ”یا بريدة إذا رفعت رأسک.....“ کی روایت دارقطنی (۱/۳۳۹ طبع شرکت المطابع النوریہ) نے کی ہے اور اس کی سند انتہائی ضعیف ہے (میزان الاعتدال للذہبی ۳/۲۶۸ طبع المجلدی)۔

(۴) حدیث: ”إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده.....“ کی روایت بخاری

= (الفتح ۲/۲۸۳ طبع المستفیہ) اور مسلم (۳/۳۰۶ طبع المجلدی) نے کی ہے۔

(۱) حضرت رفاع بن رافع کی حدیث کی روایت بخاری (الفتح ۲/۲۸۳ طبع المستفیہ) نے کی ہے نیز دیکھئے کشاف القناع عن متن الاذکار ۱/۳۳۲، ۳۳۸، ۳۳۹، ابن ماجہ ۱/۳۳۲، مرآۃ الخلاح ۱/۱۳۲، ۱۵۳، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی ۱/۸۲، ۸۹، الاذکار للمصنوع ۱/۳۵۳۔

(۲) المشرح الکبیر ۱/۲۳۸، جوہر لا طلیل ۱/۵۱۔

تحمید ۸

سلام پھیرنے کے بعد نماز سے فارغ ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا:

۸ - سلام پھیرنے کے بعد حمد بیان کرنا شافعیہ کے نزدیک مستحب ہے (۱)۔ اس لئے کہ حضرت ابن الزبیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد تسبیح پڑھتے اور یہ کہتے: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، وَلَهُ النُّعْمَةُ، وَلَهُ الْفَضْلُ، وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ“ (۲) (خدائے واحد کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ یکتا ہے، کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کی بادشاہی ہے، اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں، وہ ہر چیز پر قادر ہے، اور اللہ ہی کی اصل طاقت قوت ہے اور ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، اسی کی نعمتیں ہیں اور اسی کے لئے فضیلت و بزرگی خاص ہے، اور اسی کی اچھی تعریف ہے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں اخلاص کے ساتھ اطاعت کرتے ہوئے اگرچہ کافرا سے پسند نہ کریں)۔

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک نماز کے بعد حمد بیان کرنا سنت ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ فِي تَمَامِ السَّائِلَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ

الحمد، وهو على كل شيء قدير“ (۱) (جو شخص ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ، اور تینتیس مرتبہ اللہ اکبر کہے۔ یہ ننانوے ہوئے، اور سو پورا کرتے ہوئے کہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ تو اس شخص کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

اور ان کے نزدیک اس کے بعد یہ پڑھنا مستنون ہے: ”اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحَسَنِ عِبَادَتِكَ“ (اے اللہ اپنے ذکر، اپنے شکر اور حسن عبادت پر میری مدد فرما) اور آخر میں یہ پڑھے: ”سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ (۲) (پاک ہے آپ کا پروردگار بڑی عزت والا پروردگار ان چیزوں سے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں، اور سلام ہو پیغمبروں پر اور ساری خواتین اللہ پروردگار عالم کے لئے ہیں)، اور حنابلہ نے شافعیہ کی استدلال کردہ روایت سے اپنی استدلال کردہ روایت پر اضافہ کیا ہے (۳)۔

اولیٰ و بہتر یہ ہے کہ پہلے سبحان اللہ کہے، اس لئے کہ یہ از قبیل تخلیک ہے، اس کے بعد الحمد للہ کہے، اس لئے کہ یہ تخلیق و تربیت کے باب سے ہے، اس کے بعد اللہ اکبر کہے، اس لئے کہ یہ تعظیم ہے (۴)۔

(۱) حدیث: ”مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ.....“ کی روایت مسلم (۱/۳۱۸ طبع المجلد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: اذکار صلاۃ کے اختتام پر رسول اللہ ﷺ کا فرمان: ”سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ.....“ کی روایت ابو یعلیٰ نے حضرت ابوسعید سے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے تفسیر ابن کثیر (۶/۳۳ طبع دارالاندلس)۔

(۳) مرآۃ الفلاح ۱/۷۳، ۷۴، ابن ماجہ ۱/۵۶۳، کشاف القناع عن متن الاقناع ۱/۳۶۵، ۳۶۷۔

(۴) مرآۃ الفلاح ۱/۷۳۔

(۱) اہم روایات فی فقہ الامام الشافعی ۱/۷۳، الاذکار للمووی ۱/۶۸، نزہۃ المتعین شرح ریاض الصالحین للمووی ۲/۷۳، ۷۴۔

(۲) حدیث: ”كَانَ يَهْتَلِ فِيْ الْاُخْرِ كُلِّ صَلَاةٍ.....“ کی روایت مسلم (۱/۳۱۵، ۳۱۶ طبع المجلد) نے کی ہے۔

عیدین کی نماز میں تحریمہ کے بعد حمد بیان کرنا:

۹- حنفیہ کے نزدیک یہ امام و مقتدی سب کے لئے سنت ہے، چنانچہ وہ ثنا و حمد بیان کرتے ہوئے یہ پڑھے گا: ”سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک، وتعالیٰ جددک، ولا الہ غیرک“ (اے اللہ تم تیری پاکی کا قرا کر۔ تے ہیں اور تیری تعریف بیان کرتے ہیں، اور تیرا نام بہت برکت والا ہے، اور تیری بزرگی برتر ہے، اور تیرے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں)، اسے زائد تکبیروں سے پہلے پڑھا جائے گا (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک تکبیرات کے درمیان حمد بیان کرنا مسنون ہے، چنانچہ تکبیرات کے درمیان کہے گا: اللہ اکبر کبیرا، والحمد لله کثیرا، و سبحان اللہ بکرة و أصیلا، و صلی اللہ علی محمد النبی و آلہ وسلم تسلیما کثیرا“ (اللہ بہت بڑا ہے، ہم اس کی بار بار تعریف بیان کرتے ہیں اور صبح و شام اس کی تقدیس بیان کرتے ہیں اور بار بار درود و سلام نازل ہو اللہ کے نبی محمد پر اور ان کی آل پر)۔ اس لئے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعودؓ سے معلوم کیا کہ وہ عید کی تکبیرات کے درمیان کیا پڑھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کرتے ہیں، نبی ﷺ پر درود بھیجتے ہیں، پھر دعا کرتے ہیں اور تکبیر کہتے ہیں (۲)۔

استسقاء اور جنازہ کی نماز میں حمد بیان کرنا:

۱۰- نماز استسقاء کے خطبہ میں شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک حمد بیان کرنا سنت ہے، اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مستحب ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد حمد بیان کرنا مسنون ہے، نماز پڑھنے والا یہ دعاء پڑھے: ”سبحانک اللہم وبحمدک، وتبارک اسمک وتعالیٰ جددک، ولا الہ غیرک“ (۱)۔

تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا:

۱۱- حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تکبیرات تشریق میں حمد بیان کرنا سنت ہے، ان تکبیرات میں وہ دعاء پڑھی جائے گی جو نبی ﷺ نے پڑھی: ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، واللہ الحمد“ (۲) (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے خاص ہیں)، نیز روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صفا پر یہ دعاء پڑھی: ”اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر کبیرا والحمد لله کثیرا، و سبحان اللہ بکرة و أصیلا، لا الہ الا اللہ و لا نعبد الا ایاہ مخلصین له الدین ولو کرہ الکافرون، لا الہ الا اللہ وحده، صدق وعدہ، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا الہ الا اللہ واللہ

(۱) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۳۲، کشاف القناع عن متن الاقناع ۲/۶۹، مرآۃ الفلاح ۲/۲۹۹، ۳/۳۰، ابن ماجہ ۱/۵۶۱۔

(۲) حدیث: ”قوله ﷺ اللہ اکبر، اللہ اکبر.....“ کی روایت دارقطنی (۲/۵۰ طبع شرکت المطابع النعیمیہ) نے کی ہے ابن حجر نے کہا کہ اس کی سند میں عمرو بن شمر ہے اور وہ متروک ہے (تخصیص الجہر ۲/۸۷ طبع شرکت المطابع النعیمیہ)۔

(۱) مرآۃ الفلاح ۲/۲۹۹، کشاف القناع عن متن الاقناع ۲/۵۶، ۵۷ طبع انصر الحدیث۔

(۲) تکبیرات عید کے درمیان افکار والی حدیث کی روایت بیہقی نے حضرت ابن مسعودؓ سے قولاً و فعلاً عمدہ سند کے ساتھ کی ہے، ابن علان نے ”الفتوحات المربانیہ“ میں بھی کہا ہے (۲/۲۳۲)، نیز دیکھئے: اسنن اکبری للہی (۲/۲۹۲، ۲۹۳)۔

للہ علی کل حال“ کہنا افضل ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ“^(۱) (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ وہ: ”الحمد لله“ کہے اور چاہئے کہ اس کا بھائی یا ساتھی اسے کہے: ”يَرْحَمُكَ اللَّهُ“۔)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ“^(۲) (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو چاہئے کہ وہ کہے: ”الحمد لله على كل حال“، حضرت انسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں: ”عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا، وَلَمْ يَشْمِتِ الْآخَرَ۔ فَقَالَ الَّذِي لَمْ يَشْمِتْهُ: عَطَسَ فَلَانٌ فَشَمَّتْهُ، وَعَطَسْتُ فَلَمْ تُشْمِتْنِي؟ فَقَالَ: ”هَذَا حَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى“^(۳) (نبی ﷺ کے پاس دو آدمیوں کو چھینک آئی تو آپ ﷺ نے ان میں سے ایک کا جواب دیا، اور دوسرے کا جواب نہیں دیا۔ جس شخص کا آپ نے جواب نہیں دیا اس نے کہا کہ فلاں کو چھینک آئی تو آپ نے اس کا جواب دیا، اور مجھے چھینک آئی تو آپ نے جواب نہیں دیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس نے اللہ

اکبر“^(۱) (اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، ہم تمام تر تعریف بہت زیادہ اللہ تعالیٰ ہی کی بیان کرتے ہیں، ہم صبح و شام اللہ کی پاکی کا اقرار کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں اخلاص کے ساتھ اطاعت کرتے ہوئے، اگرچہ کافر اسے پسند نہ کریں، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے، اس نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا، اس نے اپنے بندہ (محمد ﷺ) کی مدد فرمائی، صرف اسی نے تن تنہا (کافروں کے) گروہوں کو شکست دی، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے)۔

مالکیہ کے نزدیک افضل اور بہتر یہ ہے کہ ایام تشریق میں تکبیر، تہلیل اور تحمید تمام کو جمع کرے، چنانچہ اگر سب کو جمع کرنا چاہے تو یہ دعا پڑھے: ”اللہ اکبر اللہ اکبر، لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر، والله الحمد“ امام مالک سے یہی روایت منقول ہے^(۲)۔

خارج نماز چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۲ - علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب کسی کو چھینک آئے تو اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرنا اس کے لئے سنت ہے، چنانچہ چھینک کے بعد کہے: ”الحمد لله“۔ اور ”الحمد لله رب العالمین“ یا ”الحمد

(۱) حدیث: ”قوله على الصفا: الله أكبر، الله أكبر.....“ صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے باب صمد حجۃ النبی ﷺ میں آیا ہے کہ جب آپ ﷺ صفا پر چڑھے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی بڑائی بیان فرمائی اور یہ دعا پڑھی: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير“، ابن ماجہ میں ”وحمده“ کا اضافہ ہے صحیح مسلم (۸۸۸/۴ طبع مجلس)، ابن ماجہ (۱۰۲۳/۲ طبع مجلس)، نیز دیکھئے مراتب الاخلاق/۲۹۶، المہذب فی فقہ الامام الشافعی/۱/۲۸، کشاف القناع عن متن الاقناع/۴/۵۸۔

(۲) حدیث: ”إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ“ کی روایت ابو داؤد (۲۹۰/۵ طبع عزت عبد رہمان) نے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

(۳) حدیث: ”هَذَا حَمْدُ اللَّهِ وَإِنَّكَ لَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ“ کی روایت بخاری (۶۱۰/۱۰ طبع المستقر) اور مسلم (۲۲۹۲/۴ طبع مجلس) نے کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں۔

(۲) الفاواکہ الدوائی/۱/۳۲۱ کج کردہ دار المعرفہ۔

لله الذي أذاقني لذته، و أبقى في قوته و أذهب عني أذاه“^(۱) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے کھانے کی لذت سے لطف اندوز کیا، اور میرے اندر اس کی قوت کو باقی رکھا، اور اس کی اذیت کو مجھ سے دور کیا)۔

کھانے پینے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۴ - کھانے اور پینے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”إن الله ليرضى من العبد أن يأكل الأكلة أو يشرب الشربة فيحمده عليها“^(۲) (بیشک اللہ تعالیٰ اس بندہ سے راضی ہو جاتے ہیں جو کوئی لقمہ کھائے یا کوئی کھونٹ پئے اور اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے)۔

اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ جب کچھ کھاتے یا پیتے تو یہ دعا پڑھتے: ”الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين“^(۳) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں کھانا کھلایا اور سیراب کیا اور ہمیں مسلمان بنایا)۔ اور حضرت معاویہ بن انسؓ نے فرمایا: ”من أكل طعاما فقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من“

(۱) حدیث: ”الحمد لله الذي أذاقني لذته.....“ کی روایت ابن

السی (ص ۸ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں دو راوی ضعیف ہیں اور دیکھئے الفتوحات الربانیہ (۱/۳۰۵ طبع المیزان)۔

(۲) حدیث: ”إن الله ليرضى من العبد أن يأكل الأكلة.....“ کی روایت مسلم (۳/۲۰۹۵ طبع المجلس) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”كان إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله.....“ کی روایت ترمذی (۵۰۸/۵ طبع المجلس) نے اور بغوی نے شرح السنہ (۱/۲۷۹ طبع المکتب الاسلامی) میں کی ہے اور بغوی نے انقطاع کی وجہ سے اس کو معطل کہا ہے۔

تعالیٰ کی حمد بیان کی، اور تو نے اللہ کی حمد نہیں کی)، حضرت ابو موسیٰ اشعرئٰی سے منقول ہے، و فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته“^(۱) (جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے اور وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تو اس کا جواب دو، اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان نہ کرے تو اس کا جواب نہ دو)۔

قضاء حاجت کے بعد بیت الخلاء سے نکلنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۵ - مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک یہ مندوب ہے، اور حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک سنت ہے، لہذا (نکلتے والا) یہ کہے: ”غفرانک“^(۲) (اے اللہ میں تجھ ہی سے بخشش طلب کرتا ہوں)۔ ”الحمد لله الذي أذهب عني الأذى و عافاني“^(۳) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے مجھ سے اذیت کو دور کر کے مجھے عافیت بخشی)۔

حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے: ”الحمد

(۱) حدیث: ”إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمته“ کی روایت مسلم (۳/۲۰۹۲ طبع المجلس) نے کی ہے نیز دیکھئے: لا ذکار للموری (ص ۲۴۰)۔

(۲) حدیث: ”قوله: غفرانک“ کی روایت ابو داؤد (۳۰/۱ طبع عزت عبید دماس) اور حاکم (۱/۵۸۸ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے اور ذہبی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث: ”الحمد لله الذي أذهب عني الأذى و عافاني“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۱۰ طبع المجلس) نے کی ہے اور ابن ماجہ کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث کی سند میں اسماعیل بن مسلم ہیں جن کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے اور ان الفاظ کے ساتھ حدیث ثابت نہیں ہے۔

تحمید ۱۵

دیا اس پر تیری ہی تعریف ہے۔)

خوش خبری سننے، کسی نعمت کے حاصل ہونے یا کسی مصیبت و پریشانی کے دور ہونے پر حمد بیان کرنا:

۱۵۔ ہر شخص کے لئے مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی حمد بیان کرے، اور اس کی ثنایاں شان ثناء کرے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمان اسی سلسلہ میں ہے: ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ“^(۱) (اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم دور کیا)، یہ کلمات جنت میں داخل ہونے والے کہیں گے۔

اور حضرت داؤد و سلیمان علیہما الصلوٰۃ والسلام کے قصہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَقَالَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ“^(۲) (اور وہ دونوں بولے: تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں فضیلت دی اپنے بہت سے مومن بندوں پر)۔

اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد قرآن کریم میں ہے: ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَهَبَ لِيْ عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ“^(۳) (شکر ہے اللہ کا جس نے بخشا مجھ کو اتنی بڑی عمر میں اسماعیل اور اسحاق)۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ

ذنبہ“^(۱) (جس نے کھانا کھا کر یہ دعا پڑھی: ”الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة“ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھ کو یہ کھانا کھلایا اور میری قوت و طاقت کے بغیر مجھے رزق دیا اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں)۔

نیز حضرت ابو ایوب خالد بن زید الانصاریؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”كان رسول الله ﷺ إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً“^(۲) (جب رسول اللہ ﷺ کھانا کھاتے یا کوئی چیز پیتے تو یہ دعا پڑھتے: ”الحمد لله الذي أطعم وسقى و سوغه وجعل له مخرجاً“ (تمام تعریفیں اس اللہ رب اعزت کے لئے خاص ہیں جس نے کھانا کھلایا اور سیراب فرمایا اور ہضم کر دیا اور اس کے نکلنے کی جگہ بنائی)۔

نیز حضرت عبدالرحمن بن جبیر تابعی کی روایت ہے کہ ان سے ایک ایسے شخص نے بیان کیا جس نے آٹھ سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کا شرف حاصل کیا تھا کہ جب وہ آپ ﷺ کو کھانا پیش کرتے تو آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے: ”بسم الله“ اور جب کھانے سے فارغ ہو جاتے تو یہ پڑھتے تھے: ”اللهم أطعمت وسقيت وأغيت وأقيت وهديت وأحسنيت، فلك الحمد على ما أعطيت“^(۳) (اے اللہ تو نے کھلایا، سیراب کیا، تو نے مال عطا کیا اور اسے باقی رکھا، ہدایت دی اور احسان فرمایا، پس جو کچھ تو نے

ابن اسی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۱۲۵ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) میں کی ہے اور مفتوحات الربانیہ لابن علان میں ہے کہ ابن حجر نے اسے صحیح قرار دیا ہے (۶۳۶/۵ طبع الممیر یہ)، نیز دیکھئے: کشاف القناع ۵/۷۳، واذکار للمووی ۲۱۲، المدخل لابن الحاج ۱/۲۲۷، الجامع را حکام القرآن للقرطبی ۱/۱۳۱، واداب الشرعیہ لابن مفلح ۳/۷۹، ۱/۸۱، ۲۲۳۔

(۱) سورہ قاطر ۳۳۔

(۲) سورہ نمل ۱۵۔

(۳) سورہ ابراہیم ۳۹۔

(۱) حدیث: ”من أكل طعاماً فقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا“ کی روایت ترمذی (۵۰۸/۵ طبع المحلی) نے کی ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۲) حدیث: ”كان إذا أكل أو شرب قال: الحمد لله الذي أطعم.....“ کی روایت ابو داؤد (۱۸۷-۱۸۸ طبع عزت حمید دھاس) نے کی ہے، نووی نے ”الاذکار“ میں اسے صحیح کہا ہے (ص ۲۱۲ طبع المحلی)۔

(۳) حدیث: ”كان إذا قرب إليه طعاماً يقول: بسم الله.....“ کی روایت

کان فی مجلسہ ذلک،^(۱) (جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور وہاں اس کی فضول باتیں بہت ہو گئیں پھر مجلس سے کھڑے ہونے سے پہلے اس نے یہ دعا پڑھ لی: ”سبحانک اللہم و بحمدک، اَشْهَد اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ، اَسْتَغْفِرُکَ وَاَتُوبُ اِلَیْکَ“ تو اس کی اس مجلس کی تمام غلطیاں معاف کر دی جاتی ہیں)۔

اعمال حج میں حمد بیان کرنا:

۱۷- اعمال حج میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، اور ملتزم کے پاس رسول اللہ ﷺ نے جو دعائیں مانگیں ان میں سے ایک یہ ہے: ”اللہم لک الحمد حمدا یوا فی نعمک، و یکافی مزیدک، اُحمدک بجمیع محامدک، ما علمت منها وما لم أعلم، وعلی کل حال۔ اللہم صل وسلم علی محمد وعلی آل محمد اللہم أعزنی من الشیطان الرحیم و أعزنی من کل سوء، و قنعنی بما رزقنی، و بارک لی فیہ اللہم اجعلنی من اکرم و فداک علیک، و الزمنی سبیل الاستقامۃ حتی ألقاک یا رب العالمین“^(۲) (اے اللہ میں تیری ایسی تعریف کرنا ہوں جو تیری نعمتوں کے برابر ہو، اور مزید نعمتوں کا ذریعہ ہو، میں تمام خوبیوں پر تیری تعریف و حمد کرتا ہوں، خواہ مجھے وہ محامد معلوم ہوں یا معلوم نہ ہوں، اور ہر حال میں تیری حمد بیان کرتا ہوں، اے اللہ درود و سلام نازل فرما حضرت محمدؐ پر اور حضرت محمدؐ کی آل پر۔

(۱) حدیث: ”من جلس فی مجلس فکثر فیہ لفظہ.....“ کی روایت ترمذی (۵/ ۳۹۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور ملایہ حدیث حسن صحیح ہے اور دیکھئے: لا ذکار للہووی ۱/ ۷۷، ۲۶۳، ۲۶۵، لا ذاب الشریعہ لابن مصلح ۳/ ۶۲۱، ۶۲۳۔

(۲) حدیث ملتزم کے بارے میں ابن حجر نے کہا ہے کہ مجھے اس کی اصل معلوم نہیں ہوئی (الفتوحات المربانیہ ۳/ ۳۹۱ طبع المیر یہ)۔

کو حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا کہ وہ ان سے اجازت لیں کہ عمر اپنے صاحبزین (رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ) کے پاس دن ہوا چاہتے ہیں، جب حضرت عبداللہؓ واپس آئے تو حضرت عمرؓ نے کہا: کیا جواب لائے ہو؟ حضرت عبداللہؓ نے کہا: امیر المؤمنین جو آپ چاہتے ہیں، انہوں نے اجازت مرحمت فرمادی تو حضرت عمرؓ نے کہا: ”الحمد للہ“ کوئی چیز میرے نزدیک اس سے اہم نہیں تھی^(۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: ”اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ اَتٰی لَیْلَةً اُسْرٰی بِہ بِقَدَحِیْنٍ مِنْ خَمْرٍ وَلَبِنٍ، فَنَظَرَ اِلَیْھِمَا، فَاَخَذَ اللَّبْنَ، فَقَالَ لَہُ جَبْرِیْلٌ عَلَیْھِ السَّلَامُ: ”الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدَاکَ لِلْفَطْرَةِ، لَوْ اَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ اَمَّتْکَ“^(۲) (شب معراج میں نبی ﷺ کے پاس ایک پیالہ شراب کا اور ایک پیالہ دودھ کا لایا گیا، آپ ﷺ نے ان دونوں کی طرف دیکھا، اور دودھ کو اختیار فرمایا، تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آپ ﷺ سے فرمایا: ”الحمد للہ الذی ہداک للفظۃ“ (تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے آپ کی فطرت کی طرف رہنمائی فرمائی) اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی)۔

مجلس سے کھڑے ہونے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۶- مجلس سے کھڑے ہونے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من جلس فی مجلس فکثر فیہ لفظہ فقال قبل اَنْ یقوم من مجلسہ: سبحانک اللہم و بحمدک، اَشْهَد اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَاَتُوبُ اِلَیْکَ اِلَّا غُفِرَ لَہُ مَا

(۱) حضرت عمرؓ کے قول کی روایت بخاری (۲۵۶۳ طبع المستفید) نے کی ہے۔
(۲) حدیث اسراء کی روایت بخاری (۳۷۷۶ طبع المستفید) اور مسلم (۱۵۳ طبع النسخ) نے کی ہے نیز دیکھئے لا ذکار للہووی ۱/ ۱۰۳، ۲۶۳۔

اے اللہ مجھے شیطان مردود سے اپنی پناہ میں رکھ، اور مجھے پناہ دے ہر برائی سے، اور مجھے جو رزق تو نے عطا فرمایا ہے اس پر قناعت میں فرما، اور اس میں میرے لئے برکت عطا فرما۔ اے اللہ اپنے پاس آنے والوں میں مجھے سب سے مکرم بنا، اور اے تمام جہانوں کے پالنے والے اپنی ملاقات تک میرے لئے استقامت کی راہ کو لازم کر دے۔

نیا کپڑا پہننے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۸- نیا کپڑا پہننے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ چنانچہ حضرت معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من لبس ثوباً جدیداً فقال: الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه“^(۱) (جو شخص نیا کپڑا پہن کر یہ دعا پڑھے: ”الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة“ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے یہ کپڑا پہنایا، اور میری کسی قوت و طاقت کے بغیر مجھے یہ عطا فرمایا) تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہ معاف فرما دیتے ہیں)۔

سوکر اٹھنے والے کا حمد بیان کرنا:

۱۹- سوکر اٹھنے والے کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ رسول اللہ ﷺ جب سوکر اٹھتے تو یہ دعا پڑھتے: ”الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا، وإليه النشور“^(۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے مجھے زندہ کیا بعد از موت، اور اسی کے پاس نشور ہے)۔
(۱) حدیث: ”من لبس ثوباً جدیداً فقال: الحمد لله الذي كساني هذا، ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه“ کی روایت ابوداؤد (۳۱۰/۳ طبع عزت عبید دہاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ (۳۰۰/۱ طبع المیزان) میں ہے۔
نیز دیکھئے الاذکار للہووی ص ۶۲۔
(۲) حدیث: ”كان إذا استبسط قال: الحمد لله الذي أحياها بعد ما أماتها، وإليه النشور“ کی روایت بخاری (۱۳۰/۱ طبع المیزان) نے کی ہے۔

کے لئے خاص ہیں جس نے ہمیں ماردینے کے بعد زندگی بخشی اور اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”إذا استبسط أحدكم فليقل: الحمد لله الذي رد علي روحي، وعافاني في جسدي، وأذن لي بذكره“^(۱) (جب تم میں سے کوئی سوکر اٹھے تو چاہئے کہ یہ دعا پڑھے: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے میری روح لوٹائی، میرے جسم کو عافیت بخشی، اور مجھے اپنے ذکر کی توفیق دی)۔

حضرت عائشہؓ نبی ﷺ سے نقل فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير إلا غفر الله تعالى له ذنوبه، ولو كانت مثل زبد البحر“^(۲) (جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنی روح کے لوٹائے جانے (سوکر اٹھنے) پر یہ دعا پڑھے: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير“ (نہیں ہے کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہت اسی کے لئے خاص ہے اور اسی کے لئے حمد ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے) تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں، خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

(۱) حدیث: ”إذا استبسط أحدكم فليقل: الحمد لله الذي رد علي روحي، وعافاني في جسدي، وأذن لي بذكره“ ابن السنی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) میں کی ہے، اور الفتوحات میں ہے کہ ابن حجر نے اس کو حسن قرار دیا ہے (۲۹۱/۱ طبع المیزان)۔

(۲) حدیث: ”ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير“ ابن السنی نے عمل الیوم واللیلہ (ص ۳ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) میں کی ہے ابن حجر نے اسے ضعیف کہا ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ (۲۹۲/۱ طبع المیزان) میں ہے، نیز دیکھئے الاذکار للہووی ص ۲۱۔

بستر پر لیٹتے وقت حمد بیان کرنا:

۲۰- سونے کے لئے بستر پر آتے وقت حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ سے ارشاد فرمایا: ”إِذَا أَوَيْتُمَا إِلَى فِرَاشِكُمَا، أَوْ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا فَكَبِّرَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ“^(۱) (جب تم اپنے بستر پر جاؤ اور اپنے لیٹنے کی جگہ پر پہنچ جاؤ تو تینتیس مرتبہ اللہ اکبر، تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، اور تینتیس مرتبہ الحمد للہ کہو) ایک روایت میں ہے: ”التسبیح أربعة و ثلاثين“ (سبحان اللہ ”چونتیس مرتبہ“) اور ایک روایت میں ”التكبير أربعة و ثلاثين“ (اللہ اکبر ”چونتیس“ مرتبہ) وارد ہوا ہے۔ حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ میں نے جب یہ رسول اللہ ﷺ سے سنا اس وقت سے اس کو کبھی نہیں چھوڑا^(۲)۔

وضو کے شروع میں اور وضو سے فراغت پر حمد بیان کرنا:

۲۱- وضو میں حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ بسم اللہ کے بعد وضو کرنے والا یہ دعا پڑھے: ”الحمد لله الذي جعل الماء طهوراً“ (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو پاکی کا ذریعہ بنایا)۔ اور سلف سے منقول ہے کہ آپ ﷺ سے اس دعا کے یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں: ”باسم الله العظيم ، والحمد لله على دين الإسلام“^(۳) (اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات

کے نام سے شروع کرنا ہوں اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں جس نے دین اسلام پیسر فرمایا)۔

وضو سے فارغ ہو کر حمد بیان کرنا مستحب ہے۔ وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی جائے: ”أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين۔ سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك و أتوب إليك“ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمدؐ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں میں سے، اور خوب خوب پاکی حاصل کرنے والوں میں سے بنا۔ اے اللہ میں تیری تسبیح اور تیری حمد بیان کرنا ہوں، میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے علاوہ کوئی بھی لائق عبادت نہیں، میں تجھ سے مغفرت طلب کرتا ہوں، اور تیری طرف لوٹتا ہوں)۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا: ”من توضأ فأصبح الوضوء ثم قال عند فراغه من وضوئه: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك و أتوب إليك ختم عليها بخاتم فرضعت تحت العرش فلم يكسر إلى يوم القيامة“^(۱) (جس نے وضو کیا اور اچھی طرح کیا، پھر وضو سے فارغ ہو کر یہ دعا پڑھی: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن

= اس کی سند ضعیف ہے

(۱) حدیث: ”سبحانك اللهم وبحمدك أشهد.....“ کی روایت ابن ابی شیبہ (ص ۹ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے، ثنونی نے بھی مجمع (۲۳۹/۱ طبع القدی) میں اس کا ذکر کیا ہے اور کہا کہ طبرانی نے الاوسط میں اسے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۱) حدیث: ”إِذَا أَوَيْتُمَا إِلَى فِرَاشِكُمَا أَوْ إِذَا أَخَذْتُمَا.....“ کی روایت

بخاری (فتح ۱۱۹/۱ طبع استقویہ) اور مسلم (۳۰۹۱ طبع المحلی) نے کی ہے۔

(۲) الاذکار للہووی ص ۸۳۔

(۳) حدیث: ”باسم الله العظيم.....“ کی روایت دیلمی نے سند لدردوس میں

کی ہے جیسا کہ اتحاد السادۃ للبتیس (۲/۳۵۳ طبع المہدیہ) میں ہے اور

لا إله إلا أنت، أستغفرک و أتوب إلیک تو اس پر ایک مہر لگا کر اسے عرش کے نیچے رکھ دیا جاتا ہے، جسے روز قیامت تک نہیں توڑا جاتا ہے۔

حال دریافت کئے جانے پر حمد بیان کرنا:

۲۲- جس شخص سے اس کی خیریت اور حال دریافت کیا جائے اس کے لئے حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے نکلے تو جب رسول اللہ ﷺ اپنی اس تکلیف میں تھے جس میں آپ ﷺ کا اشتغال ہوا تو لوگوں نے ان سے پوچھا: اے ابو الحسن! رسول اللہ ﷺ کی طبیعت کیسی ہے؟ تو حضرت علیؓ نے فرمایا ”الحمد للہ آپ ٹھیک ہیں“ (۱)۔

۲۳- جو شخص کسی کو مرض یا کسی اور پریشانی میں مبتلا دیکھے اس کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من رأى مبتلى فقال: الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً، لم يصبه ذلك البلاء“ (۲) (جس نے کسی کو کسی پریشانی میں مبتلا دیکھ کر یہ دعا پڑھی: ”الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً“ (تمام تعریفیں اللہ کے

لئے خاص ہیں جس نے مجھے اس مرض یا پریشانی سے عافیت بخشی جس میں تو مبتلا ہے، اور بہت سی مخلوق پر مجھے فضیلت عطا فرمائی) تو اس شخص کو وہ مصیبت لاحق نہیں ہوتی)۔ نووی نے کہا: علماء کہتے ہیں کہ یہ دعا اس طرح آہستہ پڑھنی چاہئے کہ خود ہی کو سنائی دے، اور اس کو مصیبت زدہ شخص نہ سن سکے تاکہ اس کے دل کو اس سے تکلیف نہ ہو، الا یہ کہ اس کی وہ مصیبت مصیبت ہو تو اگر کسی مفیدہ کا اندیشہ نہ ہو تو اسے یہ دعا سنانے میں مضائقہ نہیں (۱)۔

۲۴- بازار میں داخل ہونے والے کے لئے بھی حمد بیان کرنا مستحب ہے، چنانچہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحاعنه ألف ألف سيئة، ورفع له ألف ألف درجة“ (۲) (جو شخص بازار میں داخل ہو کر یہ دعا پڑھے: ”لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير“ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ تنہا ہے، اس کا کوئی ساجھی نہیں، تمام تر بادشاہت اسی کے لئے ہے اور تمام تعریفیں اسی کے لئے مخصوص ہیں، وہی زندہ کرتا ہے اور وہی مارتا ہے اور وہ زندہ ہے، اس پر موت طاری نہیں ہوتی، خیر اور بھلائی اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اور وہ ہر چیز

(۱) حضرت علیؓ کے قول: ”أصبح بحمد الله بارئاً.....“ کی روایت بخاری

(الفتح ۱۱/۵ طبع المستقر) نے کی ہے نیز دیکھئے: لا ذکر للمووی ۲۶۹۔

(۲) حدیث: ”من رأى مبتلى فقال.....“ کی روایت ترمذی (۵/۳۹۳ طبع

المجلد) نے کی ہے اور یہ طرق کے اعتبار سے حسن ہے نیز دیکھئے: لا ذکر للمووی ۲۶۹۔

(۱) لا ذکر للمووی ۲۶۹۔

(۲) حدیث: ”من دخل السوق فقال لا إله إلا الله.....“ کی روایت ترمذی

(۵/۳۹۱ طبع المجلد) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے (الفتوحات

لابن علان ۶/۱۹۳ طبع المیزان)، نیز دیکھئے: لا ذکر للمووی ۲۶۹۔

تحمید ۲۵

کہنا مکروہ ہے، البتہ اگر بغیر تلفظ کے صرف دل میں دل کہہ لے تو کوئی حرج نہیں، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”کوہت أن اذکر اللہ إلا علی طہر“^(۱) (پاکي کے بغیر اللہ تعالیٰ کا ذکر مجھے مکروہ و ناپسند ہے)۔

پر قادر ہے)۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، اور اس کی دس لاکھ برائیاں معاف فرما دیتے ہیں، اور اس کے دس لاکھ درجات بلند فرما دیتے ہیں)۔

نماز میں چھینکنے والے کا حمد بیان کرنا:

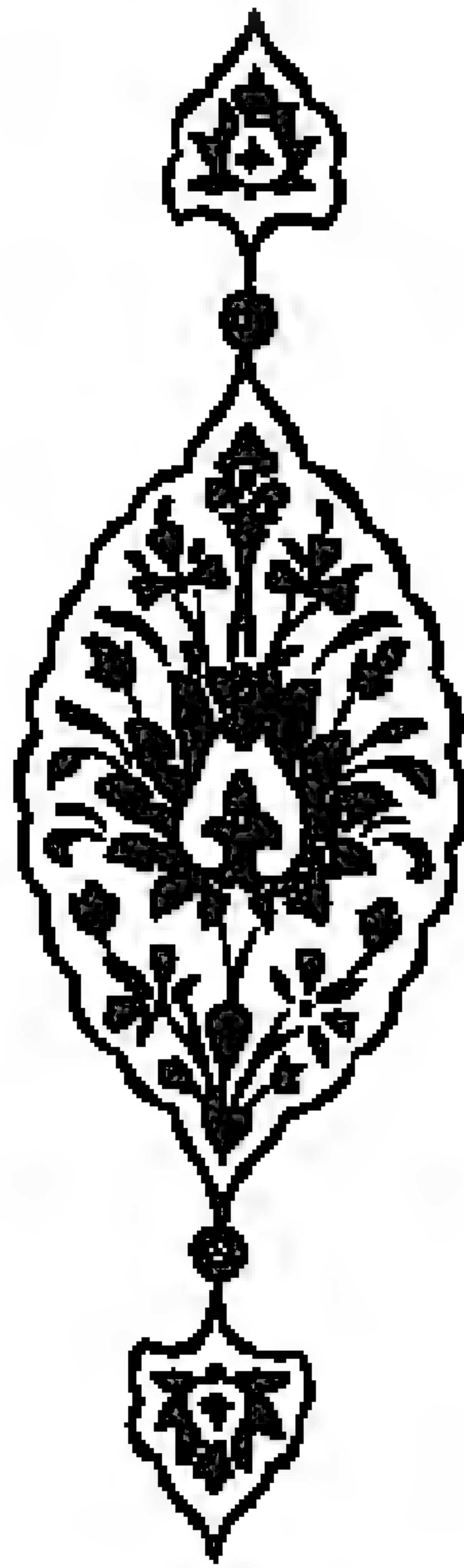
۲۵- اگر نماز پڑھتے ہوئے چھینک آجائے تو حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک جبراً الحمد للہ کہنا مکروہ ہے، اور اگر بغیر تلفظ کے صرف دل ہی دل میں الحمد للہ کہہ لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں^(۱) اور شافعیہ کے نزدیک الحمد للہ کہنا حرام ہے، اس لئے کہ حضرت معاویہ بن الحکم کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں تھا کہ لوگوں میں سے ایک شخص کو چھینک آئی تو میں نے کہا: یرحمک اللہ، تو لوگ مجھے نککھیوں سے دیکھنے لگے، میں نے کہا: اللہ تمہارا بھلا کرے، میری طرف کیوں دیکھ رہے ہو؟ لوگوں نے رانوں پر ہاتھ مارے، پھر جب رسول اللہ ﷺ متوجہ ہوئے تو مجھے بلایا، میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دینے والا معلم میں نے نہیں دیکھا، اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے نہ مجھے مارا اور نہ ڈانت ڈپٹ کیا، پھر فرمایا: ”إن صلا تہا ہلہ لا یصلح فیہا شیء من کلام الادمیین، إنما ہی التسمیح والتکبیر وقراءۃ القرآن“^(۲) (ہماری اس نماز میں آدمیوں کی گفتگو میں سے کچھ بھی درست نہیں، یہ نماز تو تسمیح و تکبیر اور قرأت قرآن کا نام ہے)۔

اور اگر قضاء حاجت کے وقت چھینک آجائے تو بھی الحمد للہ

(۱) مرآۃ الفلاح / ۲۸۳، کشاف القناع عن متن الاتحاف / ۳۸۱، ۳۳۹۔

(۲) حدیث: ”إن صلا تہا ہلہ لا یصلح فیہا شیء من.....“ کی روایت مسلم (۱/ ۳۸۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

نیز دیکھئے: اہدب فی فقہ الامام الشافعی / ۱۲۲، ۹۳۔



(۱) حدیث: ”کوہت أن اذکر اللہ إلا علی طہر“ کی روایت ابو داؤد (۲۳/ ۱ طبع عزت عبید دھاس) اور حاکم (۱/ ۱۶۷ طبع دارۃ المعارف العلمانیہ) نے کی ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔
نیز دیکھئے: مرآۃ الفلاح / ۳۱، اہدب فی فقہ الامام الشافعی / ۳۳، ۲۸۳، جوہر لا کلیل / ۱۸، المشرح الکبیر / ۱۰۶، الاذکار للشیوخ / ۲۸، ۲۳۲۔

تحنیک ۱-۷

وحنکہ بتمرة“^(۱) (میرے یہاں بچہ پیدا ہوا، میں اسے نبی ﷺ کے پاس لے گیا، تو آپ ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور کھجور سے اس کی تحنیک فرمائی)۔

۶- بچہ کی تحنیک مرد و عورت دونوں کے لئے درست ہے، نبی ﷺ سے روایت ہے: ”اِنَّ كَانَ يُوْتَىٰ بِالْصَّبِيَّانِ فَيُرَكَّ عَلَيْهِمْ وَيُحْنِكُهُمْ“^(۲) (آپ کے پاس بچے لائے جاتے تو آپ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے اور ان کی تحنیک فرماتے)۔

ابن القیم نے بیان کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل کے یہاں بچہ پیدا ہوا تو انہوں نے عورت کو اس کی تحنیک کے لئے کہا^(۳)۔

۷- نومولود کی تحنیک کھجور سے کی جائے گی، اس لئے کہ حضرت اسماءؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ ان کے حمل میں تھے وہ فرماتی ہیں: ”خَرَجْتُ وَأَنَا مُتِمٌّ، فَاتَّيْتُ الْمَلِيئَةَ، فَنَزَلَتْ بِقَبَاءٍ، فَوَلَدَتْهُ بِقَبَاءٍ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ، فَوَضَعْتَهُ فِي حَجَرَةٍ، ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَغَهَا ثُمَّ تَغَلَّ فِي فِيهِ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ حَنَكَهُ بِتَمْرَةٍ، ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ“^(۴) (میں) (گھر سے) نکلی جب کہ بچہ پیدا ہونے کے قریب تھا، اور مدینہ میں آ کر قباء میں

تحنیک

تعریف:

۱- لغت میں تحنیک کا ایک معنی یہ ہے کہ کھجور کو باریک کر کے بچہ کے منہ کے اندر تالو پر رگڑا جائے^(۱)۔

تحنیک کو اصطلاحاً مذکورہ معنی میں بھی بولا جاتا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے معنی میں بھی، جیسے میت وغیرہ کی تحنیک۔

۲- میت کی تحنیک یہ ہے کہ کپڑے کا ٹکڑا لے کر تالو اور ٹھوڑی کے نیچے گھمایا جائے۔ اس کی تفصیل ”جنائز“ میں ہے۔

۳- وضو میں تحنیک یہ ہے کہ وضو کرتے ہوئے تالو اور ٹھوڑی کے نیچے کے حصہ کا مسح کیا جائے جس کی تفصیل ”وضو“ میں ہے۔

۴- تحنیک عمامہ جسے تلخی بھی کہتے ہیں یہ ہے کہ گچڑی کے ایک دو پلیٹ ٹھوڑی کے نیچے سے دیئے جائیں^(۲)۔

نومولود بچہ کی تحنیک:

شرعی حکم:

۵- نومولود بچہ کی تحنیک مستحب ہے، صحیحین میں حضرت ابو بردہؓ کی حدیث ہے، وہ حضرت ابوموسیٰؓ سے نقل کرتے ہیں: انہوں نے فرمایا: ”وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَّيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ“

(۱) لسان العرب، إصباح لمير: مادة ”حک“۔

(۲) کشاف القناع ۱/ ۱۱۹، ۲۸۶۔

(۱) حضرت ابوموسیٰؓ کی حدیث: ”وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَّيْتُ النَّبِيَّ ﷺ.....“ کی روایت

بخاری (الفتح ۹/ ۵۸۷ طبع المنقہ) اور مسلم (۳/ ۱۶۰ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”كَانَ يُؤْتَىٰ بِالْصَّبِيَّانِ فَيُرَكَّ عَلَيْهِمْ وَيُحْنِكُهُمْ“ کی روایت مسلم (۱/ ۲۳۷ طبع الحلبي) نے کی ہے۔

(۳) تحفۃ الودود فی احکام المولود ص ۹، فتح الباری ۹/ ۵۸۸، ۷/ ۲۳۹، قلیوبی و عمیرہ ۲۵۶/ ۳، روضۃ الطالبین ۳/ ۲۳۳ طبع المکتب الاسلامی، المغنی ۸/ ۶۵۰، المصاب ۳/ ۲۵۶، جامعہ الجمل علی شرح الحج ۲/ ۸۹۔

(۴) حدیث اسماءؓ ”اَلِهَا حَمَلْتُ بَعْدَ اللّٰهِ بْنِ الزُّبَيْرِ.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۹/ ۲۳۸ طبع المنقہ) نے کی ہے۔

تَحْنِیک ۸-۹

ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک پگڑی میں تحنیک مسنون نہیں ہے بلکہ صرف شملہ مسنون ہے (۱)۔

قیام کیا، اور بچہ قباء میں پیدا ہوا، پھر میں اسے لے کر نبی ﷺ کے پاس گئی اور آپ ﷺ کی آغوش میں دے دیا، آپ ﷺ نے ایک کھجور منگائی، اسے چبایا اور اپنے منہ سے اس کے منہ میں ڈال دیا تو اس کے پیٹ میں سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کا لعاب پڑا، پھر آپ ﷺ نے ایک کھجور سے اس کی تحنیک فرمائی، پھر اس کے لئے برکت کی دعائیں کیں۔

اگر کھجور میسر نہ ہو تو تر کھجور سے، ورنہ کسی بھی میٹھی چیز سے تحنیک کی جائے گی، نیز میٹھی چیزوں میں شہد سب سے زیادہ بہتر ہے، اس کے بعد وہ چیزیں جن کو آگ کی آٹچ نہ لگی ہو، اس کی نظیر روزہ افطار کرنے والی اشیاء ہیں۔

۸- بچہ جس روز پیدا ہوا اسی دن تحنیک کی جائے گی، ابن حجر کہتے ہیں کہ ”غداۃ“ کی قید القاط حدیث کی اتباع کرتے ہوئے لگائی گئی ہے، اور لفظ ”غداۃ“ بول کر وقت مراد لیا جاتا ہے۔ تحنیک کے وقت مستحب ہے کہ تحنیک کرنے والا بچہ کا منہ کھولے، تاکہ کھجور وغیرہ کی مسٹھاس بچہ کے پیٹ میں پہنچ جائے (۱)۔

پگڑی میں تحنیک:

۹- پگڑی میں تحنیک کی صورت یہ ہے کہ ٹھوڑی کے نیچے پگڑی کے ایک دو پیچ گھمائے جائیں، اور پگڑی میں تحنیک مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک سنت ہے، ان کے نزدیک اس سلسلہ میں حاصل کلام یہ ہے کہ تحنیک و شملہ کے بغیر پگڑی مکروہ ہے، اگر تحنیک و شملہ دونوں ہوں تو یہ نہایت مکمل درجہ اور سنت ہے، اور اگر ان دونوں میں ایک بھی پایا جائے تو کراہت ختم ہو جاتی ہے، البتہ کراہت کی علت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کی وجہ سنت کے خلاف ہونا

(۱) ابن ماجہ میں ۵/۳۸۱، مسند ابی الجلیل ۱/۵۳۱، جامعہ الترمذی ۳/۸۹، کشاف القناع ۱/۱۱۹، ۲۸۶۔

(۱) فتح الباری ۹/۵۸۸، ۷/۲۳۹۔

تحوّل ۱-۳

چیز میں گر جانے سے ہوتا ہے، جس کی تفصیل عنقریب آ رہی ہے۔

تحوّل کے احکام:

تحوّل کے کچھ احکام ہیں جو مقام کے لحاظ سے مختلف ہوتے رہتے ہیں، چند اہم احکام درج ذیل ہیں:

تحوّل

تعریف:

۱- تحوّل لغت میں ”تحوّل“ کا مصدر ہے، اس کے معنی ہیں: ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو جانا، اور اس کا ایک معنی زوال بھی ہے، بولا جاتا ہے: ”تحوّل عن الشيء“ یعنی اس کے پاس سے فلاں چیز کسی دوسرے کے پاس جاتی رہی۔

اس کے معنی تغیر اور بدلنے کے بھی ہیں، اور تحویل ”حوّل“ کا مصدر ہے، جس کے معنی نقل کے ہیں، اس لئے تحوّل، تحویل کا اثر اور نتیجہ ہے (۱)۔

فقہاء تحوّل کو اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

استحالة:

۲- لغت میں استحالة کا ایک معنی کسی چیز کا اپنی طبیعت و وصف سے نکل جانا ہے، اور ایک معنی ممکن نہ ہونا ہے (۲)۔

چنانچہ استحالة کبھی تحوّل کے معنی میں بولا جاتا ہے، جیسے عین نجس یعنی گندگی، شراب اور خنزیر کا استحالة یعنی ان کا اپنی ذات سے نکل جانا اور ان کے اوصاف کا بدل جانا۔ یہ استحالة بدلنے، سرکہ بنانے یا کسی

الف- عین کا تحوّل اور طہارت و حلت میں اس کا اثر:

۳- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ کوئی نجس العین استحالة (حقیقت کے بدلنے) سے پاک ہو جاتا ہے، چنانچہ ناپاکی کی راکھ ناپاک نہیں ہوتی، اور وہ نمک ناپاک نہیں ہوگا جو پہلے گدھ یا خنزیر یا کچھ اور رہا ہو اور نہ ہی وہ نجاست جو کنویں میں گر کر مٹی ہو جائے ناپاک رہے گی، اور اسی طرح شراب جب سرکہ بن جائے تو ناپاک نہیں رہے گی، خواہ خود ہی سرکہ بن جائے یا کسی انسان وغیرہ کے فعل سے بنے، اس لئے کہ اس طرح اس کی حقیقت بدل جاتی ہے، اور اس لئے کہ شریعت نے وصف نجاست کو اس حقیقت سے وابستہ کیا ہے، تو اس حقیقت کے ختم ہونے سے نجاست کا وصف بھی ختم ہو جائے گا، لہذا جب ہڈی اور گوشت نمک ہوگئی تو ان دونوں کا حکم نمک ہی کا ہوگا، اس لئے کہ نمک ہڈی اور گوشت نہیں ہے۔

شریعت میں اس کی بہت سی نظیریں ہیں، جیسے علقہ (بستہ خون) ناپاک ہے، لیکن جب وہ مضغہ (گوشت کا لوتھڑا) میں بدل جائے تو پاک ہو جاتا ہے، اور کشید کیا ہو اس پاک ہے، لیکن اگر وہ شراب ہو جائے تو ناپاک ہو جاتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ جب کسی شئی کی حقیقت بدل

(۱) مختار الصحاح، الصحاح فی اللغة وعلوم لسان العرب مادة ”حوّل“۔

(۲) المصباح للمیر مادة ”حوّل“۔

تحويل ۶-۴

ب۔ کھال کو دباغت کے ذریعہ پاک کرنا:

۵۔ دباغت سے پہلے مردار کی کھال کے ناپاک ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے^(۱)، البتہ دباغت کے بعد اس کی پاکی میں فقہاء کا اختلاف ہے جس میں فقہاء کے رجحانات مختلف ہیں، اور اس موضوع کی مختلف جزئیات ہیں اور مذاہب میں متعدد اختلافات ہیں جس کی تفصیل فقہاء نے نجاست اور اس سے پاکی کی کیفیت پر کلام کرتے ہوئے کی ہے^(۲)، نیز اس کے لئے اصطلاح ”دباغت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج۔ وصف یا حالت کا تحول:

ٹھہرے ہوئے پانی کا جاری ہو جانا:

۶۔ حنفیہ کے نزدیک مختار یہ ہے کہ ٹھہرا ہوا ناپاک پانی اگر جاری پانی میں تبدیل ہو جائے تو صرف جاری ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جاتا ہے، اور جاری وہ پانی کہلاتا ہے جسے لوگ جاری سمجھتے ہوں^(۳) کہ پانی ایک طرف سے داخل ہو رہا ہو اور اسی وقت دوسری طرف سے نکل رہا ہو، اگرچہ نکلنے والا پانی کم ہی ہو، اس لئے کہ وہ حقیقتاً جاری ہے، اور کچھ پانی کے نکل جانے سے پانی میں نجاست کے باقی رہنے میں شک پیدا ہو گیا، اور شک کے ہوتے ہوئے وہ نجاست نہ رہی۔

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نزدیک دو ضعیف اقوال ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ صرف جاری ہو جانے سے وہ پاک نہ ہوگا،

جائے تو اس پر مرتب ہونے والا وصف بھی ختم ہو جاتا ہے^(۱)۔

شافعیہ کے نزدیک اصل اور حنا بلہ کے ظاہر مذہب میں یہ ہے کہ کوئی ناپاک چیز حقیقت کے بدلنے سے پاک نہیں ہوتی، لہذا کتا وغیرہ اگر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائیں، اور نجاست کی ایندھن سے اٹھنے والا دھواں، اسی طرح اس سے اٹھنے والی بھاپ جب کسی ٹھوس جسم پر تراوٹ کی شکل میں جمع ہو جائیں، پھر ٹپکنے لگیں تو یہ سب نجس ہوں گے^(۲)۔

۴۔ شافعیہ اور مالکیہ کے یہاں اس میں کچھ مستثنیات ہیں، مثلاً شراب اگر خود ہی سرکہ بن جائے تو سرکہ بن جانے سے وہ پاک ہو جاتی ہے، اس لئے کہ نجاست کی علت نشہ پیدا کرنا ہے اور وہ علت ختم ہو گئی، نیز اس لئے کہ عموماً شراب بننے کے بعد ہی سرکہ بنتا ہے، تو اگر اس کی پاکی کا حکم نہ لگایا جائے تو سرکہ حاصل نہیں ہو سکے گا، جبکہ سرکہ بالاتفاق حلال ہے۔

اور اگر آدمی اس میں کچھ ڈال کر اس کا سرکہ بنالے تو ان کے نزدیک وہ پاک نہ ہوگی۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ہوا کے گرد اپنے کی وجہ سے شراب سرکہ بن گئی تو بھی ان کے یہاں وہ پاک نہیں ہوگا، خواہ سرکہ بنانے میں اس کا دخل ہو، جیسے پیاز اور گرم روٹی یا دخل نہ ہو جیسے سنگری۔

اسی طرح اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ جو چیز اس میں ڈالی جائے وہ پاک ہو یا ناپاک ہو^(۳) اور اس موضوع میں مزید تفصیل ہے جسے اصطلاح ”تخیل“ اور ”استحالة“ میں دیکھا جائے۔

(۱) دباغت سے قبل کھال کوہر بی میں ”بھاب“ اور ”مسک“ کہتے ہیں۔

(۲) ابن عابدین ۱/۲۰۹، ۵۳، الدسوقی ۱/۵۲، الانصاف ۱/۱۸۸، المغنی ۱/۲۷۱۔

(۳) ابن عابدین ۱/۱۳۵، ۱۳۶، طبع دار احیاء التراث الاسلامی بیروت، حاشیہ الدسوقی ۱/۵۳، ۵۵، طبع دار الفکر، المغنی ۱/۶۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) الاختیار ۱/۱۵۔

(۱) ابن عابدین ۱/۲۰۹، ۵۳، الدسوقی ۱/۵۲، الانصاف ۱/۱۸۸، المغنی ۱/۲۷۱۔

(۲) نہایت المحتاج ۱/۲۳، طبع مکتبۃ الباب الحلی، المغنی ۱/۲۷۱، طبع مکتبۃ الریاض

الحمد، روضۃ الطالبین ۱/۲۸، طبع مکتبۃ الاسلامی للطباعة والنشر۔

(۳) ماہد مراجع۔

شحول ۶

پس اگر ان اوصاف میں سے کوئی وصف متغیر ہو جائے تو پانی
ما پاک ہو جاتا ہے، اور اگر اس کا یہ تغیر ختم ہو جائے، خواہ خود بخود ختم ہو
یا پانی لانے سے ختم ہو تو پھر وہ پاک ہو جاتا ہے، اور جو پانی دو مشکوں
سے کم ہو وہ نجاست کے ملنے سے ما پاک ہو جاتا ہے، اور پانی مل
جائے اور اس میں کوئی تغیر نہ ہو تو وہ پاک ہے اور اگر پاک پانی ملا کر
اس میں اضافہ کیا گیا لیکن وہ دو مشکے نہ ہو تو وہ پاک نہ ہوگا، اور
کہا گیا ہے کہ وہ خود تو پاک ہے، لیکن دوسری چیز کو پاک کرنے والا
نہیں (۱)۔

حنا بلہ کے نزدیک ما پاک پانی کو پانی کی زیادتی کے ذریعہ
پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں جو پانی کے تین مختلف احوال کے
حفاظ سے ہیں۔

وہ تین مختلف احوال یہ ہیں: پانی دو مشکوں سے کم یا دو مشکوں کے
برابر یا دو مشکوں سے زیادہ ہو۔

(۱) اگر پانی دو مشکوں سے کم ہو تو دوسرا پانی ملا کر زیادہ کرنے
سے پاک ہو جاتا ہے۔

اگر ما پاک پانی میں ما پاک پانی ملا دیا جائے تو وہ تمام ما پاک ہی
ہوگا، خواہ وہ کتنا ہی زیادہ ہو، اس لئے کہ ما پاک سے ما پاک کے ملنے
سے کوئی پاکی حاصل نہیں ہوتی، جیسے کتے و خنزیر سے پیدا ہونے والی
نسل، اس سے معلوم ہوا کہ اگر تغیر زائل ہو جائے اور پانی دو مشکے
ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)، حدیث شریف میں ہے: ”إذا
بلغ الماء قلتین لم يحمل الخبث“ (۳) (جب پانی دو مشکے کے

برابر ہو جائے تو اس پر ما پاک کی اثر انداز نہیں ہوتی)، دوسری حدیث
ہے: ”إن الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ماء غير لونه أو طعمه
أو ريحه“ (۱) (بلاشبہ پانی پاک ہے، اسے کوئی چیز ما پاک نہیں کرتی
مگر وہ چیز جو اس کا رنگ یا لہو یا بویہ بدل دے)۔

اس میں تمام نجاستوں کا حکم یکساں ہے، لیکن انسان کے
پیشاب اور ان کے پتلے پانچخانہ کے بارے میں امام احمد کی اکثر
روایتیں یہ ہیں کہ ان سے ماء کثیر بھی ما پاک ہو جاتا ہے، الا یہ کہ پانی
کی مقدار اتنی ہو کہ اس کا نکالنا ممکن ہی نہ رہے، جیسے بڑے تالاب،
چنانچہ ایسا پانی کسی چیز سے ما پاک نہیں ہوتا۔

(۲) دوسری صورت یہ کہ پانی دو مشکوں کے برابر ہو۔

اگر وہ پانی متغیر نہ ہو تو مذکورہ زیادتی سے وہ پاک ہو جاتا ہے،
اور اگر وہ متغیر ہو تو زیادتی سے اس صورت میں پاک ہوتا ہے جب
اس زیادتی سے تغیر ختم ہو جائے، یا اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے،
یہاں تک کہ دیر تک ٹھہرے رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے۔

(۳) تیسری حالت یہ کہ پانی دو مشکوں سے زیادہ ہو۔

اگر وہ تغیر کے بغیر ہی ما پاک ہو تو بغیر زیادتی کے اس کے پاک
کرنے کا کوئی دوسرا طریقہ نہیں ہے۔

اور اگر نجاست سے متغیر ہو کر ما پاک ہوا ہو تو اس کی پاکی کا
طریقہ یہ ہے کہ اس میں پانی کا اضافہ کر دیا جائے، یا اس کے ٹھہرے
رہنے سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، یا اس میں سے اتنا پانی نکال دیا
جائے جس سے اس کا تغیر ختم ہو جائے، اور اس کے بعد بھی پانی دو
مشکے یا اس سے زیادہ بچا رہے (۲)۔

(۱) حدیث کی تخریج کذریجی۔

(۲) المغنی ۱/ ۳۵۳، الانصاف ۱/ ۶۶، الکافی ۱/ ۱۱، ۵۰۸، روح الطائین

۱/ ۳۱۶، المغنی ۱/ ۳۳۹، کشاف القناع ۱/ ۳۰۵۔

(۱) الصہاح للمووی و شرحہ للحلی ۱/ ۳۱، ۳۲۔

(۲) الکافی ۱/ ۱۰، طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حدیث کی تخریج کذریجی۔

تحول ۷-۸

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”طہارت“

کی طرف رجوع کیا جائے۔

قبلہ کی طرف یا قبلہ سے تحول:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز پڑھنے والا اگر کعبہ کو دیکھ رہا ہو تو نماز میں پورے بدن کا رخ عین کعبہ کی طرف کرنا اس پر فرض ہے کہ بدن کا ایک عضو بھی کعبہ کے عین سے نہ پھرے، اگر بغیر عذر کے کسی دوسری جہت کی طرف پھر گیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

چہرہ گھمانے کے متعلق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کا چہرہ عین کعبہ سے اس طرح پھر گیا کہ بالکل یہ مواجہت ختم نہ ہوئی تو کراہت کے ساتھ نماز درست ہے (۲)۔

اور بغیر عذر اگر سینہ کعبہ سے پھر جائے تو نماز فاسد ہے (۳)۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی کا پورا جسم بھی قبلہ سے ہٹ جائے لیکن اس کے دونوں پیر قبلہ کی طرف ہوں تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی (۴)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ کعبہ سے کسی دوسری طرف گھومنا اگر جان بوجھ کر ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر بھولے سے ہو تو نماز باطل نہیں ہوگی (۵)۔ اس موضوع میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”استقبال“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۸۷، جامعہ الدسوقی ۱/ ۲۲۳، الخطاب ۱/ ۵۰۸، روضۃ الماکین ۱/ ۲۱۶، المغنی ۱/ ۳۳۹، کشاف القناع ۱/ ۳۰۵۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۸۷، ۲۸۸۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۲۲۱، ۲۳۲۔

(۴) الخطاب ۱/ ۵۰۸، ۵۰۹، شرح الترمذی ۱/ ۱۸۳، طبع دار الفکر، کشاف القناع ۱/ ۳۶۹، ۳۷۰۔

(۵) روضۃ الماکین ۱/ ۲۱۲۔

نماز میں قیام سے قعود کی طرف آنا:

۸- قیام سے قعود کی طرف، اور قعود سے چٹ لیٹنے یا پہلو کے بل

لیٹنے کی طرف آنا قاعدہ: ”المشقة تجلب التيسير“ (مشقت

آسانی کو کھینچ لاتی ہے) کی فروعات میں سے ہے اور اس سلسلہ میں

اصل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ

بِكُمُ الْعُسْرَ“ (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے

حق میں دشواری نہیں چاہتا)، دوسری جگہ فرمان خداوندی ہے: ”وَمَا

جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ“ (۲) (اس نے تم پر دین کے

بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)، اسی لئے اہل علم کا اجماع ہے کہ اگر کوئی

شخص قیام کی طاقت نہ رکھے، اور نماز سے پہلے یا نماز کے دوران اس پر

حقیقتاً حکماً قیام دشوار ہو جائے، بایں طور کہ اسے مرض میں زیادتی کا

اندیشہ ہو، یا مرض کے دیر سے ٹھیک ہونے، یا سر چکرانے کا خوف ہو، یا

کھڑے ہونے میں شدید تکلیف محسوس ہوتی ہو وغیرہ، تو اس کے لئے

بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے، اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو

چٹ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے، چنانچہ نبی ﷺ نے حضرت

عمران بن حصینؓ سے فرمایا: ”صَلِّ قَائِمًا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِلًا،

فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلِيَّ جَنْبًا“ (۳) (نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اتنی

ہمت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اتنی بھی استطاعت نہ ہو تو پہلو کے بل

پڑھو)، اور نسائی میں اتنا اضافہ ہے: ”فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ

فَمُسْتَلْقِيًا“ (اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو چٹ لیٹ کر پڑھو)۔

نوائل میں مزید یہ ہے کہ نوائل میں بغیر عذر بھی قیام کو چھوڑ کر

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) سورہ حج ۷۸۔

(۳) حدیث: ”صَلِّ قَائِمًا.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/ ۵۸۷ طبع المکتبہ) نے

کی ہے جامع الاصول ۵/ ۳۱۲ طبع کردہ مکتبہ المدینہ۔

تحويل ۹-۱۰

اول: مسافر اپنے وطن اصلی میں لوٹ آئے، اگرچہ وہاں قعود اختیار کرنا درست ہے۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”کتاب الصلاة“

میں مریض کی نماز کی بحث دیکھی جائے۔

مقیم کا مسافر اور مسافر کا مقیم ہونا:

الف- مقیم کا مسافر ہونا:

۹- دو امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مقیم مسافر ہو جاتا ہے:

اول یہ کہ سفر کی نیت سے اپنے مقام کے گھروں، اور ان سے متصل شہر کے توابعات کو تجاوز کر جائے، اور اتنی مسافت کا ارادہ ہو جس سے اس سفر کا تحقق ہو جائے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور نیت میں اعتبار متبوع و پیشوا کی نیت کا ہے، نہ کہ تابع کی نیت کا، چنانچہ شوہر کی نیت سے بیوی مسافر ہو جاتی ہے، اور لشکر کے سفر کا تحقق قائد کی نیت سے ہو جاتا ہے، اور ہر اس شخص کا یہی حکم ہے جس پر دوسرے کی اطاعت لازم ہو، جیسے سلطان اور لشکر کا امیر (۱)۔

دوم یہ کہ اقامت کے بعد سفر شروع کر دے۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھئے ”صلاة المسافر“ (۲)۔

ب- مسافر کا مقیم ہو جانا:

۱۰- درج ذیل امور میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے مسافر مقیم ہو جاتا ہے:

اول: مسافر اپنے وطن اصلی میں لوٹ آئے، اگرچہ وہاں اقامت کی نیت بھی نہ کرے۔

اس میں اصل یہ ہے کہ اس جگہ میں واپس داخل ہو جائے جہاں سے تجاوز کرنے کو آغاز سفر کے سلسلہ میں فقہاء نے شرط قرار دیا ہے (۱)۔

دوم: جس جگہ کے لئے سفر کیا ہے اس جگہ پہنچ جائے، اور اس جگہ پر اتنی مدت قیام کا پختہ ارادہ ہو جتنی مدت رخصت سفر سے مانع ہے، اور وہ جگہ قیام کی صلاحیت بھی رکھتی ہو، اور رخصت سفر سے مانع مدت میں اختلاف ہے، اس کے لئے ”صلاة المسافر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

سوم: مسافر کسی بستی میں نکاح کرے، اگرچہ اسے وطن نہ بنائے، اور وہاں اقامت کی نیت بھی نہ کرے۔

چہارم: راستہ میں اقامت کی نیت کر لے، لیکن اس کے لئے چار چیزیں ضروری ہیں: اقامت کی نیت، مدت اقامت کی نیت، جگہ کا ایک ہونا، اور اس جگہ میں اقامت کی صلاحیت ہونا۔

اور جنگل وغیرہ میں اقامت کی نیت سے سفر کے منقطع ہونے میں اختلاف اور تفصیل ہے (۲) جس کے لئے ”صلاة المسافر“ کی بحث دیکھی جائے۔

پنجم: تابع ہونے کی حیثیت سے اقامت: جس کی صورت یہ ہے کہ اصل شخص مقیم ہو جائے، تو اصل کی اقامت سے تابع بھی مقیم ہو جاتا ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۵۲۸، القوانین الفقیہ ۱/ ۹۰، روضة الطالبین ۱/ ۳۸۳، المغنی ۲/ ۲۶۰، المشرح المصغر ۱/ ۳۸۱۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۵۲۸، المشرح المصغر ۱/ ۳۸۱، روضة الطالبین ۱/ ۳۸۳، ۳۸۴، المغنی ۲/ ۲۸۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/ ۱۰۱، روضة الطالبین ۱/ ۳۸۴۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۳۹ طبع دار الکتاب العربی۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۵۲۵، ۵۲۶، بدائع الصنائع ۱/ ۹۳، الاختیار لتعلیل الحقاہ ۱/ ۷۹، ۸۰ طبع دار المعرفی القوانین الفقیہ ۱/ ۸۹، ۹۰، روضة الطالبین ۱/ ۳۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، ۳۸۶، المغنی ۲/ ۲۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات، کشاف القناع ۱/ ۵۰۳، ۵۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

تحويل ۱۱

واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا:

واجب کو چھوڑ کر اس کے بدل کو اختیار کرنے کی بحث مختلف مقامات میں ہے جن میں سے چند درج ذیل ہیں:

الف- زکاة:

۱۱- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ زکاة میں واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اوزاعی اور ثوری کا بھی یہی مذہب ہے، اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے، چنانچہ مالک کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ وہی عین مال دے دے (جو واجب ہوا ہو) یا نقدین (سونا چاندی) اور سامان وغیرہ کی قیمت دے دے، اگرچہ وہ مخصوص سامان موجود ہو جس کے بارے میں حکم وارد ہوا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”تُخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ“ (۱) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے)۔

اس میں صراحت ہے کہ جو لیا جاتا ہے اس سے مراد ”صدقہ“ ہے اور جو جنس بھی لے گا وہ صدقہ ہی ہوگا۔

نیز اس لئے کہ حضرت معاذ کو نبی ﷺ نے جب اہل یمن کے پاس بھیجا تو حضرت معاذ نے اہل یمن سے یہ کہا: ”التونى بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة، أهون عليكم وخير لأصحاب النبي ﷺ بالمدينة“ (۲) (مجھے مکئی اور جو کی جگہ پر اوڑھنے یا پہننے کے کپڑے لا

(۱) سورہ توبہ، ۱۰۳۔

(۲) قول معاذ: ”توني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة...“ کی روایت بخاری (فتح ۳/۱۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

عیاض اور ابن قریظ کے قول کے مطابق بخاری نے لفظ ”خميص“ حاد کے ساتھ ذکر کیا ہے دودی اور جویری وغیرہ نے کہا ہے ثوب قمیس (سین کے ساتھ) ہے اور اسے خموص بھی کہا جاتا ہے اور اس سے مراد وہ کپڑا ہے جس کی لمبائی چند ذراع ہو، یعنی چھوٹا کپڑا (عمدة القاری ۲/۲ طبع المیزان) فتح الباری ۳/۱۱، ۳/۱۳ طبع المستقر، النہایہ لابن وافیر مادہ ”خمس“۔

کردو، یہ تمہارے لئے آسان ہے اور مدینہ میں نبی ﷺ کے صحابہ کے لئے بہتر ہے) اور حضرت معاذ کو نبی ﷺ کے پاس سامان لائے اور آپ ﷺ نے کوئی تکیر نہیں فرمائی۔

فقہی وجہ اس کی یہ ہے کہ مقصد فقیر کو متعینہ رزق پہنچانا ہے، اور مسکین کی حاجت کو پورا کرنا ہے، اور وہ قیمت سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إن الله تعالى فرض على الأغنياء قوت الفقراء وسماه زكاة“ (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ نے مال داروں پر فقراء کے گزارہ کے بقدر فرض کیا ہے اور اس کا نام زکاة رکھا ہے)۔

قیمت کا اعتبار کرنے کی صورت میں ادائیگی کے دن کی قیمت دی جائے گی یا وجوب کے دن کی؟ اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اس کے اصل مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک جو چیز واجب ہو اسے چھوڑ کر بدل

(۱) حدیث: ”إن الله تعالى فرض على الأغنياء...“ کو صاحب الاختیار نے انھیں الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے، اور سنن وآثار کے جو مراجع ہمارے پاس ہیں ان میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ اس منہوم پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جسے طبرانی نے لاوسط اور الحیث میں ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: ”إن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يبيع فقرائهم، ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا وعروا إلا بما يبيع أغنيائهم، ألا وإن الله يحاسبهم حساباً شديداً ويعلمهم علماً بالماً“ (بیشک اللہ نے مسلمانوں کے فنیاء پر ان کے اموال میں اتنی مقدار فرض کی ہے جو ان کے فقراء کے لئے کافی ہو اور فقراء جب بھوکے اور تنگے ہوں تو اسی وجہ سے پریشان ہوں گے جو ان کے فنیاء کا عمل ہوگا، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ روز قیامت ان کا سخت حساب لے گا اور انھیں دردناک عذاب دے گا)۔ طبرانی نے کہا ہے کہ ثابت بن محمد الزہد اس میں منفرد ہیں، حافظ منذری نے کہا کہ ثابت ثقہ اور صدوق ہیں، بخاری وغیرہ نے ان سے روایت کی ہے اور اس کے بغیر دوی بھی ٹھیک ہیں، یہ روایت حضرت علیؑ سے موقوفاً منقول ہے اور یہی اخیر ہے (الترغیب والترہیب للمذہبی ۲/۲، ۱۰۷ طبع مطبعة المساعده مصر)۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲، الاختیار لتحلیل الفقہاء ۱۰۲، ۱۰۳۔

تحول ۱۲-۱۳

سالم ہوں تو ناقص اونٹ کافی نہیں۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ“ کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنابلہ کے نزدیک موسیقی میں ایک جنس سے دوسری جنس یا قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں ہے (۱)۔

ب- صدقہ فطر:

۱۲- مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اور حنابلہ کے ظاہر مذہب میں صدقہ فطر میں عین کو چھوڑ کر قیمت ادا کرنا جائز نہیں، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے (۲)۔

یہ صورت کہ خوراک کی ایک جنس سے دوسری اجناس کی طرف رجوع کیا جائے یا اونٹ کو چھوڑ کر اعلیٰ جنس دی جائے یا اس کے برعکس ہو تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے ”زکاۃ الفطر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- عشر:

۱۳- مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ عشر (دسویں حصہ) میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز نہیں (۳)۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عشر میں بھی اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے، اس کے دلائل وہی ہیں جن کا بیان اس

کو اختیار کرنا صرف دانیہ و دراہم میں جائز ہے، چنانچہ زکاۃ دینے والے کے لئے جائز ہے کہ دانیہ کی زکاۃ میں حساب لگا کر دراہم دے دے، اور چاندی کی زکاۃ میں حساب لگا کر سونا دے دے، خواہ قیمت اس کی کم ہو یا زائد، اس لئے کہ وہ تو اس کے حق میں معاوضہ ہے، تو دیگر تمام معاوضات کی طرح اس میں بھی قیمت کا اعتبار ہوگا (۱) اور وہ دونوں ایک ہی جنس کے مانند ہیں۔

شافعیہ اسے جائز نہیں کہتے (۲)۔

اور موسیقی میں حنفیہ کے نزدیک قیمت دینی جائز ہے، اس لئے کہ ان کے یہاں قاعدہ یہ ہے کہ ہر چیز میں قیمت دینی درست ہے، اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ مالکیہ کے نزدیک اصل واجب کو چھوڑ کر اس کا بدل دینا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں صدقہ کے اندر رجوع کے معنی پائے جاتے ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ادا کردہ قیمت اصل واجب سے کم ہو جائے، اور فقراء کے حق میں کمی ہو جائے، البتہ اگر زکاۃ وصول کرنے والا خود ہی زکاۃ دینے والے پر اصرار و جبر کرے کہ وہ اصل واجب زکاۃ کے بدلہ دراہم ہی ادا کرے تو اس کی طرف سے ادائیگی درست ہو جائے گی، شرط یہ ہے کہ اصل واجب کی پوری قیمت ہو، اور ادائیگی کے وقت کی قیمت ہو (۳)۔

شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر اس کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو تو وہ کافی نہیں۔ اور ان کے یہاں تیسری رائے یہ ہے کہ اگر تمام اونٹ بیمار یوں، یا کسی عیب کی وجہ سے کم قیمت ہوں تو وہ اونٹ کافی ہوگا جس کی قیمت بکری کی قیمت سے کم ہو اور اگر اونٹ صحیح و

(۱) روحۃ الطائین ۲/ ۵۳، المغنی ۳/ ۶۶، نیل المآرب ۱/ ۵۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۲۲، الاختیار ۱/ ۱۰۲، ۱۰۳، روحۃ الطائین ۲/ ۳۰۳، المغنی

۳/ ۶۵، ۶۶، کشاف القناع ۲/ ۵۲، ۵۳، المدونہ ۱/ ۵۸، الخطاب

۲/ ۶۸، نیل المآرب ۱/ ۵۸، شرح المکلی علی المسماج ۲/ ۷۷۔

(۳) الخطاب ۲/ ۶۰، المدونہ ۱/ ۳۰۸، کشاف القناع ۲/ ۷۷، المغنی ۲/ ۵۷۸۔

(۱) الخطاب ۲/ ۵۵، المدونہ ۱/ ۲۳۳، کشاف القناع ۲/ ۷۷، نیل المآرب ۲/ ۵۰۔

(۲) المسماج علی متن المسماج ۲/ ۱۲۳ طبع المکلی، اقلیو بی ۲/ ۲۲۔

(۳) الخطاب ۲/ ۶۰، المدونہ ۱/ ۳۰۸۔

تحول ۱۴-۱۶

”تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”کفارات“ کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

ھ- نذرہ

۱۵- مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب، اور شافعیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ جس نے متعین اور غیر مطلق نذر مانی ہو تو اس پر متعین شی کا نکالنا واجب ہے، مہین کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز بدل یا قیمت کی طرف رجوع جائز نہیں۔ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”نذر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حنفیہ کے نزدیک یہ مطلقاً جائز ہے، جیسا کہ ان کے نزدیک نذروں میں واجب کو چھوڑ کر قیمت اختیار کرنی جائز ہے، البتہ انہوں نے حق، ہدی اور اضحیٰ کی نذر کا استثناء کیا ہے (۲)۔

فرض روزہ کے بدلہ فدیہ دینا:

۱۶- عام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شیخ فانی جو روزہ کی طاقت نہ رکھتا ہو، یا روزہ سے اسے سخت تکلیف ہوتی ہو تو اس پر روزہ رکھنا ضروری نہیں، اور اس پر فدیہ کے وجوب میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کا ظہر قول اور مالکیہ کا ایک غیر مشہور قول یہ ہے کہ اس پر فدیہ واجب ہے۔

مالکیہ کا مشہور مذہب، اور شافعیہ کے نزدیک غیر ظہر یہ ہے کہ اس پر فدیہ واجب نہیں، اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت جسے

سے پہلے گز رگیا، اور شافعیہ کے نزدیک اگر غلہ جات اور پھل ایک ہی نوع کے ہوں تو اصل واجب کو چھوڑ کر صرف اعلیٰ قسم کو اختیار کرنا جائز ہے۔

اور اگر انواع مختلف ہوں تو ہر نوع سے اس کے حصہ کے قدر لیا جائے، البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس میں دشواری نہ ہو، اور اگر اس میں دشواری ہو کہ ہر نوع سے اصل واجب کو لیا جائے بایں طور کہ انواع کثیر ہوں اور ان کے پھل کم ہوں تو اس میں چند رائیں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ جانہین کی رعایت کرتے ہوئے درمیانی نوع سے لیا جائے اور یہی صحیح ہے (۱)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ ہر نوع سے اس کی مقدار کے برابر لیا جائے۔

تیسری رائے یہ ہے کہ جو غالب ہو اس سے لیا جائے، اور ایک قول ہے کہ ہر صورت درمیانی نوع سے لیا جائے (۲)۔

اس موضوع میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”عشر“ میں دیکھا جائے۔

د- کفارات:

۱۴- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ کفارات میں اصل منصوص واجب کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز کو اختیار کرنا جائز نہیں، اگر واجب کو متعین کر دیا گیا ہو تو وہی متعین ہوگا، اور اگر اختیار دیا گیا ہو تو ان اشیاء میں اختیار ہوگا جن کی شارع نے صراحت کی ہو۔

حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر کفارہ مالی ہو تو کفارات میں اصل واجب کو چھوڑ کر بدل کو اختیار کرنا جائز ہے۔ نیز اس میں اختلاف اور

(۱) المدونہ ۵/۳۴۲، ابن ماجہ ۲/۲۲، الاقویٰ لتخلیل الفقہاء ۱/۱۰۲، ۱۰۳، المغنی ۸/۳۸، روحہ الفقہاء ۸/۲۹۸، ۳۰۷، کشاف الفقہاء ۱/۲۱۳، ۲۱۷، نیل المآرب ۱/۲۵۸۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۲۲، الاقویٰ لتخلیل الفقہاء ۱/۱۰۳، المدونہ ۵/۳۵۸، ۳۵۹، القوانین الفقہیہ ۵/۷۵، روحہ الفقہاء ۲/۲۷۷، ۲۷۸، المغنی ۹/۱۸۔

(۱) متن المہاج لمطبوع مع اسراج الوہاج ۵/۲۲، روحہ الفقہاء ۲/۲۷۷۔

(۲) روحہ الفقہاء ۲/۲۷۷۔

تحويل ۱۷-۱۸

(روزہ رکھنے میں) اپنی ذات یا اپنے بچہ پر اندیشہ ہو، اور ایسا بیمار جس کے تندرست ہونے کی امید نہ ہو ان پر وجوب فدیہ کے سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”صوم“ اور ”فدیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کا دوسرے عقد کی طرف منتقل ہونا:

۱۷- حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کے مذہب کا اظہر قول یہ ہے کہ بیہ میں اگر عوض کی شرط ہو تو عقد صحیح ہوگا اور وہ بیع کے حکم میں ہو جائے گا، لہذا اس میں خیار اور شفعہ ثابت ہوں گے، اور قبضہ سے پہلے لازم ہو جائے گا، اور عیب اور خیار روایت کی بنا پر اسے واپس کیا جاسکتا ہے، شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ عقد باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ بیہ میں یہ ایسی شرط ہے جو اس کے تقاضے کے خلاف ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیہ بالعوض ابتداءً بیع ہے، اسی لئے بیہ پر قبضہ سے پہلے واپس کی موت سے وہ باطل نہیں ہوتا، اور یہ بھی جائز نہیں کہ سونے کے بدلہ چاندی یا چاندی کے بدلہ سونا دیا جائے، اس لئے کہ اگر مجلس میں دونوں عوضوں پر قبضہ نہ پایا جائے تو بیع صرف میں ایک عوض کا موخر ہونا لازم آئے گا۔ اور عوض کے معلوم یا مجہول ہونے، اسی طرح اس کے ابتداءً یا انتہاءً بیع ہونے میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”بیہ“ کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

اور جس عقد کی شرائط پوری نہ ہوئی ہوں اس کے دوسرے

عقد کی طرف منتقل ہونے کی بھی دوسری مثالیں ہیں جیسے ایک مثال: مضارب کے تصرفات کے اعتبار سے مضارب بہت صحیحہ کا وکالت میں بدل جاتا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء کی بالجملہ رائے یہ ہے کہ مضارب کے تصرفات وکیل کی طرح مصلحت کے ساتھ وابستہ ہیں (۱)۔

اور اگر مضارب کو نفع ہو جائے تو مضارب بہت شرکت ہو جاتی ہے، اور اگر مضارب بہت فاسد ہو جائے تو وہ اجارہ فاسدہ میں منتقل ہو جاتی ہے (۲)۔

دوسری مثال یہ ہے کہ اگر مسلم فیہ عین ہو تو شافعیہ کے ایک قول کے مطابق مسلم بیع مطلق ہو جاتی ہے۔ اور اگر بائع یہ کہے کہ میں نے بغیر قیمت کے فروخت کیا تو وہ بیہ ہو جاتا ہے اور قول اظہر یہ ہے کہ مسلم باطل ہو جاتا ہے (۳)۔

تیسری مثال یہ ہے کہ استصناع میں اگر مدت متعین کر دی جائے تو بعض حنفیہ کے نزدیک وہ مسلم ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ اس میں شرائط مسلم کا اعتبار کیا جائے گا (۴)۔

بیان کردہ مثالوں میں سے ہر ایک مثال میں اختلاف و تفصیل ہے جسے اصطلاحات ”عقد“، ”سلم“، ”مضاربہ“، ”شرکت“ اور ”استصناع“ میں دیکھا جائے۔

عقد موقوف کا نافر ہو جانا:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ فضولی کی بیع مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر منعقد

(۱) بدائع الصنائع ۶/۸۷، ۹۲، الاقویار تحلیل الفقار ۳/۱۹۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۸۳، الاقویار تحلیل الفقار ۳/۲۰، شرح الصغیر

۳/۶۸۱، روضۃ اللہ لکھنؤ ۵/۱۳۱، المغنی ۵/۶۳، ۶۴۔

(۳) روضۃ اللہ لکھنؤ ۳/۶۸۱، البحر ۱/۱۵۳۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۲۱۲۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۱۱۹، القوائین النعمیہ ۱۲۷، ۱۲۹، نیل المآرب ۱/۲۷۳،

المغنی ۳/۳۸۹، ۱۳۰، ۱۳۱، روضۃ اللہ لکھنؤ ۲/۳۸۲۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۱۹، بدایہ المجہد ونہایہ المتعصم ۲/۵۷۷، ۵۸۰، طبع

مکتبۃ الکلیات والذریب روضۃ اللہ لکھنؤ ۵/۳۸۶، المغنی ۵/۶۸۵، الفواکیر

الدعویٰ ۲/۲۲۲۔

تحويل ۱۹-۲۰

اور مرتد اگر دار الحرب میں چلا جائے تو کیا اس کی موت متحقق ہو جائے گی اور اس کی موت کے متعلق احکام ثابت ہوں گے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے (۱)، نیز اصطلاح ”روت“، اور اصطلاح ”اجل“ (مقررہ ۹۵ ج ۲) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ مفلس قرار دیا جانا:

۲۰- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد جو افلاس کی وجہ سے (تصرفات پر) پابندی لگانے کے قائل ہیں ان کے قول سے متبادر اور شافعیہ کا قول اظہر اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ دین مؤجل مفلس قرار دینے سے متعلق نہیں ہوتا، اس لئے کہ مدت قرض مفلس کا حق ہے تو وہ اس کے مفلس ہو جانے سے ساقط نہیں ہوگا جس طرح اس کے دیگر حقوق ساقط نہیں ہوتے، نیز اس لئے کہ اس کے جو حقوق دوسروں پر ہیں اس کے افلاس سے ان میں تعجل نہیں ہوتی، تو جو حقوق اس کے ذمہ لازم ہیں ان میں بھی تعجل نہیں ہوگی (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک آزاد عاقل و بالغ شخص پر دین کی وجہ سے (تصرفات پر) پابندی لگانا جائز نہیں ہے (۳)۔

مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ کی ایک روایت جسے ابو الخطاب نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ جس شخص پر اس کے افلاس

ہو جاتی ہے، اور جب مالک اجازت دے دے تو وہ مانند ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

شافعیہ کا قول جدید اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ یہ بیع باطل ہے، اور اس کو رد کر دینا واجب ہے، ابو ثور اور ابن المذکر کا بھی یہی مذہب ہے (۱)۔

جو فقہاء بیع فضولی کے منعقد ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس کے متعلق مفصل کام کیا ہے، جس کے لئے اصطلاحات ”عقد“، ”موقوف“ اور ”فضولی“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دین مؤجل کا معجل ہو جانا:

چند مقامات ایسے ہیں جن میں دین مؤجل معجل ہو جاتا ہے، جن میں سے بعض یہ ہیں:

الف۔ موت:

۱۹- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کی ایک روایت یہ ہے کہ موت سے دین مؤجل معجل ہو جاتا ہے، اس لئے کہ موت سے میت کا ذمہ ختم اور مطالبہ دشوار ہو جاتا ہے۔ شعبی، بخاری اور ثوری کا بھی یہی قول ہے۔

حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر ورثاء اس دین کی توثیق کر دیں تو دین مؤجل معجل نہیں ہوتا، ابن سیرین، عبد اللہ بن الحسن، اسحاق اور ابو عیوب کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳/۳۰۰، اقلیو بی ۲/۲۸۵، جوہر لا کلیل ۲/۹۷۲، ۲۸۰، المغنی ۸/۱۲۹، ۱۳۰۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵/۹۲، شرح الصغیر ۳/۳۵۳، ۳۵۴، القوانين القماریہ ۲/۳۲۳، اقلیو بی ۲/۲۸۵، روئے لھا لکین ۳/۲۸، المغنی ۳/۳۸۱۔

(۳) ابن ماجہ بن ۵/۹۲۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳/۱۳۵، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الصغیر ۳/۲۶۱،

القوانين القماریہ ۲/۵۰، روئے لھا لکین ۳/۳۵۳، المغنی ۳/۲۲۷۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵/۳۸۳، شرح الصغیر ۳/۳۵۳، ۳۵۴، القوانين القماریہ ۲/۳۲۳، اقلیو بی ۲/۲۸۵، روئے لھا لکین ۳/۲۸، المغنی ۳/۳۸۱، ۳۸۲۔

تحول ۲۱-۲۲

کی اس قسم کے مصرف کے متعلق شافعیہ کے دیگر اقوال بھی ہیں (۱)۔
اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”وقف“ کی طرف
رجوع کیا جائے۔

اباحت کی ملکیت عامہ کا ملکیت خاصہ کی طرف اور اس
کے برعکس منتقل ہونا:

۲۲- ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی وجہ سے بسا اوقات
ملکیت عامہ ملکیت خاصہ ہو جاتی ہے، جیسے بیت المال کی زمینوں سے
جاگیر دینا۔

چنانچہ بادشاہ کے لئے جسے حسب مصلحت مال دینا درست ہے
اسی طرح بیت المال کی زمین کو ملکیت کے طور پر دینا درست اور صحیح
ہے، اس لئے کہ مستحق کو دینے میں مال اور زمین کے اندر کوئی فرق
نہیں ہے (۲)، مزید دیکھئے اصطلاح: ”اقطاع“۔

اور خصوصی ملکیت عمومی ملکیت اس صورت میں ہو جاتی ہے
جب اس کے مالک انتقال کر جائیں اور اس ملکیت کے ذوی القروض
یا عصبہ وارث بھی مستحق نہ ہوں، تو وہ تمام مسلمانوں کی میراث ہو کر
بیت المال میں آ جاتی ہے (۳)۔

اور ابو یعلیٰ نے بیان کیا ہے کہ ایسی ملکیت مصالح المسلمین میں
صرف کئے جانے کے لئے بیت المال کے پاس آ جاتی ہے، میراث
کے طریقہ پر نہیں آتی (۴)۔

کی وجہ سے پابندی لگا دی گئی ہو اس کا دین مؤجل مجمل ہو جاتا ہے،
اس لئے کہ مالی دین کا تعلق مفلس تر اردینے جانے سے ہے تو موت
کی طرح مدت دین ساقط ہو جائے گی (۱)، اس کی تفصیل اصطلاح
”حجر“ میں ہے۔

مستحق وقف کے ختم ہونے سے وقف کا ختم ہو جاتا:

۲۱- عام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وقف میں جو تکلیفی شرط ہے، اور جس
وقف کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں وہ وہ وقف ہے جس کی ابتداء
معلوم ہو اور انتہا غیر منقطع ہو، مثلاً اس کی انتہاء ایسی جہت ہو جو منقطع
نہ ہو، جیسا کہ وقف کی آخری جہت مساکین، یا ان کی کوئی خاص
جماعت ہو، اس لئے کہ ان کا ختم ہو جانا عاۓدۃ ناممکن ہے (۲)۔

اگر مستحق وقف منقطع ہو جائے تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے:
امام ابو یوسف اور مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور حنابلہ
کی ایک رائے یہ ہے کہ اس صورت میں وقف واقف، یا اس کے
ورثاء کی طرف لوٹ جائے گا، الا یہ کہ واقف نے یہ کہا ہو کہ یہ صدقہ
وقف ہے، اس سے فلاں فلاں پر خرچ کیا جائے اور جب متعین لوگ
نہ رہیں تو یہ فقراء و مساکین کے لئے ہے (۳)۔

شافعیہ کے نزدیک اظہر، اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ وقف
باقی رہے گا اور واقف سے قریب لوگوں پر صرف کیا جائے گا اور وقف

(۱) المشرح الصغیر ۱۲/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۵/۶۲۳، روئے
الطائین ۵/۳۲۶۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۶۵، ۲۷۷، المشرح الصغیر ۳/۸۷، ۹۰، القوائین الفقہیہ
۳/۳۳۳، ۳۲۲، اقلیو بی ۳/۸۷ طبع دار احیاء الکتب العربیہ المغنی
۵/۵۶۳۔

(۳) لا حکام لسلطانہ للمادری ۱/۷۱۔

(۴) لا حکام لسلطانہ لابن یعلیٰ ۵/۲۰۵۔

(۱) المشرح الصغیر ۳/۳۵۳، ۳۵۴، القوائین الفقہیہ ۳/۳۲۳، اقلیو بی ۲/۲۸۵، روئے
الطائین ۳/۱۲۸، المغنی ۳/۸۱۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۶۲، ۳۶۵، الاختیار لتعلیل الفقہاء ۳/۳۲۲، المشرح الصغیر
۳/۱۲۱ اور اس کے بعد کے صفحات، المغنی ۵/۶۱۹، ۶۲۳، ۶۲۶، روئے
الطائین ۵/۳۲۵، ۳۲۸۔

(۳) ابن ماجہ ۳/۳۶۲، ۳۶۵، الاختیار لتعلیل الفقہاء ۳/۳۲۲۔

تحويل ۲۳-۲۴

ابوبکرؓ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، حضرت عثمان بن عفانؓ اور شریح سے بھی یہی منقول ہے، اور حنابلہ کا منصوص مذہب یہ ہے کہ ولایت ولی بعد کی طرف منتقل ہو جائے گی (۱) اس کی تفصیل اور اختلافات کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”ولایت النکاح“۔

ملکیت خاص کے عام ہو جانے کی چند صورتیں اور بھی ہیں مثلاً مسجد کے لئے، یا راستہ کی توسیع کے لئے یا قبرستان وغیرہ مصالح مسلمین کے لئے کسی کے مملوکہ مکان کی ضرورت پیش آ جائے، بشرطیکہ اس کا بدلہ دیا جائے۔

حق پرورش کا منتقل ہو جانا:

۲۴- پرورش میں اصل یہ ہے کہ اگر تمام شرائط مکمل ہوں تو پرورش میں سب سے مقدم بچہ کی ماں ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کی روایت ہے: ”أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَاءٌ، وَثَدْيِي لَهُ سَقَاءٌ، وَحَجْرِي لَهُ حَوَاءٌ، وَإِنْ أَبَاهُ طَلَقْنِي، وَأَرَادَ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنِّي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ مَالِمَ تَنْكِحِي“ (۲) (ایک عورت نے کہا کہ اللہ کے رسول، یہ میرا لڑکا ہے، میرا پیٹ اس کے رہنے کی جگہ تھا، میری چھاتیوں نے اسے سیراب کیا، میری گود اس کا مکان رہی، اس کے والد نے مجھے طلاق دے دی، اور وہ یہ چاہتے ہیں کہ اس لڑکے کو مجھ سے چھین لیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تک تو نکاح نہ کرے تو تو ہی اس کی (پرورش کی) زیادہ حق دار ہے۔

اگر ماں تمام یا بعض شرائط کے مفقود ہونے کی وجہ سے یا حق

عقد نکاح میں ولایت کا منتقل ہو جانا:

۲۳- چند مقامات ایسے ہیں جہاں پر ولی اقرب کی ولایت ولی بعد کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، ان میں سے بعض مقامات یہ ہیں: مثلاً ولی اقرب مفقود ہو، اور ایسے ہی وہ گرفتار یا جیل میں ڈال دیا جائے تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں ولی اقرب کی ولایت ولی بعد کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔

ثنا فعیہ کے نزدیک اس صورت میں ولایت حاکم کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔

اس کی دوسری مثال ولی کا غائب ہونا ہے، لہذا اگر ولی غیبت منقطعہ کے ساتھ غائب ہو تو ولی اقرب کی ولایت ولی بعد کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک اس صورت میں ولایت حاکم کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اس لئے کہ غائب کا ولی حاکم ہے اور ثنا فعیہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے، لہذا اگر تافضی ولی اقرب کی موت کا حکم لگا کر اس کا مال اس کے ورثاء پر تقسیم کر دے تو ان کے نزدیک بھی ولایت ولی بعد کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔

اسی کی تیسری مثال غرضل ہے، یعنی ولی کا اپنی زیر ولایت لڑکی کو کفو میں شادی کرنے سے روکنا۔ حنفیہ، مالکیہ اور ثنا فعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر ولی اقرب کفو میں شادی سے منع کر دے تو ولایت بادشاہ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، حضرت

(۱) ابن ماجہ بن ۲/۳۱۵، ۳۱۶، الاختیار لتخلیل الفقار ۳/۹۶ طبع دار المعرفۃ، المشرع المصغر ۱/۳۶۵ طبع دار المعارف مصر، القوانين الفکریہ ۲/۲۰۵، رد المحتار ۷/۵۸، ۶۸، ۶۹، کشاف القناع ۵/۵۳، ۵۵، المغنی ۶/۶۱، ۷۶۔

(۲) حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ: ”أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَاءٌ.....“ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے ابن حجر اور منذری نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے حاکم نے اسے صحیح قرار دیا، ذہبی نے اسے ثابت رکھا اور شعبہ الامان ووط نے کہا کہ اس کی اسناد حسن ہے (عون المعبود ۲/۲۵۱ طبع المند، تہذیب الخیر ۳/۱۰، ۱۱، المعتمد رک ۲/۲۰۷، نیل الاوطار ۷/۱۳۸، ۱۳۹ طبع دار التحلیل شرح المنہ للبرہوی ۹/۳۳۳)۔

تحويل ۲۵-۲۶

اس صورت میں امام ابو حنیفہ، امام احمد، ثوری اور محمد بن الحسن کا مذہب یہ ہے کہ وہ احتیاطاً دونوں مدتوں (عدت طلاق اور عدت وفات کی مدتوں) میں سے جو زیادہ ہو اسی کے مطابق عدت گزارے گی، اس لئے کہ یہ شبہ ہے کہ زوجیت قائم ہو، کیونکہ وہ اس شوہر کی وارث ہے۔

امام مالک، امام شافعی، ابو عیینہ، امام ابو یوسف اور ابن المنذر کا مذہب یہ ہے کہ وہ عدت طلاق ہی کو پوری کرے، اس لئے کہ بالکلیہ زوجیت ختم ہو چکی ہے (۱)۔

مہینوں کی عدت کا حیض کی طرف اور اس کے برعکس منتقل ہو جانا:

الف- مہینوں کی عدت کا حیض کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ صغیرہ جس کو حیض نہ آتا ہو، اور ایسے ہی وہ بالغہ جسے حیض نہ آتا ہو، اگر کچھ مہینے عدت گزار چکی ہوں، اور مدت پوری ہونے سے پہلے انہیں حیض آجائے تو ان کی عدت مہینوں سے حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مہینوں سے عدت حیض کا بدل ہے، اور یہاں مبدل (اصل) پر قدرت ثابت ہوگی، اور بدل سے مقصود کے حاصل ہونے سے پہلے اگر مبدل پر قدرت حاصل ہو جائے تو بدل کا حکم باطل ہو جاتا ہے جیسے تنیم کرنے والے کے حق میں وضو پر قدرت حاصل ہو جانا، لہذا مہینوں کا حکم باطل ہو کر اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی (۲)۔

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۳۳، طبع دار احیاء التراث العربی، ابن ماجہ ۲/ ۶۰۵، القوانين ۲/ ۲۳۲، لوطا ۳/ ۱۵۰، ۱۵۲، طبع دار الفکر، روضۃ الطالبین ۸/ ۳۹۹، المغنی ۷/ ۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۶۰۶، بدائع الصنائع ۳/ ۲۰۰، طبع دار الکتاب العربی، القوانين المکملہ ۲/ ۲۳۱، روضۃ الطالبین ۸/ ۳۷۰، المغنی لابن قدامہ ۷/ ۶۸، ۶۷۔

پرورش کو چھوڑ دینے کی وجہ سے پرورش کی اہل نہ رہے تو ماں کا عدم ہوگی اور حق پرورش اس کے بعد والے مستحق کو حاصل ہو جائے گا، اور اسی طرح اقرب سے منتقل ہو کر اس کے بعد والے مستحق کو حق پرورش حاصل ہوتا رہے گا (۱)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”حضانہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

معتدہ کی عدت طلاق کا عدت وفات کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۵- اگر عورت طلاق کی عدت گزار رہی ہو اور اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو اگر طلاق رجعی تھی تو اس کی عدت طلاق ساقط ہو کر عدت وفات کی طرف منتقل ہو جائے گی، یعنی بالاتفاق اس کی عدت وقت وفات سے چار ماہ دس دن ہوگی۔

ابن المنذر نے کہا ہے کہ جن اہل علم کی رائے ہمیں معلوم ہے ان سب کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے، اس لئے کہ جسے طلاق رجعی دی گئی وہ بیوی ہی ہے، اس پر اس شوہر کی طلاق بھی واقع ہو جاتی ہے، اور اس مطلقہ کو اس شوہر کی میراث بھی حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس پر عدت وفات لازم ہوگی۔

اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی اور وہ عدت میں تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا، اور طلاق صحت و تندرستی کی حالت میں دی تھی، یا اس بیوی کے مطالبہ پر طلاق دی تھی تو وہ مطلقہ مدت طلاق ہی کو پوری کرے گی، اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے، البتہ اگر شوہر نے مرض الموت میں اپنی بیوی کے مطالبہ کے بغیر طلاق دی ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/ ۶۳۳، ۳۸، الاختیار لتعلیل الخیار ۳/ ۵۱۲، القوانين المکملہ ۲/ ۲۳۹، روضۃ الطالبین ۹/ ۹۸، المغنی ۷/ ۶۱۳، کشاف القناع ۵/ ۳۹۹۔

اسی طرح آئندہ (جو حیض سے ناامید ہو چکی ہو) اگر مہینوں سے کچھ عادت گزرا چکی ہو، پھر وہ خون دیکھے، تو بعض خفیہ کے نزدیک اس کی عادت حیض کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اور یہ خفیہ کی وہ روایت ہے جس میں انہوں نے ناامیدی کے لئے کوئی عمر متعین نہیں کی۔

یہی حکم شافعیہ کے نزدیک ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اگر پچاس سال کی عمر کے بعد اور ستر سال کی عمر سے پہلے خون دیکھے۔ اور ایسے ہی حنابلہ کے نزدیک اگر پچاس سال کی عمر کے بعد اور ساٹھ سال کی عمر سے پہلے خون دیکھے تو وہ خون مشکوک ہوگا جس کے لئے عورتوں کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

البتہ حنابلہ میں سے ابن قدامہ نے کہا ہے کہ اگر عورت پچاس سال کی عمر کے بعد اسی عادت کے موافق خون دیکھے جو پہلے اس کی عادت تھی تو صحیح قول کے مطابق وہ حیض ہی ہے۔

اور جس روایت میں خفیہ نے ناامیدی کے لئے عمر متعین کی ہے اس کے موافق خفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس عادت کے بعد وہ جو خون دیکھے، ظاہر مذہب کے مطابق وہ حیض نہیں، الا یہ کہ وہ خالص خون ہو تو وہ حیض ہوگا، اور اس کی وجہ سے مہینوں سے عادت گزرا باطل ہو جائے گا (۲)، اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاحات ”لیاس“ اور ”عادت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ب۔ حیض کی عادت کا مہینوں کی عادت کی طرف منتقل ہو جانا:

۲۷۔ جس عورت نے خون دیکھا اور اس کے بعد اس کا حیض منقطع ہو گیا، اور وہ ابھی سن ایاس کو بھی نہ پہنچی ہو، اسے مرتابہ (شک والی

عورت) کہا جاتا ہے۔ اس کے بارے میں تمام فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر حیض کا منقطع ہونا کسی معروف سبب کی وجہ سے ہو، جیسے رضاحت و نفاس یا ایسا مرض جس سے شفاء کی امید ہو، تو وہ حیض آنے تک رکی رہے، اور حیض آنے پر حیض ہی سے عادت گزارے، یا پھر سن ایاس کو پہنچ جائے تو سن ایاس کو پہنچنے کے بعد مہینوں سے عادت گزار لے اور مدت انتظار کے لمبا ہونے کا کوئی اعتبار نہیں، اس لئے کہ مہینوں سے عادت گزارا مدت ایاس کے بعد مخصوص ہے، لہذا سن ایاس سے پہلے مہینوں سے عادت گزارا جائز نہیں۔

اور جس کا حیض کسی ایسی علت کی وجہ سے منقطع ہو گیا ہو جو علت معروف نہ ہو، اس کے متعلق مالکیہ کا مذہب، امام شافعی کا قول قدیم اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نو ماہ انتظار کرے گی، اس کے بعد تین مہینے عادت گزارے گی، اس طرح ایک سال ہو جائے گا اور فقہاء نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ عام طور پر مدت حمل نو ماہ ہے، اور جب نو ماہ گزر گئے تو رحم کا صاف ہونا واضح ہو گیا، اس لئے اب وہ مہینوں سے عادت گزارے گی، حسن بصری سے بھی یہی روایت ہے، اور حضرت عمرؓ نے صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کی موجودگی میں یہی فیصلہ فرمایا۔

اور امام شافعی کے قول قدیم میں یہ بھی روایت ہے کہ وہ چھ ماہ انتظار کر کے تین ماہ عادت گزارے گی، اور ان کے قول قدیم میں یہ بھی ہے کہ وہ چار سال انتظار کر کے تین ماہ عادت گزارے گی (۱)۔

عشری زمین کا خراجی اور خراجی زمین کا عشری ہو جانا:

۲۸۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ خراجی زمین کبھی بھی عشری نہیں ہوتی، اور اسی طرح عشری زمین بھی خراجی نہیں بنتی، اور امام ابوحنیفہ

(۱) بدائع الصنائع ۳/۲۰۰، فتح القدیر ۵/۳، روضۃ الطالبین ۸/۳۷۲، مسراج الوہاب ۳۹/۳۲۔

(۲) البدائع ۳/۲۰۰، ابن ماجہ ۲/۶۰۶، الترمذی ۳/۲۰۳، المغنی ۷/۶۱۷، ۶۱۵، ۶۱۶۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۰۶، بدائع الصنائع ۳/۲۰۰، القوائین ۱/۲۳۱، روضۃ الطالبین ۸/۳۷۱، المغنی لابن قدامہ ۷/۶۱۳-۶۱۷، متن المساجد المصنوع مع المسراج الوہاب ۳۹/۳۲۔

تحويل ۲۹-۳۰

اور امام زفر کا مذہب یہ ہے کہ عشری زمین کو اگر کوئی ذمی خرید لے تو وہ خراجی ہو جاتی ہے (۱)۔

امام ابو یوسف کی ”کتاب الخراج“ میں ہے کہ بادشاہ کو اس کی اجازت ہے کہ وہ عشری زمین کو خراجی، اور خراجی زمین کو عشری بنادے، البتہ تجاز، مدینہ، مکہ اور یمن کی زمینیں اس سے مستثنیٰ ہیں، اس لئے کہ ان زمینوں میں خراج نہیں ہو سکتا، لہذا بادشاہ کے لئے بھی ان میں کوئی تغیر حائل نہیں ہے، اور جس پر رسول اللہ ﷺ کا امر و حکم جاری ہو گیا، اس سے پھیر دینا اس کے لئے جائز نہیں (۲)۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاحات ”ارض“، ”عشر“، اور ”خراج“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

مستامن کا ذمی ہو جانا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنابلہ) کا مذہب یہ ہے کہ غیر مسلم کو مکمل ایک سال دارالاسلام میں رہنے کا موقع نہیں دیا جائے گا، اگر وہ ایک سال یا اس سے زائد دارالاسلام میں رہ جائے تو اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا، اور اس کے بعد وہ ذمی ہو جائے گا۔

مذہب حنفی کے متون کے ظاہر سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مستامن کے ذمی ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ امام یہ کہے کہ اگر تم ایک سال یا اس سے زیادہ قیام کرو گے تو ہم تم پر جزیہ مقرر کر دیں گے، اس بنیاد پر اگر امام نے اس سے یہ بات نہیں کہی اور اس نے ایک سال یا اس سے زیادہ قیام کیا تو وہ ذمی نہیں ہوگا۔

اسی طرح مستامن تابع ہو کر بھی ذمی ہو جاتا ہے، جیسا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ آئے، اور ان کے ساتھ ان کی چھوٹی بڑی اولاد بھی ہو، اور وہ ذمی ہو جائے تو اس کی چھوٹی اولاد اس کے تابع ہوگی، بڑی اولاد کا یہ حکم نہیں ہوگا (۱)۔

اور مستامن کے ذمی ہو جانے پر متعدد احکام مرتب ہوتے ہیں، ان کی تفصیل کے لئے اصطلاحات: ”اہل الذمہ“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

مستامن کا حربی ہو جانا:

۳۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ چند امور کی وجہ سے مستامن حربی ہو جاتا ہے:

مستامن جب دارالحرب میں اقامت کی نیت سے چلا جائے، خواہ اپنے شہر کے علاوہ کسی جگہ پہنچے (تو وہ حربی ہو جائے گا)، لہذا اگر تجارت یا پیغام پہنچانے یا سیر و تفریح یا کسی ضرورت کو پورا کرنے کی غرض سے جائے، اور وہ پھر دارالاسلام میں واپس آ جائے تو وہ اپنی جان و مال کے اعتبار سے حسب سابق مامون رہے گا (۲)۔

اگر وہ امان توڑ دے مثلاً عام مسلمانوں سے قتال کرے، یا ہم (مسلمانوں) سے جنگ کرنے کی وجہ سے کسی گاؤں یا قلعہ پر غلبہ حاصل کر لے، یا اقتضائے امان کے خلاف کسی عمل کا اقدام کرے (۳) تو اس کا عہد ٹوٹ جائے گا اور وہ حربی ہو جائے گا۔

جن چیزوں سے عہد و پیمان ٹوٹ جاتا ہے ان میں اختلاف اور

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۳، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۶۳، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) ابن ماجہ بن ۳۶۳، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

تحويل ۳۱-۳۶

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاحات: ”اہل الحرب“ اور ”مستامن“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ذمی کا حربی ہو جانا:

۳۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ذمی مختار و فرمانبردار ہو کر دارالحرب میں چلا جائے اور وہاں اقامت اختیار کر لے، یا اپنے عہد ذمہ کو توڑ دے، تو وہ حربی ہو جائے گا، اور اس کا خون و مال حلال ہو جائے گا اور اس کے اپنی مامون جگہ پر چلے جانے کے بعد اس کے ساتھ جنگ کے جواز اور وجوب کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اسی طرح جن چیزوں سے عقد ذمہ ٹوٹ جاتا ہے ان میں تفصیل ہے (۱) جس کے لئے اصطلاحات ”اہل الحرب“ اور ”اہل الذمہ“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حربی کا مستامن ہو جانا:

۳۲- جن مسلمانوں کو امان دینے کا حق حاصل ہو اگر ان سے کوئی حربی امان حاصل کر لے تو وہ مستامن ہو جاتا ہے، اس میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے جو کتب فقہ میں اس بحث کے مقام پر مذکور ہے، نیز اس کے لئے اصطلاحات ”امان“ اور ”مستامن“ بھی دیکھی جائیں۔

دارالاسلام کا دارالحرب اور اس کے برعکس ہو جانا:

۳۳- شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی بستی کے باشندے مرتد ہو جائیں اور اس بستی میں ان کے احکام جاری ہو جائیں تو وہ بستی دارالحرب ہو جاتی ہے، اور بادشاہ پر ان کو ڈرانے ان پر اتمام حجت کے بعد ان سے قتال لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیق

نے صحابہ کی جماعت کے ساتھ مرتدین سے قتال کیا (۱)۔

۳۴- امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تین امور کے بغیر دارالاسلام دارالحرب نہیں ہوتا:

الف- یہ کہ اس ملک میں علی الاعلان اہل شرک کے احکام جاری ہو جائیں، اور مسلمانوں کے احکام کے مطابق فیصلے نہ ہوں اور اگر مسلمانوں اور اہل شرک دونوں کے احکام جاری ہوں تو وہ ملک دارالحرب نہ ہوگا۔

ب- یہ کہ وہ ملک اس طرح دارالحرب کے پڑاؤں میں ہو کہ ان دونوں کے درمیان کوئی دارالاسلام نہ ہو۔

ج- مسلمانوں کو اسلام اور ذمیوں کو عقد ذمہ کی وجہ سے کفار کے غلبہ سے قبل جو امان حاصل تھی وہ باقی نہ رہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک صرف ایک شرط ہے کہ وہاں کفر کے فیصلہ کا اظہار ہو، اور یہی قیاس ہے (۲)۔

اور کسی دار کے دارالردہ ہو جانے پر چند احکام مرتب ہوتے ہیں، جن میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کے لئے اسی کی بحث، اور اصطلاح ”ردت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

۳۵- اور اگر دارالحرب میں مسلمانوں کے احکام جاری ہو جائیں، جیسے جمعہ و عیدین، تو وہ دارالاسلام ہو جاتا ہے، اگرچہ اس میں کوئی کافر اصلی بھی رہ جائے، اور وہ کسی دارالاسلام سے مجاور و متصل بھی نہ ہو (۳)۔

ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو جانا:

۳۶- ایک دین سے دوسرے دین کی طرف منتقل ہو جانے کی تین

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۵/۲۶۵، مفتی ۱۳۸/۸۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۲۵۳۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۵/۲۶۵، ابن ماجہ ۳/۲۵۳۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۱۰، الشرح الصغیر ۱/۳۱۶، ۳۱۷، جوہر لاکلیل ۱/۲۶۹،

مفتی ۵۸/۸، مفتی المحتاج ۳/۵۸، ۲۶۲۔

قسمیں ہیں:

پہلی قسم: باطل مذہب سے باطل مذہب کی طرف منتقل ہونا، اس کی تین صورتیں ہیں: اس لئے کہ وہ یا تو ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے نصرانی کا یہودی ہو جانا یا یہودی کا نصرانی ہو جانا یا ثابت شدہ دین سے غیر ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے یہودی یا نصرانی کا بت پرستی کی طرف منتقل ہو جانا یا غیر ثابت شدہ دین سے ثابت شدہ دین کی طرف منتقل ہوگا، جیسے کسی بت پرست کا یہودی یا نصرانی ہو جانا۔ ان حالات میں جس دین کی طرف وہ منتقل ہوا ہے جزیہ لے کر اس دین پر اسے باقی رکھا جائے گا یا نہیں؟ اس میں اختلاف اور تفصیل ہے، جس کے لئے کتب فقہ میں اس کے مقامات، نیز اصطلاحات: ”تبدیل“ اور ”روت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری قسم: دین اسلام سے کسی باطل دین کی طرف منتقل ہونا اور اس سے مراد العیاذ باللہ مسلم کا مرتد ہونا ہے، اس صورت میں اس کی طرف سے اسلام کے علاوہ کوئی دین قبول نہیں کیا جائے گا، اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”روت“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تیسری قسم ہے: کسی باطل مذہب سے اسلام کی طرف منتقل ہونا، اور اس پر مختلف احکام مرتب ہوتے ہیں جن کو کتب فقہ میں ان کے مقام پر^(۱) اور خاص اصطلاحات میں دیکھا جائے، نیز اصطلاحات ”تبدیل“ اور ”اسلام“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

تحویل

تعریف:

۱- تحویل لغت میں: دَوَّلُ الشَّيْءِ (باب تفعیل) کا مصدر ہے، اس کے معنی نقل، تغیر اور تبدیل کے ہیں۔ ”حَوَّلْتُهُ تَحْوِيلًا“ کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کے لئے بولا جاتا ہے، اور ”حَوَّلْتُ الْمَرْءَ“ کے معنی یہ ہیں: چادر کے ہر کنارہ کو دوسری طرف منتقل کر دیا۔

اور ”حَوَالَةُ“ فتح کے ساتھ نقل (منتقل کرنے) سے ماخوذ ہے، بولا جاتا ہے: ”أَحْلَلْتُهُ بَدِينَهُ“ یعنی قرض کو دوسرے کے ذمہ میں منتقل کر دیا۔

اس لفظ کو فقہاء اس کے لغوی معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نقل:

۲- نقل: کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کو کہتے ہیں، اور اس میں اصل ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل کرنا ہے۔

(۱) ابن ماجہ دین ۲/۳۶۶، روح المعانی ۷/۳۲۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر مادۃ ”حول“۔

تحويل ۳-۴

ابن عابدین کا قول ہے کہ وضو میں اگر نیت نہ کی گئی ہو تو بھی اس سے ہمارے نزدیک نماز صحیح ہو جاتی ہے، البتہ وضو کے عبادت ہونے کے لئے نیت مسنون ہے، اس لئے کہ بغیر نیت کے وضو کو ایسی عبادت نہیں کہا جائے گا جس کا حکم دیا گیا ہے، اگرچہ اس سے نماز درست ہو جائے گی۔

ابند وضو نیت کے ساتھ ہو یا بغیر نیت کے ہو یا تبدیل نیت کے ساتھ ہو، بہر کیف صحت نماز کی شرط ہونے کی حیثیت سے صحیح ہے، اگرچہ بغیر نیت کے یا تبدیل نیت کے ساتھ اسے عبادت نہیں کہا جائے گا۔ اور مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تحويل نیت کا اثر وضو کے فاسد کرنے اور شرعاً اس کے غیر معتبر ہونے کی صورت میں ظاہر ہوگا^(۱)۔ اس سلسلہ میں مزید تفصیل ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک وضو کے درمیان میں اگر نیت ختم کر دی اور پھر فوراً لوٹ کر اسی نیت کے ساتھ وضو مکمل کر لیا تو کوئی مضائقہ نہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ ان کے نزدیک راجح قول کے مطابق رفع حدث کی نیت کی، پھر اس نے یا تو وضو کی تکمیل ہی نہ کی یا دوسری نیت مثلاً ٹھنڈک یا صفائی کی نیت کے ساتھ اس کی تکمیل کی تو باتفاق وضو باطل ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اس نے وضو کی تکمیل تو پہلی نیت ہی کے ساتھ کی لیکن لمبے فصل کے بعد ایسا کیا تو اس صورت میں بھی وضو باطل ہو جائے گا^(۲)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر کسی نے صحیح نیت کی، پھر پیر دھوئے ہوئے مثلاً ٹھنڈک یا صفائی کی نیت کر لی تو اس کی دو حالتیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ پیر دھوئے وقت وضو کی نیت کا احتضار نہ

ہو اوقات اس کا استعمال معنوی امور میں بھی کیا جاتا ہے، جیسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کرنا، اور جیسے کسی لفظ کو اس کے استعمال حقیقی سے استعمال مجازی کی طرف منتقل کرنا^(۱)۔

ب- تبدیل، ابدال اور تغیر:

۳- اس سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کی جگہ کوئی دوسری چیز رکھ دی جائے، یا اسے ایک صفت سے دوسری صفت کی طرف منتقل کر دیا جائے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ الفاظ قریب الٰہی ہیں، البتہ تحويل کو ایک ذات کو دوسری ذات سے بدلنے کے معنی میں استعمال نہیں کیا جاتا ہے^(۲)۔

تحويل کے احکام:

الف- وضو میں تحويل نیت:

۴- مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت وضو کے فرائض میں سے ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ نیت، وضو کی صحت کے لئے شرط ہے، حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں نیت سنت مؤکدہ ہے، وضو کی صحت کے لئے شرط نہیں، بلکہ وضو کے عبادت بننے کے لئے شرط ہے۔

حاصل یہ کہ وضو میں رفع حدث کی نیت کے بجائے اگر ٹھنڈک یا صفائی سحرائی حاصل کرنے کی نیت کر لی تو حنفیہ کے نزدیک وضو کے فاسد ہونے پر اس کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نیت فرض ہی نہیں۔ اس انتقال نیت کا اثر ان کے نزدیک صرف یہ ہوگا کہ وہ وضو عبادت نہیں کہلائے گی، اسی سلسلہ میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، فتح القدیر ۱/ ۲۸، روح المعانی ۱/ ۷۷،

جامعہ الرسولي ۱/ ۹۳، ۹۵، الوطاب ۱/ ۲۲۰، الانصاف ۱/ ۱۲۲۔

(۲) الرسولي ۱/ ۹۵، الوطاب ۱/ ۲۲۰۔

(۱) المصباح المہیر مادۃ "نقل"، لفرق ۱/ ۳۹۔

(۲) المصباح المہیر، مختار الصحاح، لفرق ۱/ ۲۳۳، ۳۰۹، الکلیات ۲/ ۷۱،

تعريفات ۱/ ۶۳۔

تحویل ۵

رہے، اس میں دو اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ پیروں کا دھونا صحیح نہ ہوگا، اور یہی صحیح ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ پیروں کا دھونا صحیح ہے، اس لئے کہ پہلی نیت

کا حکم باقی ہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ نیت وضو کا بھی احتضار ہو اور ٹھنڈک

حاصل کرنے کی بھی نیت ہو، جیسے کہ طہارت کے شروع ہی میں

ٹھنڈک حاصل کرنے کے ساتھ وضو کی نیت کر لی ہو تو اس میں دو

اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ وضو صحیح ہے، اس لئے کہ رفع حدث کی نیت

موجود ہے۔ اور یہی صحیح قول ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ پیروں کا دھونا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے

نیکی کے عمل کو دوسرے عمل کے ساتھ شریک کر دیا ہے (۱)۔

حنا بلہ کے نزدیک اگر کسی شخص نے بعض اعضاء کو وضو کی نیت

کے ساتھ اور بعض کو ٹھنڈک کی نیت سے دھویا تو صحیح نہیں، الا یہ کہ جو

اعضاء ٹھنڈک کی نیت سے دھوئے ہوں انہیں وضو کی نیت سے

دوبارہ دھو لے، بشرطیکہ درمیان میں طویل فصل نہ ہو، تو اس صورت

میں اس کا وضو صحیح ہوگا، اس لئے کہ نیت بھی موجود ہے اور موالات

(پے در پے عمل) بھی۔

اور اگر فصل اس قدر طویل ہو جائے کہ موالات نہ پائی جائے تو

اس کی وجہ سے وضو باطل ہو جائے گا (۲)۔

ب۔ نماز میں تحویل نیت:

۵۔ تحویل نیت کے نتیجے کے متعلق فقہاء کے یہاں تفصیل ہے:

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے اگر دوسری نماز کی

طرف منتقل ہونے کی نیت کر لی جائے تو اس سے نہ نماز باطل ہوتی

ہے اور نہ بدلتی ہے، بلکہ تبدیلی کی نیت سے پہلے جو نیت کی تھی اسی

پر نماز باقی رہتی ہے، الا یہ کہ دوسری نیت کے ساتھ تکبیر کہ لے، جس

کی صورت یہ ہے کہ فرض شروع کرنے کے بعد نفل کی نیت سے تکبیر

کہے یا اس کے برعکس کرے، یا تنہا نماز پڑھتے ہوئے فائزہ کی نیت

سے تکبیر کہے یا اس کے برعکس۔

اور ان صورتوں میں بھی پہلی نماز اس وقت فاسد ہوگی جب

قعدہ اخیرہ میں تشہد کی مقدار بیٹھنے سے پہلے نیت کی تبدیلی پائی جائے،

اگر اس کے بعد اور سلام سے کچھ پہلے نیت کی تبدیلی پائی گئی تو پہلی نماز

باطل نہ ہوگی (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک بغیر طویل قرات اور رکوع کے بھولے سے

ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف یا فرض سے نفل کی طرف نیت

کو بدلنا قائل معافی ہے۔

ابن فرحون مالکی کہتے ہیں کہ نماز پڑھنے والا اگر فرض سے نفل کی

طرف منتقل ہونے کی نیت کرے، تو اگر نیت کی تبدیلی سے فرض کو

چھوڑنے کا قصد کیا ہو تو نماز باطل ہو جائے گی، اور اگر فرضیت کو ختم

کرنے کی نیت نہ کی ہو تو اس کی دوسری نیت پہلی نیت کے منافی نہ

ہوگی، اس لئے کہ نفل شارع کا مطلوب ہے، اور مطلق طلب واجب

میں موجود ہے، لہذا نفل کی نیت اس میں تاکید پیدا کرنے والی ہوگی،

اس میں تخصیص کرنے والی نہ ہوگی (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک نماز پڑھنے والا جو نماز پڑھ رہا ہے اگر اس

نماز کو دوسری نماز سے جانتے ہوئے جان بوجھ کر بدل دے تو وہ نماز

باطل ہو جائے گی، پھر اگر اسے کوئی عذر ہو تو نفس نماز درست

(۱) حاشیہ ابن حبان، ۳۲۱، حاشیہ الطحاوی، ۱۸۳۔

(۲) حاشیہ الدسوقی، ۲۳۵، مواہب الجلیل مع النجاشی، ۵۱۶۔

(۱) المجموع، ۳۲۷، ۳۲۸، نہایت المحتاج، ۱۳۷۔

(۲) کشاف القناع، ۸۷، مطالب اولی، ۱۰۷۔

تحويل ۶

میں ضعیف پر قوی کی بنیاد رکھنا لازم آتا ہے، جو صحیح نہیں۔

ج - روزہ میں نیت کو بدلنا:

۶ - حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ فرض روزہ میں اگر نفل کی طرف منتقل ہونے کی نیت کی جائے تو فرض روزہ باطل نہیں ہوتا، اور نہ ہی نفل سے بدلتا ہے۔

مذہب شافعیہ کے دو اقوال میں سے صحیح یہی ہے۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ اگر غیر رمضان میں ایسا ہو تو روزہ نفل سے بدل جائے گا، اور رمضان میں ہو تو نفل نہیں ہوگا، اس لئے کہ رمضان کا مہینہ رمضان کے فرض روزہ کے لئے ہی متعین ہے، لہذا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ صحیح ہی نہیں۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے نذر کا روزہ رکھ رکھا ہو، پھر وہ اپنی نیت، کفارہ کی طرف پھیر دے یا اس کے برعکس کرے تو ان کے یہاں بالاتفاق وہ روزہ درست نہ ہوگا جس کی طرف منتقل ہوا ہے، اس لئے کہ کفارہ میں رات سے نیت شرط ہے۔

اور جس روزہ کی نیت پہلے کی تھی اس کی دو صورتیں ہیں: پہلی یہ کہ وہ حسب سابق باقی رہے گا، باطل نہ ہوگا۔

دوسری یہ کہ وہ باطل ہو جائے گا، اور قول اظہر کے مطابق نفل سے بھی نہ بدلے گا، اور اس کے مقابلے میں قول ہے کہ اگر غیر رمضان میں ہو تو وہ نفل سے بدل جائے گا (۱)۔

مالکیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں تفصیل ہے:

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے فرض روزہ رکھا اور پھر اپنی نیت نفل کی طرف پھیر دی تو اگر اس نے جان کر بلا ضرورت ایسا کیا

ہو جائے گی، لیکن وہ نفل سے بدل جائے گی۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دخول وقت کا گمان ہوا اور فرض کے لئے تکبیر تحریمہ کہی، پھر معلوم ہوا کہ وقت تو ابھی ہوا ہی نہیں تو اس نے اپنی اس نماز کو نفل سے بدل دیا، یا اس نے اپنی انفرادی نماز کو نفل سے بدل دیا، تاکہ جماعت میں شریک ہو جائے، لیکن اگر اس نے متعین نفل، جیسے چاشت کی دو رکعت سے بدل دیا تو نماز صحیح نہ ہوگی، اور اگر کسی سبب یا صحیح غرض کے بغیر نیت بدل دی تو ان کے نزدیک اظہر یہ ہے کہ نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک پہلی نماز کا بطلان اس کے ساتھ مقید ہے کہ اس نے اپنی نیت کو ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف منتقل کر دیا ہو، اور اس حالت میں اس کی نماز نفل سے بدل جائے گی۔

اور اگر فرض سے نفل کی طرف منتقل ہوا ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر کسی غرض صحیح کی وجہ سے یہ تبدیلی پائی گئی تو کوئی کراہت نہیں اور ایک روایت یہ ہے کہ نماز صحیح نہیں، جیسے کوئی منفرد دیکھے کہ جماعت شروع ہوگئی، اور جماعت میں شریک ہونے کے لئے دو رکعت پر سلام پھیر دے، تو اس کے حق میں سنت یہ ہے کہ اس نماز کو نفل سے بدل دے اور دو رکعت پر سلام پھیر دے، اس لئے کہ فرض کی نیت نفل کی نیت کو شامل ہے اور جب فرض کی نیت ختم ہوگئی تو نفل کی نیت باقی رہ گئی (۲)۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس پر فقہاء متفق ہیں کہ نفل نماز سے فرض کی طرف منتقل ہونے کی نیت کا نماز کے منتقل ہونے پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا، بلکہ وہ نفل ہی رہتی ہے، اس لئے کہ اس صورت

(۱) البحر الرائق ۲/۲۸۲، الأشاہد والنظار لابن کثیر رحمہ اللہ ۱/۷۸،
روضة الطالبین ۲/۳۲۵، المجموع ۶/۲۹۸، ۲۹۹۔

(۱) المجموع ۳/۲۸۶، نہایہ المحتاج ۱/۳۳۸۔

(۲) کشاف القناع ۱/۳۱۸، الانصاف ۲/۲۶۶۔

تحويل ۷-۸

”أن النبي ﷺ حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور رضي الله عنه فقالوا: توفي، وأوصى بثلثه لك يا رسول الله، وأوصى أن يوجه إلى القبلة لما احتضر. فقال رسول الله ﷺ ”أصاب الفطرة، وقد رددت ثلثه علي ولله، ثم ذهب فصلى عليه، وقال: اللهم اغفر له، وارحمه، وأدخله جنتك. وقد فعلت“ (۱) نبی ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو حضرت براء بن معرورؓ کے متعلق معلوم کیا، صحابہؓ نے کہا کہ ان کی وفات ہوگئی، اور انہوں نے اپنے ثلث مال کی وصیت اے اللہ کے رسول آپ کے لئے کی، اور یہ وصیت کی کہ موت آنے کے وقت ان کو قبلہ رخ کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انہوں نے فطرت کو پالیا، اور میں نے ان کا ثلث مال ان کے لڑکے کو دے دیا، پھر تشریف لے گئے اور ان کی نماز پڑھائی، اور فرمایا: اے اللہ تو اس کی مغفرت فرما، اس پر رحم فرما، اسے اپنی جنت میں داخل فرما، اور تحقیق کہ تو نے یہ سب کچھ کر دیا۔

۷-۱ استسقاء میں چادر پلٹنا:

۸- جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد، اور حنفیہ کا مفتی بہ قول یہی ہے) کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں چادر پلٹنا مستحب ہے، اور امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک استسقاء میں چادر پلٹنا نہیں ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ دعاء ہے، جس میں نماز نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسف کی دو روایتیں ہیں:

(۱) حدیث ابی قتادہ ”أن النبي ﷺ سأل عن البراء عن البراء...“ کی روایت حاکم (۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی موافقت کی ہے۔

ہے تو ان کے نزدیک بالاتفاق اس کا روزہ ناسد ہو جائے گا، اور اگر اس نے بھول کر ایسا کیا ہو تو ان کے مذہب میں اختلاف ہے (۱)۔

حنابلہ کے نزدیک خارج رمضان میں اگر اولاً قضاء کی نیت کی، پھر قضاء کی نیت کو نفل سے بدل دیا تو قضاء کا روزہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے قضاء کی نیت ہی ختم کر دی، اور اس صورت میں نفل بھی صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو، قضاء سے پہلے اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں، ”الاقناع“ میں ایسا ہی ہے، اور ”المفروع“، ”التنقیح“ اور ”المختار“ میں ہے کہ اس کا نفل روزہ درست ہو جائے گا، اور اگر کسی نے نذریا کفارہ کا روزہ رکھا، پھر اس کی نیت ختم کر دی اور نفل کی نیت کر لی تو درست ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے قضاء کی نیت کو نفل کی طرف پھیر دیا تو اس کی قضاء باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس کی نیت میں تردید ہو گیا یا اس کی نیت بالکلیہ ختم ہی ہوگئی، اور اس کا وہ روزہ نفل بھی نہ ہوگا، اس لئے کہ جس کے ذمہ رمضان کی قضاء ہو تو اس قضاء کی ادائیگی سے قبل اس کا نفل روزہ درست ہی نہیں (۲)۔

دشرب المرگ کو قبلہ کی طرف پھیرنا:

۷- قریب المرگ آدمی کو قبلہ رخ کر دینا بالاتفاق فقہاء مشدوب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے دائیں پہلو پر قبلہ رخ پھیر دیا جائے، اور اگر جگہ کی تنگی یا کسی دیگر سبب سے ایسا کرنا دشوار ہو جائے تو گدی کے بل چٹ لٹا کر اس کے پیر قبلہ رخ کر دینے جائیں (۳)۔

قبلہ رخ کر دینے کی دلیل حضرت ابو قتادہؓ کی یہ حدیث ہے:

(۱) المواق علی ظلیل بہامش الجلاب ۲/۳۳۳۔

(۲) کشاف القناع ۲/۳۱۶۔

(۳) البیان ۲/۴۳۲، المشرح المفیر ۱/۵۶۲، روح المعانی ۲/۹۲، ۷، المجموع ۵/۱۰۳ مطالب اولیٰ اسی ۱/۸۳۔

تحويل ۹

یہاں مفتی بقول کے مطابق صرف امام عی اپنی چادر پلٹے گا (۱)۔

وقرض کو محول کرنا:

۹- فقہاء نے قرض کو محول کرنے کی مختلف تعریفیں کی ہیں جو قریب قریب ہیں، مثلاً حق کا مطالبہ ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ کی طرف پھیر دینا (۲)۔

دوسری تعریف: دین اور قرض کو محیل (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ کی طرف منتقل کر دینا (۳)۔

حوالہ دین کی مشروعیت اجماع سے ثابت ہے، جس کی دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مطل الغنی ظلم، وإذا أحیل أحمدکم علی ملیء فلیتبع“ (۴) (مال دار کا مال منول کرنا ظلم ہے، اور جب تم میں سے کسی کو مال دار کی طرف پھیرا جائے تو چاہئے کہ اسی کا پیچھا کیا جائے)۔

اور حوالہ دین کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ مال جس کا حوالہ کیا گیا ہو محیل (قرض حوالہ کرنے والے) کے ذمہ سے محال علیہ (جس کے حوالہ قرض کیا گیا ہو) کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حوالہ کے ذریعہ محیل محال کے قرض سے بری ہو جاتا ہے، اور محال علیہ محیل کے دین سے بری ہو جاتا ہے، اور محال کا حق محال علیہ کے ذمہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، یہ صورت حوالہ مقیدہ میں ہوتی ہے، اور یہی غالب صورت ہے جس میں محیل محال علیہ کو قرض دینے

اور چادر پلٹنے کا مطلب یہ ہے کہ چادر کا جو حصہ دائیں کندھے پر ہوا سے بائیں کندھے پر اور جو بائیں کندھے پر ہوا سے دائیں کندھے پر کر دیا جائے (۱)۔

شافعیہ کا مذہب، یعنی ان کا قول جدید جو ان کے نزدیک صحیح ہے، یہ ہے کہ اسی طرح اثنا مستحب ہے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ چادر کے اوپر کے حصہ کو نیچے اور نیچے کے حصہ کو اوپر کر دیا جائے، اس میں مالکیہ اور حنابلہ کا اختلاف ہے، وہ اس طرح الٹنے کے قائل نہیں ہیں۔

اور چادر اس وقت پلٹی جائے جب دعاء کے لئے قبلہ کی طرف رخ کریں، اور حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک خطبہ کے درمیان پلٹی جائے۔

اور مالکیہ کے نزدیک دونوں خطبوں سے فارغ ہو کر پلٹی جائے۔ سنت نبوی میں چادر پلٹنے کی دلیل حضرت عبداللہ بن زیدؓ کی حدیث ہے: ”أن النبی ﷺ خرج یستسقی، فتوجه إلى القبلة یدعو وحول رداءه، ثم صلی رکعتین جهر فیہما بالقراءة“ (۲) (نبی ﷺ ”استقاء“ کے لئے نکلے، اور قبلہ رخ ہو کر دعاء فرمائی اور اپنی چادر پلٹی، پھر دو رکعت نماز پڑھی اور ان میں قرأت بالجہر فرمائی)۔

ایک قول یہ ہے کہ چادر پلٹنے کی حکمت خوش حالی اور وسعت میں حالت کے تبدیل ہونے کے لئے نیک فال ہے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک چادر پلٹنا امام اور مقتدی سب کے لئے مستحب ہے، حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے

(۱) ماہدہ مراجع۔

(۲) کشاف القناع ۳/۳۸۲۔

(۳) الاختیار ۳/۳۔

(۴) حدیث ”مطل الغنی ظلم.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۵/۶۱ طبع المستقیم) اور مسلم (۳/۱۱ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۸۳، فتح القدیر ۲/۱۱، الشرح المصغر ۱/۵۳۹، کشاف القناع ۲/۷۱۔

(۲) حدیث عبداللہ بن زیدؓ ”نخرج یمسقی.....“ کی روایت بخاری (الفتح ۲/۵۸۸ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

تخیز ۱

والا ہوتا ہے۔ اور حوالہ مطلقہ میں صرف مجمل بری ہوتا ہے، اور حوالہ

مطلقہ یہ ہے کہ مجمل محال علیہ کا دائرہ نہ ہو (۱)۔

تفصیل کے لئے اصطلاح ”حوالہ“ کی طرف رجوع کیا

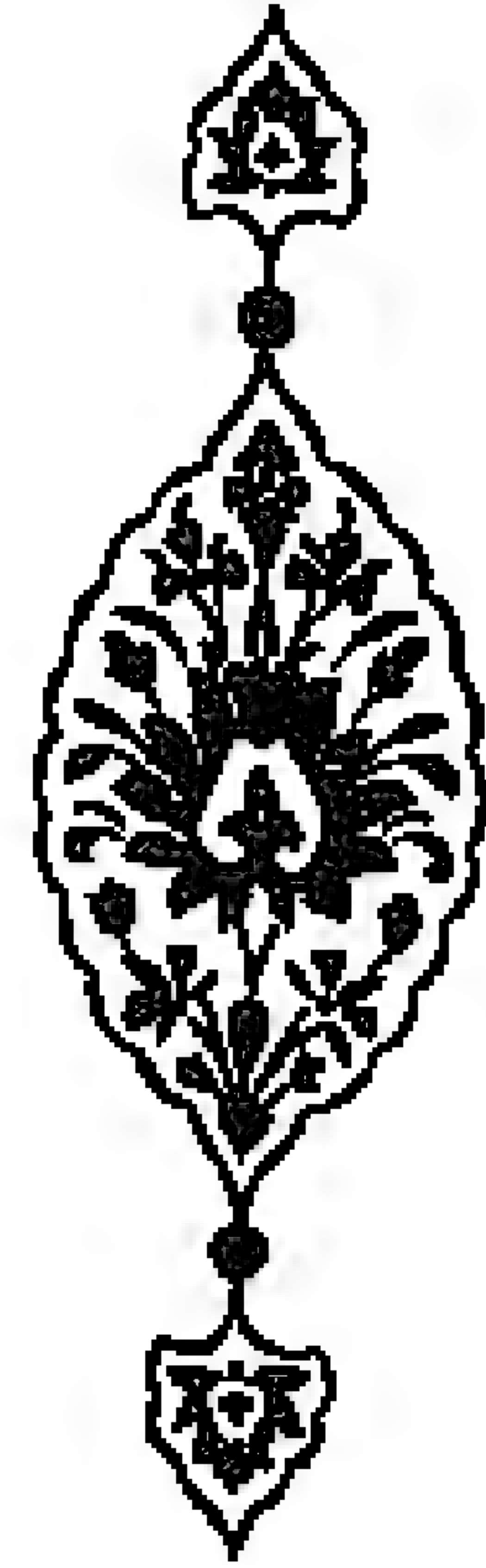
جائے۔

تخیز

تعریف:

۱- تخیز کے لغوی معانی میں سے ایک معنی مائل ہونا ہے۔ اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُورُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ“ (۱) (اے ایمان والو! جب تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو کوئی ان سے اپنی پشت اس روز پھیرے گا سوا اس کے کہ پتھر ابدل رہا ہو لڑائی کے لئے یا اپنی جماعت کی طرف پناہ لے رہا ہو)۔ آیت بالا میں ”متحيزا إلى فئة“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ مائل ہونے والا ہو جماعت مسلمین کی طرف، اہل عرب بولتے ہیں: ”انحاز الرجل إلى القوم“ جس کا معنی ہے: وہ قوم کی طرف مائل ہوا۔

”لسان العرب“ میں ہے: انحاز القوم: یعنی وہ اپنے مرکز اور معرکہ قتال کو چھوڑ گئے (۲) اور دوسری جگہ کی طرف مائل ہو گئے۔ اور اصطلاح میں: ”التحيز إلى فئة“ کے معنی یہ ہیں کہ قتال کرنے والا جماعت مسلمین کے ساتھ مل جائے، اور ان کے ساتھ مل کر دشمنوں کے خلاف طاقت حاصل کر لے، نیز اس میں کوئی فرق



(۱) الاختیار ۳/۳۳، لشرح الصغیر ۳/۱۱، نہایت المحتاج ۳/۱۳، قلیوبی و عمیرہ

۳/۲۱، کشف القناع ۳/۸۲۔

(۱) سورۃ انفال ۱۶، ۱۵۔

(۲) المعجم الصحیح، لسان العرب۔

تہیز ۲

تنگی کے باعث آدمی دوڑنے اور حملہ کرنے پر قادر نہیں ہو پاتا، تو وہ وسیع جگہ کی طرف آتا ہے، تاکہ جنگ پر قدرت حاصل کر سکے^(۱)۔
اصطلاح میں تحریف یہ ہے کہ جنگ کرنے والا ایسی جگہ کی طرف منتقل ہو جہاں وہ قتال اور جنگ پر پوری طرح قدرت حاصل کر سکے، مثلاً سورج یا ہوا سامنے سے ستارے ہوں تو ان سے رخ موڑ لے، یا پست جگہ سے بلند یا بلند جگہ سے پست جگہ کی طرف آئے، یا پیاس کی جگہ سے پانی کی جگہ کی طرف آئے، یا ان میں اسے موقع ہاتھ آ جائے، یا کسی پہاڑ کا سہارا لے، یا جنگ کرنے والوں کی عادت کے موافق کوئی دیگر صورت اختیار کرے^(۲)۔

اس کی پوری تفصیل اصطلاح ”تحریف“ میں ہے۔

چنانچہ تہیز اور تحریف دونوں اس صورت میں پائے جاتے ہیں جب جنگ میں مسلمانوں اور کافروں کی ٹڈ بھیز ہو جائے، اور دونوں کے لشکروں میں گھمسان کی جنگ ہونے لگے، لہذا امتیاز وہ ہے کہ وہ بذات خود اپنے دشمن کا مقابلہ، اور اس میں کامیابی حاصل نہ کر سکے، اس لئے کہ دشمنوں کی تعداد اور ان کا سامان جنگ زیادہ ہو، اور مسلمانوں کی جماعتوں سے مدد اور کمک حاصل کئے بغیر چارہ ہی نہ رہے، تو اس کے لئے مسلمانوں کی جماعت کی طرف مائل ہونا مباح ہے، تاکہ ان کے ذریعہ طاقت حاصل کر کے اس کے ذریعہ دشمن پر غلبہ و کامیابی اور اس کے خلاف مدد حاصل کر سکے۔

اور تحریف وہ ہے کہ اسے خیال ہو کہ وہ مد مقابل کے لئے کوئی حیلہ اختیار کرے اور اس کے ذریعہ اس پر غلبہ حاصل کرے، اور اسے معلوم ہو جائے کہ دشمن کو زک پہنچانے اور اس پر کامیابی اور غلبہ حاصل کرنے کے لئے اپنے منصوبوں کو بدلنا ضروری ہے، خواہ اس

نہیں کہ مسافت بعید ہو یا قریب۔ چنانچہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أَنَا فَتَى الْمُسْلِمِينَ“^(۱) (میں مسلمانوں کی جماعت (حامی) ہوں)، حالانکہ وہ مسلمان آپ ﷺ سے دوری پر تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے کہ ”میں ہر مسلمان کی جماعت (حامی) ہوں“ حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ منورہ میں تھے اور ان کے لشکر مصر، شام، عراق اور خراسان میں تھے۔ یہ دونوں روایتیں سعید بن منصور نے نقل کی ہیں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ ابو عبیدہ پر رحم فرمائے“ اگر وہ میری طرف مائل ہوتے تو میں ان کے لئے جماعت اور فوج ہوتا“^(۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تحریف:

۲- تحریف کا ایک لغوی معنی: مائل ہونا اور اعراض کرنا ہے۔ اگر کوئی انسان کسی چیز سے اعراض کر کے (دوسری چیز کی طرف مائل ہو) تو اس کے لئے عربی میں: ”تَحْرِيفٌ، انحراف اور انحور ورف“ بولا جاتا ہے^(۳)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِلَّا مُتَحَوِّفًا لِّقِتَالٍ“^(۴) (سوا اس کے کہ پتیرا بدل رہا ہو لڑائی کے لئے)۔ اس سے مراد قتال ہی کے لئے مائل ہونا ہے، نہ کہ شکست کی وجہ سے، اس لئے کہ قتال کے لئے مائل ہونے کو ایک جنگی حربہ شمار کیا جاتا ہے، کیونکہ بعض مرتبہ میدان کی

(۱) حدیث ”أَنَا فَتَى الْمُسْلِمِينَ“ کی روایت ابو داؤد (۳/۱۰ طبع عزت عید دھاس) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (عون المعبود ۳۳۹/۲ شائع کردہ دارالکتب العربی)۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۸/۸۵، طبع المیاض المدینہ، روضۃ المصابیح ۱۰/۲۳۷۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) سورۃ انفال ۱۶۔

(۱) المصباح الممیر۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۸/۸۵، ۳۸۴، روضۃ المصابیح ۱۰/۲۳۷۔

تخیز ۳-۴

جب مسلمان اور کفار جنگ میں برسرِ پیکار ہوں اور گھمسان کی جنگ میں دونوں کے لشکروں کی مدد بھیر ہو رہی ہو تو ایک عام ضابطہ کے طور پر مسلمانوں پر واجب ہے کہ دشمن کے مقابلہ کے لئے ثابت قدم رہیں، اور راہِ فرار اختیار کرنا ان پر حرام ہے، اس لئے کہ خداوندِ قدوس کا فرمان ہے: ”فَلَا تَوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ“ (تو مت پھرو ان سے پیچھے)، اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“^(۱) (اے ایمان والو جب تم کسی جماعت کے مقابل ہو کر تو ثابت قدم رہا کرو اور اللہ کو کثرت سے یاد کرو، تاکہ تم نفع پاؤ)۔

۴- نبی ﷺ نے بہت سی احادیث میں میدانِ جنگ سے بھاگنے کو کبیرہ گناہوں میں شمار فرمایا ہے، مثلاً شیخین نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کی ہے، وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اجتنبوا السبع الموبقات قالوا یا رسول اللہ وما هن؟ قال الشرك بالله تعالیٰ، والسحر، وقتل النفس التي حرم اللہ تعالیٰ إلا بالحق، وأكل الربوا وأكل مال الیتیم، والتولی يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات“^(۲) (سات بلاک کرنے والی چیزوں سے بچو، صحابہ نے کہا: اللہ کے رسول وہ کیا چیزیں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا، جادو کرنا، اور اس نفس کو قتل کرنا جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے الا یہ کہ کسی حق کی وجہ سے ہو، سود کھانا، یتیم کا مال کھانا، میدانِ جنگ کے دن پیچھے پھیرنا، اور پاکدامن بھولی بھالی مومن عورتوں پر تہمت لگانا)۔

چنانچہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے کافر دشمنوں کے مقابلہ میں

کے لئے جگہ تبدیل کرنی پڑے، یا پیچھے لوٹے، تاکہ دشمن بھی پیچھا کرنے کے لئے گھستا چلا آئے اور پھر ایک دم اس پر آرام سے حملہ آور ہو جائے یا ان کے علاوہ کوئی ایسی صورت اختیار کی جائے جو جنگی حیلوں میں سے ہو، تو اس کے لئے یہ صورتیں اختیار کرنا مباح ہے، اس لئے کہ جنگ تو تدبیر اور چال کا نام ہے، البتہ ان صورتوں کے علاوہ کوئی دیگر طریقہ اختیار کرنا تخیز اور تحریف میں سے کسی کے لئے بھی حلال نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

۳- تخیز اس صورت میں مباح ہے جب تخیز کو یہ محسوس ہو جائے کہ اب وہ مقابلہ سے عاجز ہے اور اسے دیگر مسلمانوں سے کمک حاصل کرنی ضروری ہے، اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ مسلمانوں کی جماعت میں شامل اور شریک ہو کر اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں طاقت حاصل کرے گا، اور انہیں شکست دے کر ان پر کامیابی حاصل کرے گا۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو تخیز کو راہِ فرار اختیار کرنے والا کہا جائے گا، اور ایسا کرنا حرام ہوگا، اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تَوَلُّوهُمْ الْأَذْبَارَ، وَمَنْ يُؤَلِّمُ يَوْمَئِذٍ ذُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ“^(۱) (اے ایمان والو جب تم تمہارا سامنا ہو جائے گا کافروں کے لشکر کا تو ان سے پشت مت پھیرنا اور جو کوئی ان سے اپنی پشت پھیرے گا سو اس کے کہ پیتر تبدیل رہا ہوڑائی کے لئے یا اپنی جماعت کی طرف پناہ لے رہا ہو تو وہ اللہ کے غضب میں آجائے گا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے)۔

(۱) سورۃ انفال، ۳۵۔

(۲) حدیث: ”اجتنبوا السبع الموبقات.....“ کی روایت بخاری (الفتح

۳۹۳/۵ طبع السنیہ) اور مسلم (۹۲/۱ طبع المکملی) نے کی ہے۔

(۱) سورۃ انفال، ۱۶، ۱۵۔

تجزیہ ۵

درج ذیل آیت میں سوموئین پر دوسو کفار کا مقابلہ واجب قرار دیا ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ“ (سواگر ہوں تم میں سو شخص ثابت قدم رہنے والے تو غالب ہوں دوسو پر)۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان پر دوسو سے زائد کا مقابلہ واجب نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: ”مَنْ فَرَّ مِنْ اثْنَيْنِ فَقَدْ فَرَّ، وَمَنْ فَرَّ مِنْ ثَلَاثَةٍ فَلَمْ يَفِرَّ“ (جو دو کے مقابلہ سے بھاگا تو اس نے راہ فرار اختیار نہیں کی، اور جو تین کے مقابلہ سے بھاگا تو اس نے راہ فرار اختیار نہیں کی) دوسری روایت میں الفاظ: ”فَمَا فَرَّ“ کے ہیں، البتہ اگر مسلمانوں کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ان پر کامیابی اور فتح حاصل کر لیں گے تو اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے ان پر ثبات قدمی لازم ہوگی، اور اگر ان کا غالب گمان یہ ہو کہ مقابلہ میں ہلاکت اور رواد فرار میں نجات ہے تو راہ فرار ان کے لئے اولیٰ اور بہتر ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“^(۱) (اور اپنی جان کو ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور اگر اس صورت میں بھی وہ ثابت قدم رہیں تو یہ بھی ان کے لئے جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مقصد شہادت ہے، نیز اس لئے تاکہ مسلمان شکست خوردہ نہ ہو جائیں، اور اس لئے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ انہیں کفار پر غلبہ حاصل ہو جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار ہو جائے تو ان پر راہ فرار اختیار کرنا حرام ہے، خو لو کفار کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو، الا یہ کہ مسلمانوں میں اختلاف ہو جائے یا قتال ہی کے لئے تجویز مقصود ہو^(۲)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۷/۹۸، ۹۹، المہذب فی فقہ الإمام الشافعی ۲/۲۳۳، ۲۳۴، روئے الطالین ۱۰/۲۳۷، ۲۳۸، المشرع الکبیر ۲/۱۷۸، ۱۷۹، المشرع الصغیر ۳/۲۷۷، ۲۷۸، المغنی لابن قدامہ ۸/۳۸۲، ۳۸۵، کشاف القناع عن متن الاقناع ۳/۵۳، ۵۴، الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ۷/۳۸۰، ۳۸۲، تفسیر روح المعانی ۹/۱۸۰، ۱۸۱۔

ثابت قدمی اختیار کریں، اور ان سے جنگ میں رواد فرار اختیار کرنا مسلمانوں پر حرام ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جب مسلمان کفار کے برابر ہوں یا ان کی تعداد کفار کے مقابلہ میں آدھی ہو یا اس سے کچھ کم ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ“^(۱) (سواگر تم میں سے سو ثابت قدم ہوں تو دوسو پر غالب رہیں گے اور اگر تم میں سے ہزار ہوں تو دو ہزار پر غالب رہیں گے اللہ کے حکم سے، اور اللہ ثابت قدموں کے ساتھ ہے)، البتہ اس کی اجازت اس صورت میں ہے جب ان کا ارادہ یہ ہو کہ جماعت مسلمین کی طرف مائل ہوں اور ان سے مدد قوت حاصل کر کے دشمن کے خلاف طاقت حاصل کریں، اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس جماعت کی طرف مائل ہوا مقصود ہو وہ ان سے قریب ہو یا دور، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ“ عام ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ کہتے ہیں کہ اگر کمک حاصل کرنے والی جماعت خراسان میں ہو اور کمک دینے والی جماعت حجاز میں ہو تو اس کی طرف مائل ہونا بھی جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إِنِّي فِتْنَةٌ لَّكُمْ“^(۲) (میں تمہارے لئے فتنہ ہوں)، حالانکہ وہ لوگ آپ ﷺ سے دور تھے، اور حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے: ”أَنَا فِتْنَةٌ لِّكُلِّ مُسْلِمٍ“ (میں ہر مسلمان کے لئے جماعت ہوں)، حالانکہ حضرت عمرؓ مدینہ میں اور ان کے لشکر شام، عراق اور خراسان میں تھے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا ”رَحِمَ اللَّهُ أَبَا عُبَيْلَةَ لَوْ كَانَ تَحِيْرًا إِلَيَّ لَكُنْتُ لَهُ فِتْنَةً“ (اللہ رحم فرمائے ابو عبیدہ پر اگر وہ میری طرف مائل ہوتے تو میں ان کے لئے جماعت ہوتا)۔

۵۔ اگر کفار کی تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں دو چند سے زیادہ ہو تو مسلمانوں کے لئے پیچھے پھیرنا مباح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے

(۱) سورہ انفال ۶۶۔

(۲) حدیث: ”إِنِّي فِتْنَةٌ لَّكُمْ.....“ کی تخریج بخبرہ نمبر ۱ میں گذر چکی۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ تحیہ مندوب ہے، اور ادائیگی تحیہ کا حکم بدلتا رہتا ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

تحیہ

الف- زندہ لوگوں کے مابین تحیہ:

۳- علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سلام کی ابتداء سنت ہے، جس کی ترغیب دی گئی ہے، اور سلام کا جواب دینا فرض ہے^(۱)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا“ (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)، تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”سلام“۔

ب- مردوں کا تحیہ:

۴- قبر والوں پر تحیہ سلام ہے، جب مسلمان قبروں کے پاس سے گزرے یا قبروں کی زیارت کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ یہ پڑھے^(۲)۔ ”السلام علیکم اهل الدیار من المؤمنین و المسلمین و انا ان شاء اللہ بکم للاحقون، نسأل اللہ لنا ولکم العافیة“ (قبرستان کے رہنے والے مؤمن اور مسلمانو! آپ پر سلامتی ہو، اور ہم انشاء اللہ آپ لوگوں کے پاس ضرور ضرور آنے والے ہیں، ہم اپنے اور آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرتے ہیں)۔ اور حضرت عائشہ کی حدیث میں درج ذیل الفاظ کا

تعریف:

۱- تحیة: حیاء یحییہ تحیة (باب تفعیل) کا مصدر ہے، لغت میں اس کے اصل معنی: زندگی کی دعا دینے کے ہیں اور اسی سے ہے: ”التحیات للہ“ اس سے مراد بقاء ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی ملک و بادشاہی کے ہیں۔ پھر کثرت استعمال کے باعث اس کا استعمال سلام اور اس کے علاوہ ان الفاظ کے لئے ہونے لگا جن کے ذریعہ زندگی کی دعا دی جاتی ہے۔ اور تحیہ خداوندی جسے اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں اپنے مؤمن بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے وہ سلام ہے، چنانچہ جب مؤمن بندے آپس میں ملیں اور ایک دوسرے کو کوئی جامع ترین دعا دے تو ان کے لئے السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ کہنا مشروع ہے^(۱)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا“^(۲) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

فقہاء نے لفظ ”تحیة“ کو سلام کے علاوہ ”تحیة المسجد“ کے لئے بھی استعمال کیا ہے۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۲۷۷، ۴/۳۰۳، فتح الباری ۱۱/۲، ۱۲، ۱۳ طبع سعودیہ اہل المدینہ ۳/۵۱، ۳/۵۳، ۳/۵۳ طبع عیسیٰ الخلیسی مصر، شرح المصابیح ۳/۲۱۵ طبع مصطفیٰ الخلیسی مصر۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، المغنی ۲/۵۶۶، مہاجع اللہ لیس ۱/۵۱۳۔

(۱) لسان العرب، المصباح الممیر مادۃ ”حیا“ تفسیر القرطبی ۵/۲۷۷، ۴/۳۰۳، ۳/۵۱ طبع دار الکتب المصریہ۔

(۲) سورۃ نساء ۸۶۔

تحیۃ ۵-۷

جو شخص نماز سے پہلے بیٹھ جائے اس کے لئے مسنون ہے کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرے، اس لئے کہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”جاء سلیک العطفانی، ورسول اللہ ﷺ یخطب، فقال: ”یا سلیک“ قم فارکع رکعتین وتجوّز فیہما“ (۱) (رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے کہ سلیک اعطفانی آئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے سلیک“ کھڑے ہو جاؤ اور دو رکعتیں پڑھو اور ملکی پڑھو) لہذا ایہ دو رکعتیں بیٹھنے سے ساقط نہیں ہوتیں۔ نیز اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ فرض یا نوافل سے بھی تحیۃ المسجد ادا ہو جاتی ہے۔

۶- اگر کوئی شخص بار بار مسجد میں داخل ہو تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک (اگر اس کا بار بار مسجد کی طرف لوٹنا معروف ہو) اور شافعیہ کے یہاں صحیح قول کے بالمقابل قول کے مطابق یہ ہے کہ ہر دن میں ایک مرتبہ تحیۃ المسجد اس کے لئے کافی ہے اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ جس طرح دیر سے دوبارہ داخل ہونے پر تحیۃ المسجد ہے اسی طرح جلدی جلدی جتنی مرتبہ داخل ہوتی مرتبہ تحیۃ المسجد ہے (۲)۔ اور اگر مسجدیں قریب قریب ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے لئے تحیۃ المسجد مسنون ہے (۳)۔

۷- اگر کوئی شخص مسجد میں اس وقت آئے جب کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسجد میں آ کر بیٹھ جائے اور اس کے لئے دو رکعتیں پڑھنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ (۴) (تو اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہو) اور

اضافہ ہے: ”ویرحم اللہ المستسلمین منا و المستأخرین“ (۱) (اور اللہ تعالیٰ ہم میں سے پہلے چلے جانے والے اور بعد میں جانے والوں پر رحم فرمائیں)۔

ج- تحیۃ المسجد:

۵- جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص با وضو مسجد حرام کے علاوہ کسی مسجد میں بیٹھنے کی نیت سے داخل ہو، صرف گزرا مقصد نہ ہو تو وہ بیٹھنے سے پہلے دو یا دو سے زائد رکعتیں پڑھے۔ اور اس کی اصل وہ حدیث ہے جس کے راوی حضرت ابو قتادہؓ ہیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إذا دخل أحدکم المسجد فلا یجلس حتی یرکع رکعتین“ (۲) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو نہ بیٹھے تا آنکہ وہ دو رکعتیں پڑھ لے) اور جو شخص حدیث وغیرہ کی وجہ سے دو رکعت نہ پڑھ سکے تو اس کے لئے یہ پڑھنا مندوب ہے: ”سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا إله إلا اللہ، واللہ اکبر، ولا حول ولا قوة إلا باللہ العلی العظیم“ اس لئے کہ یہ دعاء دو رکعتوں کے برابر ہے جیسے کہ افکار میں ہے اور وہ ”الباقیات الصالحات والقروض الحسن“ ہیں (۳)۔

(۱) حدیث: ”السلام علیکم اهل الدیار.....“ کی روایت مسلم (۲/۶۷۱ طبع لکھنؤ) نے حضرت مانگڑ سے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إذا دخل أحدکم المسجد فلا یجلس حتی یرکع رکعتین“ کی روایت بخاری (فتح ۵/۵۳۷ طبع استغنیہ) اور مسلم (۱/۳۹۵ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳

نماز پڑھنے سے کان لگانا اور چپ رہنا نوت ہو جاتا ہے، اس لئے سنت کی وجہ سے فرض کو چھوڑنا جائز نہیں، شریح، ابن سیرین، نخعی، قتادہ، ثوری اور لیث کا بھی یہی مذہب ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ دو رکعتیں پڑھے اور ان میں اختصار کرے، اس کی دلیل سلیم العطفا کی مذکورہ بالا حدیث ہے۔ حسن، ابن عیینہ، مکحول، اسحاق، ابو ثور اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے^(۱)۔

۲- تحیۃ الکعبۃ:

۸- محرم جب مکہ پہنچ کر مسجد میں داخل ہو اور بیت اللہ پر اس کی نظر پڑے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا پڑھے: ”اللہم زد هذا البيت تشریفاً و تعظیماً و تکریماً و مہابة، و زد من شرفه و عظمه ممن حجہ أو اعتمره تشریفاً و تکریماً و تعظیماً“^(۲) (اے اللہ اس گھر کی عزت و عظمت اور بزرگی اور رعب میں اضافہ فرما، اور حج و عمرہ کرنے والوں میں سے جو شخص اس کی عزت و عظمت کرے اس کی عزت و عظمت اور بزرگی میں اضافہ فرما) اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام شافعی اور بیہقی نے کی ہے اور یہ دعا پڑھے: ”اللہم أنت السلام، و منک السلام فحینا ربنا بالسلام“^(۳)۔

حنفیہ کے نزدیک یہ دعا بغیر ہاتھ اٹھائے پڑھی جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۶۳ طبع دارالکتب العربی، ابن ماجہ ۱/ ۵۵۰، التوابع ۱/ ۸۶، بدایہ المجتہد ۱/ ۱۶۶ طبع مکتبۃ الکلیات لاہور، روح الطائین ۲/ ۳۰، المغنی لابن قدامہ ۲/ ۳۱۹۔

(۲) حدیث ”اللہم زد هذا البيت تشریفاً.....“ کی روایت بیہقی (۵/ ۷۳ طبع دارالعارف العثمانيہ) نے کی ہے بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے۔

(۳) سنن بیہقی ۵/ ۷۳، شرح الصواع ۲/ ۱۰۲، المغنی ۳/ ۳۶۹، ۳۷۰، نیز دیکھئے اصطلاح ”حج“۔

۹- تحیہ مسجد حرام:

۹- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص باہر سے مکہ مکرمہ میں جائے، خواہ اس کا مقصد تجارت ہو یا حج یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد ہو تو اس کے لئے مسجد حرام کا تحیہ طواف ہے، اس لئے کہ عائشہؓ کا ارشاد ہے: ”إن النبی ﷺ حين قدم مكة توضأ، ثم طاف بالبيت“^(۱) (نبی ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو وضو فرمایا، پھر بیت اللہ کا طواف فرمایا) اور مسجد حرام میں تحیۃ المسجد کی اگر دو رکعتیں پڑھ لی جائیں تو وہ طواف کے بعد کی دو رکعتوں کی طرف سے کافی ہو جاتی ہیں^(۲)۔

البتہ مکہ میں داخل ہونے والے کو اگر طواف سے روکنے والا کوئی عذر ہو، یا وہ طواف کا ارادہ نہ کرے تو وہ دو رکعتیں پڑھ لے، شرط یہ ہے کہ مکروہ وقت نہ ہو، اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ طواف کرنے سے فرض نماز یا جماعت یا وتر، یا سنت مؤکدہ نوت ہو جائے گی تو طواف ان کے بعد کر لے، البتہ ان نمازوں سے مسجد حرام کے تحیہ کی ادائیگی نہ ہوگی، برخلاف دیگر تمام مساجد کے۔ (ان میں مذکورہ نمازوں سے تحیۃ المسجد کی ادائیگی ہو جائے گی)۔

۱۰- مکہ میں رہنے والا آدمی جو طواف کے لئے مامور نہیں، اور وہ مسجد حرام میں طواف کی غرض سے بھی نہ آئے، بلکہ وہ نماز یا تلاوت قرآن یا حصول علم کے لئے آئے تو دیگر تمام مساجد کی طرح اس کے حق میں مسجد حرام کا تحیہ بھی نمازی ہے۔ امام احمد نے صراحت کی ہے کہ باہر سے مسجد حرام میں آنے والے کے لئے طواف نماز سے افضل ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ طواف اہل عراق کے لئے ہے، اور اہل مکہ کے لئے نماز ہے، اور عطاء کا بھی یہی مذہب ہے^(۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح ۳/ ۷۷ طبع المستقیم) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲/ ۱۶۵، قلیوبی ۱/ ۲۱۵، کشاف القناع ۲/ ۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۵۶، ۵۷، ۱۶۵، الشرح الصغیر ۱/ ۳۰۶، ۳۰۷، جوہر لا کلیل ۱/ ۷۳، روح الطائین ۳/ ۶۳، ۷۸، المغنی لابن قدامہ

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”طواف“۔

اس طرح سے جواب سمجھ میں آئے، اس لئے کہ اس کا اشارہ الفاظ کے قائم مقام ہے^(۱)۔

و-تہیہ مسجد نبوی:

۱۱- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص مسجد نبوی میں داخل ہوا اس کے لئے مستحب ہے کہ اگر آسانی ہو تو روضہ کے پاس آئے جو قبر اور منبر کا درمیانی حصہ ہے اور منبر کے پہلو میں تہیہ مسجد کی دو رکعتیں پڑھے، اس لئے کہ حضرت جابر کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: سلک آئے..... پھر وہ نبی ﷺ کی قبر کے پاس آئے اور انہوں نے کہا: السلام علیک یا رسول اللہ، پھر انہوں نے حضرت ابو بکرؓ پر سلام بھیجا، پھر حضرت عمرؓ کو سلام کیا^(۱)۔

۱۲- اگر کسی کو سلام کیا جائے اور وہ اس کا جواب لفظ سلام کے علاوہ سے دے تو عام علماء کا خیال یہ ہے کہ یہ کافی نہ ہوگا اور نہ ہی اس طرح سے جواب کا وجوب ساقط ہوگا، اس لئے کہ جواب بالمثل واجب ہے^(۲)، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا“^(۳) (اور جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر طور پر سلام کرو یا اسی کو لوٹا دو)۔

غیر مسلم کو سلام کے ذریعہ تہیہ کا حکم:

۱۵- غیر مسلم کو ”السلام علیکم“ کے ذریعہ تہیہ ممنوع یعنی حرام یا مکروہ ہے، اس کی دلیل نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا تباعدوا اليهود ولا النصارى بالسلام، وإذا سلموا هم علی مسلم قال في الرد: وعليكم ولا يزيد علی هذا“^(۴) (یہود اور نصاریٰ کو ابتداً سلام نہ کرو اور اگر وہ خود کسی مسلمان کو سلام کریں تو وہ مسلمان جواب میں وعليکم کہے، اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہے)۔

۱۶- ابن القیم کہتے ہیں کہ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب یہ متعین اور متحقق ہو کہ اس نے ”السلام علیکم“ (تمہارے اوپر موت ہو) کہا ہے، یا اس میں شک ہو کہ اس نے کیا کہا، اور اگر سننے والے کے لئے یہ متحقق اور ثابت ہو کہ ذمی نے اسے ”سلام علیکم“ کہا ہے اور اس میں

مسلمان کے حق میں غیر سلام کے ذریعہ تہیہ کا حکم:

۱۲- عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ مسلمان کے حق میں لفظ سلام کے علاوہ سے تہیہ نہیں ہے، جیسے کوئی یہ کہے کہ اللہ تیری صبح خیر کے ساتھ کرے، تجھے نیک بخشی حاصل ہو، تو خوش عیش رہے، اللہ تجھے طاقت بخشے، اس کے علاوہ دوسرے ایسے الفاظ استعمال کرے جنہیں لوگ عادتاً استعمال کرتے ہیں، ان کی کوئی اصل نہیں ہے اور ان کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے، لیکن اگر ان جیسے الفاظ کے بدلہ جواب میں وعادے دی جائے تو بہتر اور اچھی بات ہے۔

۱۳- عام علماء کا خیال یہ ہے کہ لفظ سلام کے علاوہ سے تہیہ کا جواب واجب نہیں ہے، خواہ یہ تہیہ کسی دیگر لفظ سے ہو، یا انگلی یا ہاتھ یا سر کے اشارہ سے ہو، البتہ کونگے یا بہرہ کا اشارہ اس سے مستثنیٰ ہے، کہ اس کو لفظ کے ساتھ ساتھ اشارہ سے بھی جواب دینا واجب ہے، تاکہ

(۱) روحہ الطائین ۲/۱۰، ۲۳۳، معنی المحتاج ۲/۱۳، نہایہ المحتاج ۸/۸، ۴۸

الانصاف ۲/۲۳۳، لا ذکا للمووی ۲/۲۳۳۔

(۲) المفواکر الدوائی ۲/۲۳۳، المحمل علی شرح التلخیص ۵/۸۸، التفسیر ابن کثیر ۲/۳۵۱۔

(۳) سورہ نساء ۸۶۔

(۴) حدیث: ”لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسلام.....“ کی روایت

مسلم (۳/۵۰۷ طبع المجلس) نے کی ہے۔

۳/۵۰۷، کشاف القناع ۲/۷۷۷۔

(۱) حاشیہ ابن حاکم ۲/۵۷۷، حاشیہ الدرستی ۱/۳۱۳، منہاج الطالبین

۲/۱۲۶، المعنی لابن قدامہ ۳/۵۵۷۔

تھیہ ۱۷، تحیات

جب وہ آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سلام نہیں کیا اور آپس میں کہتے ہیں کہ اللہ ہم کو ہمارے اس کہنے پر نورا سزا کیوں نہیں دے دیتا۔ لہذا جب یہ سب زائل ہو جائے اور کتابی یہ کہے: ”سلام علیکم ورحمۃ اللہ“، تو تھیہ میں عدل کا تقاضہ یہ ہے کہ اسی کے سلام کے جیسا جواب دیا جائے۔ وباللہ التوفیق^(۱)۔

۱۷- خفیہ، مالکیہ، بعض شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ کفار کو لفظ سلام کے علاوہ سے بھی تھیہ مکروہ ہے، الا یہ کہ کوئی عذر ہو، یا کوئی غرض مثلاً کوئی ضرورت ہو یا وہ پرانے یا رشتہ دار ہو، چنانچہ اگر تھیہ کسی عذر کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں، اور شافعیہ اور حنابلہ کا رائج مذہب یہ ہے کہ کفار کو تھیہ حرام ہے، خواہ لفظ سلام کے علاوہ ہی کے ذریعہ ہو^(۲)۔

تحیات

دیکھئے: ”تشہد“۔

کوئی شک و شبہ نہ ہو تو کیا اس صورت میں جواب کے اندر ”وعلیک السلام“ کہنا درست ہے، یا صرف ”وعلیک“ پر اکتفاء کرنا؟ تو دلائل شرعیہ اور قواعد شریعت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے جواب میں ”وعلیک السلام“ کہے، اس لئے کہ عدل یہی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے عدل اور بھلائی کا حکم دیا ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا“۔

اس فرمان خداوندی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے تھیہ اور دعا پر زیادہ کرنے کو افضل و بہتر قرار دیا، اور عدل کو واجب کیا ہے، اور اس میں اس سے متعلق احادیث کی کوئی منافات و مخالفت نہیں ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جواب دینے والے کو ”وعلیکم“ پر اکتفاء کا جو حکم دیا ہے اس کا سبب وہ طریقہ ہے جو یہود و نصاریٰ سلام کرنے میں اختیار کرتے تھے، اور حضرت عائشہ کی حدیث میں آپ ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أَلَا تَرَانِي قُلْتُ: وَعَلَيْكُمْ، لَمَّا قَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، ثُمَّ قَالَ: إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ“^(۱) کیا تو نے خیال نہیں کیا کہ میں نے ”وعلیکم“ کہا جب انہوں نے ”السَّلام علیکم“ کہا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا: جب اہل کتاب تمہیں سلام کریں تو تم ”وعلیکم“ کہو۔ اور اعتبار اگرچہ لفظ کے عموم کا ہے، لیکن اس کے عموم کا اعتبار مذکورہ مثال جیسی صورتوں ہی میں کیا جائے گا، ان کے علاوہ صورتوں میں نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ، وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ“^(۲) (اور

(۱) حدیث: ”إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۲/۱۱ طبع اشرفیہ) نے کی ہے۔

(۲) سورہ مجادلہ/۸۔

(۱) احکام ملل مقدمہ ۱۹۹۷ء، ۲۰۰۰ طبع دارالعلم للملایین، لاؤڈاکا لمبوی/۲۲۶۔

(۲) نہایت محتاج ۸/۸، الانصاف ۳/۲۳۳، ابن ماجہ ۵/۲۶۵، الاذکار

لمبوی/۲۲۷۔

تراجم فقہاء

جلد ۱۰ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن ابی لبابہ (؟-۱۲۷ھ)

آپ کا نام عبیدہ بن ابی لبابہ ہے، کنیت ابو القاسم، اور نسبت لآمدی القاضی ہے، آپ نے ابن عمر، ابن عمرو، زر بن حبیش اور مجاہد وغیرہ سے روایت کیا ہے۔ اور آپ سے آپ کے بھانجے حسن بن الحر، نیز عثم، ابن جریج، اوزاعی، ثوری اور ابن عیینہ وغیرہ نے روایت کیا ہے، ابن سعد کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے فقہاء میں سے تھے، اور یعقوب بن سفیان کہتے ہیں کہ آپ کوفہ کے ثقہ حضرات میں سے تھے، نیز ابو حاتم نسائی اور ابن ثراش کہتے ہیں کہ آپ ثقہ تھے۔

[تجدید البندیہ ۱/۲۶۱: سیر اعلام النبلاء ۵/۲۲: طبقات

ابن سعد ۶/۳۲۸]

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ابن برہان (؟-۳۸۷ھ)

یہ احمد بن احمد بن داؤد، ابو العباس، المقرئ الکلبی ہیں، ابن البرہان کے نام سے معروف ہیں، مسلک حنفی کے فقیہ ہیں، متعدد علوم میں مہارت رکھتے تھے، آپ سے لوگوں نے استفادہ کیا۔ بعض تصانیف: ”شرح الجامع الکبیر لمحمد بن الحسن الشیبانی“ فقہ حنفی کی جزئیات میں۔

[البدایہ والنہایہ ۱۲/۱۸۲: تاج التراجم ص ۱۱: معجم المؤلفین

۱/۱۳۷]

الف

لآمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

ابراہیم اللقانی (؟-۱۰۴۱ھ)

یہ ابراہیم بن حسن بن محمد بن ہارون، اللقانی مصری ہیں، کنیت ابو الامداد ہے، مسلک مالکی ہیں، وہ فقیہ اور محدث نیز دیگر تمام علمی علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے بڑے بڑے علماء مثلاً صدر الدین المیناوی، عبدالکریم البرمونی اور سالم السنہوری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور ان سے علم حاصل کرنے والوں میں ان کے صاحبزادہ عبدالسلام، نیز الحرشی، عبدالباقی الزرقانی، یوسف الفحیشی اور احمد الزریانی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”الجوہرۃ“، ”نصیحة الإخوان فی شرب الدخان“، ”حاشیۃ علی مختصر خلیل“، ”قضاء الوطر فی نزہۃ النظر فی توضیح تحفة الأثر“، ”منار أصول الفتوی و قواعد الإفتاء بالأقوی“ اور ”عقد الجمال فی مسائل الضمان“۔

[شجرة النور الزكية ۲۹۱: شرح الصغير (نہرس لآعلام)

۸۷۱/۴: خلاصۃ لأثر ۶/۶]

ابن جریر الطبری

تراجم فقہاء

ابن عابدین

ابن جریر الطبری: یہ محمد بن جریر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

تھے، اور تمام ہی علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ نے موفق الدین عبد اللطیف بن یوسف البغدادی اور تاج الدین الکندی سے علم حاصل کیا، مصر میں پڑھا، اور اپنے شہر کے تافضی رہے۔

ابن الجزری: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”أزهار الأفكار في جواهر الأحجار“ اور ”خواص الأحجار ومنافعها“۔

[شجرة النور الزكية ۷۰:۱، الدیبا ج ۲ ص ۴:۱، لأعلام ۱/۲۵۹]

ابن الحاجب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ابن دینق العید:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن حامد: یہ الحسن بن حامد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گزر چکے۔

ابن الزبیر: یہ عبد اللہ بن الزبیر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن سرتج:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ابن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

ابن حجر الہیتمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

ابن حمدون (۵۸۰-۶۵۱ھ)

یہ احمد بن یوسف بن احمد بن ابی بکر بن حمدون ہیں، شرف الدین لقب ہے، نسبت الفیسی التبیہاشی ہے، فریقہ کے مقام ”نقصہ“ کا ایک گاؤں ”تبیہاش“ کی طرف نسبت ہے، آپ فقیہ اور ادیب

ابن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عباس

تراجم فقہاء

ابن القاسم

ابن عباس:

ابن عیینہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

ابن عبدوس: یہ محمد بن ابراہیم ہیں:

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

ابن العربی:

ابن غازی (۸۴۱-۹۱۹ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن علی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت

العثمانی المکناسی، القاسی ہے۔ آپ قاری، محدث، مؤرخ، فقیہ، علم

فرائض کے ماہر اور مفسر تھے۔ فقہ کی تعلیم استاذ النجی اور القوری وغیرہ

سے حاصل کی، اور آپ سے عبد الواحد النشیری، ابن العباس الصغیر،

احمد قون اور مفتی علی بن ہارون وغیرہ نے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔

مکناسہ پھر فاس الجدید کے خطیب مقرر ہوئے، پھر اخیر میں جامع

القرنین میں خطابت و امامت کے عہدہ پر فائز ہوئے۔ آپ کے

زمانہ میں آپ سے بڑا خطیب کوئی نہ تھا۔

بعض تصانیف: ”شفاء الغلیل فی حل مقفل مختصر

خلیل“، ”إنشاد الشرید فی ضوال القصید فی القراءات“

اور ”بغیة الطلاب فی شرح منیة الحساب“۔

[نیل الاہتاج ۳/۳۳۳: ہدایۃ العارفین ۲/۲۲۶: معجم المؤلفین

۱۶/۹]

ابن فرحون: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ابن القاسم: یہ عبد الرحمن بن القاسم مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

ابن علان (۹۹۶-۱۰۵۷ھ)

یہ محمد علی بن محمد علان بن ابراہیم بن محمد علان، بکری، صدیقی،

شافعی ہیں۔ مفسر، محدث اور فقیہ تھے۔ جب آپ سے کوئی مسئلہ پوچھا

جاتا تو جلدی سے اس کے جواب میں ایک رسالہ تالیف فرما دیتے۔

آپ نے فقہ، حدیث اور نحو کی تعلیم محمد بن محمد بن جابر اللہ، سید عمر بن

عبد الرحیم بصری، عبد الرحیم بن حسان اور عبد الملک العصامی وغیرہم

سے حاصل کی، اور پڑھانے اور فتویٰ دینے کے منصب پر فائز

ہوئے۔ عبد الرحمن الخیار کہتے ہیں کہ آپ اپنے زمانہ کے سیدھی ہیں۔

آپ سے ایک بڑی جماعت نے علم حاصل کیا۔ محبی کہتے ہیں کہ آپ

نے مختلف فنون میں ساٹھ سے زائد کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: ”إعلام الإخوان بتحريم الدخان“، ”تحفة

ذوی الإدراک فی المنع من التباک“، ”ضیاء السبیل

إلی معالم التنزیل“ اور ”دلیل الفالحین لطرق ریاض

المصالحین“۔

[خلاصہ لاثر ۴/۱۸۴: لا اعلام ۷/۱۸۷]

ابن قدامہ

تراجم فقہاء

ابن نصر اللہ

ابن قدامہ:

ابن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ابن القیم:

ابن المنذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

ابن کج (؟-۴۰۵ھ)

ابن نافع: یہ عبد اللہ بن نافع ہیں:

یہ یوسف بن احمد بن یوسف، ابو القاسم، الدینوری ہیں، ابن کج کے نام سے مشہور ہیں، ائمہ شافعیہ میں سے ایک فقیہ تھے، اور دینور کی قضاء پر فائز رہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں: آپ نے بہت سی کتابیں تصنیف فرمائیں جن سے فقہاء نے استفادہ کیا۔ سکی نے کہا ہے کہ مذہب شافعی کو حفظ کرنے میں آپ ضرب المثل تھے۔ لوگ ان کے پاس دور دراز سے سفر کر کے آتے تھے، وہ ان لوگوں میں تھے جن کے قول کا (شافعی) مذہب میں اعتبار کیا جاتا ہے۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۱ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ زین الدین بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابن نجیم: یہ عمر بن ابراہیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

[وفیات الاعیان ۶/۶۳؛ طبقات الشافعیہ ۴/۲۹۹؛ مرآة

ابن نصر اللہ (۷۶۵-۸۴۴ھ)

البحان ۳/۱۲؛ لا اعلام ۹/۲۸۴]

یہ احمد بن نصر اللہ بن احمد بن محمد ہیں، کنیت ابو الفضل ہے، بغداد کے رہنے والے اور مسلک حنبلی ہیں، آپ ابن نصر اللہ کے نام سے مشہور ہیں۔ فقیہ، محدث، مفسر اور شیخ المذہب ہیں، دیار مصریہ کے مفتی تھے، آپ نے سراج الدین ^{البلقینی}، زین الدین العراقي اور ابن الملقن وغیرہ مشائخ سے علوم حاصل کئے۔

ابن الملاحون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی المحرر"، "حاشیہ علی الوجیز"، "حاشیہ علی فروع ابن مفلح" فقہ میں، اور "حاشیہ علی تنقیح الزرکشی" حدیث میں۔

ابن ماجہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

[النبوء الامم ۲/۲۳۳؛ شذرات الذہب ۷/۲۵۰؛ معجم

ابن المبارک: یہ عبد اللہ بن المبارک ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۸ میں گزر چکے۔

المؤلفین ۲/۱۹۵]

ابن الہمام

تراجم فقہاء

ابو سعید الخدری

ابن الہمام:

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابن وہب: یہ عبداللہ بن وہب مالکی ہیں:

ابو ثور:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابن یونس (۸۱۳-۸۷۸ھ)

ابو جعفر: یہ محمد بن عبداللہ الہندی وافی ہیں:

یہ احمد بن یونس بن سعید بن عیسیٰ ہیں، القسطنطینی المغربی نسبت

ہے، مسلک مالکی ہیں، ابن یونس کے نام سے معروف ہیں۔ آپ نے

فقہ، حدیث، عربی زبان و ادب اور دیگر علوم محمد بن محمد بن عیسیٰ،

ابو القاسم البرزلی اور قاسم بن عبداللہ الہزبری وغیرہ سے حاصل کئے۔

اور آپ سے اہل مکہ اور مکہ آنے والوں میں سے متعدد لوگوں نے علم

حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”أجوبة عن أسئلة“ جو ”المغالطات

الصنعانية“ کا جواب ہے۔

[نیل الاہتاج ص ۸۲: الشفاء للامام ۲/۵۳۳: معجم المؤلفین

۲/۱۵۷]

ابو داؤد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابوالأحوص: یہ محمد بن الہیثم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ابو السعود: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

ابو امامہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ایوب الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ابو عبیدہ

تراجم فقہاء

احمد

ابو عبیدہ:

روایت بیان کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں عبدالرحمن بن غنم الاشعری، ابوصالح الاشعری، شہر بن حوشب اور ابوسلام لا سود وغیرہ ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

ابوالفرج السمرخسی (۴۳۲-۴۹۴ھ)

ابن حجر کہتے ہیں کہ ابوما لک الاشعری جن سے ابوسلام اور شہر بن حوشب روایت کرتے ہیں وہ حارث بن الحارث الاشعری ہیں، اور یہ ابوما لک الاشعری دوسرے شخص ہیں اور قدیم ہیں، ان کی وفات حضرت عمرؓ کی خلافت میں ہو گئی تھی۔ پھر انہوں نے مزید کہا کہ ان دونوں کے درمیان فرق بہت ہی مشکل ہے، حتیٰ کہ ابوالحاکم نے ان کے حالات بیان کرتے ہوئے کہا کہ ابوما لک الاشعری کا معاملہ نہایت مشتبہ ہے۔

یہ عبد الرحمن بن احمد بن محمد بن احمد، ابوالفرج، سمرخی، مروزی ہیں، شافعی مسلک کے فقیہ ہیں، آپ نے تافعی حسین، حسن بن علی المطوعی اور محمد بن احمد التمیمی سے فقہ حاصل کی۔ اور آپ سے ابو طاہر سخی، عمر بن ابی مطیع اور احمد بن محمد بن اسماعیل نيساپوری وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ آپ کے متعلق ابن السمعانی کا قول ہے کہ آپ احمد اسلام میں سے ایک تھے اور مذہب شافعی کے حفظ میں آپ دور دراز تک ضرب المثل تھے۔

بعض تصانیف: ”کتاب الأمانی“ فقہ میں۔

[لأصابہ ۴/۱۷۱؛ الاستیعاب ۴/۴۵۷؛ أسد الغابہ

۵/۲۷۲؛ تہذیب التہذیب ۲/۱۳۷؛ ۱۲/۲۱۸]

[طبقات الشافعیہ ۳/۲۲۱؛ شذرات الذہب ۳/۶۰۶؛

تہذیب الاسماء والمغات ۲/۶۶۳؛ معجم المؤلفین ۵/۱۲۱]

ابوموسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابوقنادہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

ابو ہریرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابواللیث السمرقندی: یہ نصر بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گذر چکے۔

ابویوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابوما لک الاشعری (؟-؟)

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

آپ کے نام میں اختلاف ہے، ایک قول کے مطابق آپ کا نام حارث بن الحارث، ایک قول کے مطابق عبید، اور ایک قول کے مطابق کعب بن عاصم ہے، اور آپ کے نام کے متعلق ان کے علاوہ دیگر قول بھی ہیں۔ آپ صحابی ہیں، آپ نے نبی ﷺ سے

احمد بن محمد بن الجزری

تراجم فقہاء

ام عطیہ

احمد بن محمد بن الجزری (۷۸۰-؟)

”مناسک الحج“۔

[مقدمۃ الفواکہ العذیۃ فی مسائل مفیدہ، جس میں محمد بن عبد العزیز بن مانع کے قلم سے لکھے ہوئے آپ کے حالات ہیں ۱/۵]

اسحاق بن راہویہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

اشہب: یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

امام نصر الشیرازی: یہ نصر بن علی الشیرازی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۵ میں گذر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گذر چکے۔

ام عطیہ (؟-؟)

آپ کا نام نسیم بنت کعب ہے، اور بنت الحارث کہا گیا ہے، ام عطیہ کنیت ہے، اور آپ انصار میں سے ہیں، آپ نے ہمدان راست رسول اللہ ﷺ اور حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے۔ اور آپ سے حضرت انس بن مالک، محمد بن سیرین، حفصہ بنت سیرین اور عبد الملک بن عمیر وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ ابن حجر نے ابن عبد البر

یہ احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن علی بن یوسف بن الجزری ہیں، کنیت ابو بکر اور نسبت شیرازی ہے، مسلکاً آپ شافعی ہیں اور ابن الجزری سے مشہور ہیں، آپ قاری، مجود، حافظ اور دیگر بعض علوم میں مہارت رکھتے تھے۔ آپ کو اصلاح بن ابی عمر، حافظ ابو بکر بن الحب اور ابن تاضی شہید وغیرہ نے اجازت دی۔ اور محمد بن عثمان الکامل اور سعید مصطفیٰ وغیرہ نے آپ سے علم حاصل کیا۔ آپ شہر مدینہ میں الجامع الاکبر البایزیدی کے متولی رہے، سلطان اشرف نے آپ کو مدرسہ عادلہ کبریٰ اور مدرسہ ام الصالح میں شیخ القراء کے منصب پر بحال کیا، اور دمشق میں اصلاحیہ اور سنی تاسیون میں تاجکیہ کی تدریس پر مامور رہے۔

بعض تصانیف: ”شرح طیبۃ النشر“، ”شرح مقدمۃ التجوید“ اور ”شرح مقدمۃ علوم الحدیث“۔

[غلیۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۱/۱۴۹: الشوۃ الملامح

۱۹۳/۲]

احمد بن محمد المنقور التمیمی (؟-۱۱۴۵ھ)

یہ احمد بن محمد التمیمی انجری ہیں، المنقور سے مشہور ہیں، آپ کا نسب سعد بن زید مناة بن تمیم تک پہنچتا ہے۔ اور ”المنقور“ آپ کا لقب ہے، اس لئے کہ آپ قیس بن عامر المنقری الصحابی کے قبیلہ سے ہیں۔ آپ نے فقہ اپنے شیخ، شیخ عبد اللہ بن ذبلان سے حاصل کی۔ صاحب ”الوابلہ“ کہتے ہیں کہ آپ نے تقویٰ اور دیانت وقناعت کے ساتھ محنت فرمائی، اور فقہ میں مہارت تامہ حاصل کی، اور بہترین کتابیں تصنیف فرمائیں۔

بعض تصانیف: ”الفواکہ العذیۃ فی مسائل مفیدۃ“ اور

لا امیر

تراجم فقہاء

البغوی

سے نقل کیا ہے کہ ام عتیہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شرکت فرماتی تھیں، اور مرینوں کی دیکھ بھال اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں، نبی ﷺ کی صاحبزادی کے غسل میں آپ شریک ہوئیں، صحابہ اور بصرہ کے تابعین علماء کی ایک جماعت آپ سے غسل میت سیکھتی تھی۔

لا وزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۴/۴۷۶: أسد الغابہ ۴/۳۶۷: تہذیب

تہذیب ۱۲/۴۵۵]

ب

لا امیر (۱۱۵۴-۱۲۳۲ھ)

البابلی (۱۰۰۰-۱۰۷۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد بن عبد القادر بن عبد العزیز ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، السنباوی لا زمہری نسبت ہے، اور امیر کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ فقہاء مالکیہ میں سے ہیں اور عربی زبان کے عالم ہیں۔ آپ نے فقہ وغیرہ شیخ الصعیدی اور اسید البلیدی سے حاصل کی، اور ساہا سال حسن الجرتی کی شاگردی میں رہ کر ان سے فقہ حنفی اور دیگر فنون حاصل کئے، اور یوسف الحنفی وغیرہ سے اکتساب فیض کیا۔ اور آپ سے آپ کے صاحبزادہ محمد، نیز دسوقی اور احمد الصاوی وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

آپ کا نام محمد بن علاؤ الدین، لقب شمس الدین، کنیت ابو عبد اللہ، اور نسبت البابلی، القاہری اور لا زمہری ہے، شافعی المذہب ہیں، فقیہ، محدث اور حافظ تھے، آپ نے شیخ علی الحنفی، عبد الرؤف المناوی، سالم السنہوری، علی لا زمہری اور صالح بن شہاب الدین البلقینی وغیرہ سے علوم حاصل کئے۔ اور آپ سے اکتساب فیض کرنے والوں میں شمس محمد بن خلیفہ الشوری، عبد القادر الصفوری اور احمد بن عبد الرؤف وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”الجهاد و فضائلہ“، اور ”فہرست مجمع مرویاتہ و شیوخہ و مسلسلاتہ“۔

[خلاصہ لاثر ۴/۳۹: لا اعلام ۷/۱۵۲]

بعض تصانیف: ”الإکلیل شرح مختصر خلیل“، حاشیہ علی شرح الزرقانی علی العزیز“ اور ”حاشیہ علی شرح ابن ترکی علی العشماویہ“، یہ سب فقہ میں ہیں۔

[علیہ البشر ۳/۱۲۶۶: اشرح الصغیر قسم الا اعلام ۴/۸۵۴:

لا اعلام ۷/۲۹۸]

الباقلائی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

البغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

البہوتی

تراجم فقہاء

الجوینی

البہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البیضاوی (؟-۶۸۵ھ)

ش

یہ عبد اللہ بن عمر بن محمد بن علی ہیں، لقب ناصر الدین، کنیت ابو سعید، اور نسبت البیضاوی، الشیرازی ہے، آپ ثنائی المسلمک ہیں، بیضاوی شیراز کے ایک گاؤں بیضاء کی طرف نسبت ہے۔ آپ فقیہ، مفسر، اصولی اور محدث تھے، اور شیراز میں قاضی القضاة کے عہدہ پر فائز رہے، آپ نے اپنے والد، محسن الدین ابو سعید اور زین الدین حمید الاسلام ابو حامد الغزالی وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”منہاج الأصول إلى علم الوصول“، ”الغاية القصوى في دراسة الفتوى“ فقہ ثنائی کی جزئیات میں، ”أنوار التنزيل و أسرار التأويل“ یہ تفسیر بیضاوی کے نام سے معروف ہے، ”شرح مصابيح السنة للبعقوی“۔

[طبقات الشافعية ۵/۵۹: البدایہ والنہایہ ۳/۳۰۹: مرآة

البحان ۴/۲۲۰: معجم المؤلفین ۶/۹۷]

الشوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

ج

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجصاص: یہ احمد بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

الجوینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ت

الترمذی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

حمید بن عبد الرحمن (؟-؟)

یہ حمید بن عبد الرحمن الحمیری، البصری ہیں۔ آپ تابعی اور ثقہ ہیں، حمیر بن سہا بن شجب کی طرف منسوب ہیں، آپ ابو بکرہ، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والے آپ کے صاحبزادے عبید اللہ، نیز محمد بن المنکثر، محمد بن سیرین اور عبد اللہ بن بکریدہ وغیرہ ہیں۔ عجل نے کہا ہے کہ آپ تابعی اور ثقہ ہیں۔ پھر مزید کہا: ابن سیرین کا قول ہے کہ آپ اہل بصرہ میں سب سے بڑے فقیہ ہیں۔ ابن حبان نے ثقات میں آپ کا ذکر کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۴/۶۳: طبقات ابن سعد ۷/۱۴۷: طبقات الفقہاء ۸۸]-

الحموی (؟-۱۰۵۶ھ)

آپ کا نام احمد بن محمد، شہاب الدین لقب، اور الحموی، البصری نسبت ہے، حنفی المسلک ہیں، فقیہ اور متعدد علوم کے ماہر تھے، آپ نے المدرستہ السلیمانیہ میں تدریس کفر انصاف انجام دینے۔

بعض تصانیف: ”حاشیہ علی الدرر والغور“، ”کشف الرموز عن خبايا الكنز“ جو ”کنز الدقائق“ کی شرح ہے، حاشیہ مسنی بہ ”غمر عیون البصائر علی محاسن الأشباه و النظائر لابن نجیم“، اور ”القول البلیغ فی حکم التبلیغ“۔

[الجبرقی ۱/۶۷: ہدیۃ العارفین ۱/۱۶۴: معجم المؤلفین ۲/۹۳]

ح

الحسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

الحسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

حسن الشطی (۱۲۰۵-۱۲۷۷ھ)

یہ حسن بن عمر بن معروف بن عبد اللہ بن مصطفیٰ الشطی، الدمشقی ہیں، بغدادی لاصل ہیں، آپ کا مسلک حنبلی ہے، آپ فقیہ، نحوی، متکلم اور علم فرائض اور علم العروض کے جاننے والے تھے، آپ نے محمد الکوری، اپنے بیٹے شیخ عبد الرحمن، نیز ملا علی السویدی اور مصطفیٰ السیوطی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”منحة مولی الفتح فی تجرید زوائد المغایة“، ”الشرح“، فقہ حنبلی کی جزئیات میں، ”شرح الکافی“ علم عروض قوافی میں، اور ”النثار علی الإظهار“۔

[علیۃ البشر ۱/۴۷۸: معجم المؤلفین ۳/۲۶۷]

الحصکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

حنش بن عقیل

تراجم فقہاء

الرائعی

حنش بن عقیل (؟-؟)

الخرقی:

آپ کا نام حنش بن عقیل ہے، غفار بن ملیک کے بھائی
نخیلہ بن ملیک کی اولاد میں سے ہیں۔ آپ صحابی رسول ہیں،
”دلائل النبوة“ میں آپ کی طویل حدیث ہے، رسول اللہ ﷺ سے
آپ نے ملاقات کی تو رسول اللہ ﷺ نے آپ کو اسلام کی دعوت
دی تو آپ حلقہ بگوش اسلام ہو گئے، اور آپ ﷺ نے ان کو بچا ہوا
ستو پلایا۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

الخطیب اشتر بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

[الإصابة ۱/ ۳۵۵: أسد الغابہ ۱/ ۵۳۹]

و

الدردیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

خ

خالد بن احمد (؟-۱۰۴۳ھ)

الدردی: یہ محمد بن احمد الدردی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

یہ خالد بن احمد بن محمد بن عبد اللہ، کنیت ابو البقاء اور نسبت
المغربی ہے، مسلک مالکی ہیں، اپنے زمانہ میں مسجد حرام کے
صدر المدرسین رہے۔ آپ نے شمس الرطی اور سالم السنہوری وغیرہ
سے علم حاصل کیا۔ اور آپ سے محمد بن علی بن علان اور تاج الدین
المالکی وغیرہ نے کتاب فیض کیا۔

[خلاصہ لاثر ۲/ ۱۴۹: شجرة النور الزكية ۲/ ۴۹۱]

الرائعی:

خالد بن الولید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۶ ص ۲۸۵ میں گذر چکے۔

ربیعۃ الراعی

تراجم فقہاء

الزہری

ربیعۃ الراعی:

رفاعہؒ حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ جمل اور صفین میں شریک ہوئے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

[الاستیعاب ۲/۴۹۷: أسد الغابہ ۲/۷۳: تہذیب

الہندیہ ۳/۲۸۱]

الرحیبانی: یہ مصطفیٰ بن سعد ہیں:

الروایانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ پر گزر چکے۔

الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ محمد بن عبدالرزاق بن محمد بن احمد المغربی الرشیدی ہیں، آپ شافعی المذہب ہیں، آپ فقیہ، عالم اور ادیب تھے، آپ نے عبدالرحمن البرلسی، محمد الثاقب اور علی الخياط سے علم حاصل کیا، اور علماء اشعر ملسی کی رفاقت اختیار کی، اور اپنے شہر رشید میں جو مصر میں ہے، مدرسہ کی خدمت انجام دیتے رہے۔ وہاں آپ نے بڑی شہرت حاصل کی، اور آپ وہاں شافعیہ کے شیخ قرار پائے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح المنہاج للوملی“ اور ”تبیحان العنوان“۔

ز

الزرقانی: یہ محمد بن بہادر ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

[خلاصہ لاثر ۲/۲۳۲: لا علام ۱/۱۴۵]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

رفاعہ بن رافع (؟-۴۱ھ)

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

الزہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

یہ رفاعہ بن رافع بن مالک، ابو معاذ، الرزقی الانصاری الخزرجی، صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ، حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو بیٹے عبید اور معاذ اور آپ کے بھتیجے ”یحییٰ بن خلاد بن رافع وغیرہ ہیں۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ آپ جنگ بدر، احد، خندق، بیعت رضوان اور دیگر تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ حضرت

زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سعید بن جبیر

زید بن ثابت :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن وہب (؟-۹۶ھ)

آپ کا نام زید بن وہب، کنیت ابو سلیمان، اور الحنفی نسبت ہے۔ آپ نبی ﷺ کے زمانہ میں اسلام لا چکے تھے لیکن آپ ﷺ کی زیارت نہ کر سکے، آپ نے اپنی قوم کی ایک جماعت کے ساتھ آپ ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کیا، لیکن راستہ ہی میں آپ ﷺ کی وفات کی خبر مل گئی، آپ کا شمار کوفہ کے کبار تابعین میں سے تھا۔ آپ نے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابو ذر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو الدرداء وغیرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں ابو اسحاق السبئی، حکم بن عقیب، حماد بن ابی سلیمان اور عدی بن ثابت وغیرہ ہیں۔

ابن سعد، الحنفی اور ابن حنین نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں، اور ابن حبان نے بھی آپ کا ذکر ”الثقات“ میں کیا ہے۔

[لأصابہ ۱/۵۸۳؛ أسد الغابہ ۲/۱۴۹؛ الاستیعاب ۲/۵۵۹؛

تہذیب التہذیب ۳/۴۲۷]

الزیلعی :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

س

سالم بن محمد السنہوری (۹۴۵-۱۰۱۵ھ)

یہ سالم بن محمد عز الدین بن محمد ناصر الدین، ابو النجاة، السنہوری المصری ہیں، آپ کا مسلک مالکی ہے، آپ فقیہ، محدث اور مالکی مسلک کے مفتی تھے۔ آپ نے شمس محمد ابو نفری مالکی جیسے انداز سے علم حاصل کیا، اور آپ سے ناصر القفانی اور نجم القیسی وغیرہ نے علم فقہ حاصل کیا، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں برہان القفانی، نور الاجہوری اور خیر الرئی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”حاشیة علی مختصر الشیخ خلیل“ فقہ میں، اور ”لیلة نصف شعبان“ پر ایک رسالہ ہے۔

[نیل الاہتاج ۱۴۶؛ شجرة النور الزكية ۲/۸۹؛ خلاصة لأثر

۲/۴۰۴؛ لأعلام ۳/۱۱۶]

سحون : یہ عبدالسلام بن سعید ہیں :

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السرخسی :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سعید بن جبیر :

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

اشربلانی: یہ حسن بن عمار ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

سلمہ بن الماء کوغ:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۸۸ میں گذر چکے۔

اشروانی: یہ عبدالحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

اسیوطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

الشعمی: یہ عامر بن ثراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

الشوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

ش

شیخ علی القاری: یہ علی بن سلطان الہروی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گذر چکے۔

الشاطبی: یہ ابراہیم بن موسیٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گذر چکے۔

شیخ عیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

شیخین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

الشمر الملسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الشرقاوی: یہ عبداللہ بن حجازی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

صاحب تہذیب الفروق

تراجم فقہاء

صاحب کفایۃ الطالب

ص

صاحب تہذیب الفروق: یہ محمد علی بن حسین مالکی ہیں:
دیکھئے: محمد علی۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحکمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الدر المشتقی: یہ محمد بن علی المحکمی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب روضۃ الطالبین: یہ یحییٰ بن شرف النووی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

صاحب الشرح الکبیر: یہ محمد بن احمد الدسوقی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

صاحب العنایہ: یہ محمد بن محمد بن محمود الباہر تی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

صاحب الفتاویٰ الہندیہ:

”الفتاویٰ الہندیہ“ (جوفتہ خفی میں ہے) فتاویٰ عالمگیر یہ کے

نام سے معروف ہے۔ سلطان ابو المنظر محمد اورنگ زیب بہادر
(۱۰۲۸-۱۱۱۸ھ) ملقب بہ ”عالمگیر“ یعنی فاتح عالم کے حکم سے شیخ
نظام الدین برہان پوری کی زیر نگرانی ہندوستان کے کبار فقہاء کی ایک
کمیٹی نے یہ فتاویٰ مرتب کئے تھے، اس کے ابواب ”الہدایہ“ کی
ترتیب کے موافق ہیں، نیز اسے فتاویٰ کے نام سے موسوم کرنے کی
وجہ یہ ہے کہ وہ مفتی بہ مسائل پر مشتمل ہیں۔ یہ کتاب متعدد مرتبہ چھ
جلدوں میں طبع ہو چکی ہے اور اس کے حاشیہ پر ”فتاویٰ قاضی خاں“
اور ”الفتاویٰ الہندیہ“ ہیں۔

[ترجمہ الخواطر ۵/۲۲۰: مجلۃ الوئی الاسلامی الکویتیہ
شمارہ ۷۰-۷۱: معجم المطبوعات ۲/۴۹۸]

صاحب الفروع: یہ محمد بن منفلح ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

صاحب الکافی: یہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے ہیں۔

صاحب کشاف القناع: یہ الہیوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

صاحب کفایۃ الطالب: یہ علی المنوفی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

صاحب المغنی

تراجم فقہاء

عبدالرحمن بن جبیر

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گذر چکے۔

ع

الصاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۳ میں گذر چکے۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۵ میں گذر چکے۔

عامر بن ربیعہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۵۵ میں گذر چکے۔

ط

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۴ میں گذر چکے۔

الطبرانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطبری المکی: یہ الحجب الطبری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گذر چکے۔

الطحاوی: یہ احمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۵ میں گذر چکے۔

عامر بن سعد (?-۱۰۴ھ)

یہ عامر بن سعد بن ابی وقاص بن اہیب بن عبد مناف، الزہری المدنی، تابعی ہیں، آپ نے اپنے والد، نیز حضرت عثمان، حضرت عباس بن عبد المطلب، حضرت ابو ایوب السخاری اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادہ داؤد، آپ کے بھانجے اسماعیل بن محمد اور اشعث بن اسحاق، نیز سعد بن ابی ائیم، بن عبدالرحمن بن عوف وغیرہ ہیں۔ آپ ثقہ اور زیادہ حدیث بیان کرنے والے ہیں، ابن حبان نے آپ کا ذکر ”ثقات“ میں کیا ہے۔ اور عجلی کا کہنا ہے کہ آپ مدنی تابعی اور ثقہ ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۵/۱۶۷: تہذیب التہذیب ۵/۶۳]

عبدالرحمن بن جبیر (?-۱۱۸ھ)

یہ عبدالرحمن بن جبیر بن نفیر، ابو حمید، الحضرمی، النخعی، تابعی

عبدالرحمن بن عوف

تراجم فقہاء

عبداللہ بن الحسن

ہیں، آپ نے اپنے والد، حضرت انس بن مالک، حضرت خالد بن معدان اور حضرت کثیر بن مرہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں یحییٰ بن جابر الطائی، معاویہ بن صالح، یزید بن حمیر اور زہیر بن سالم وغیرہ ہیں۔ نسائی اور ابن سعد کہتے ہیں: آپ ثقہ تھے۔ ابو حاتم نے آپ کو صالح الحدیث کہا ہے۔ اور ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۶/۴۵۱؛ شذرات الذہب ۱/۶۵۱؛

طبقات ابن سعد ۷/۴۵۵]

عبدالرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گذر چکے۔

عبدالرحمن العمدادی: دیکھئے: العمدادی۔

عبدالغنی النابلسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گذر چکے۔

عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ (۹۷۶-۱۰۳۳ھ)

یہ عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ بن مکرم، الحسینی، الطبری، مکی، شافعی ہیں، آپ عالم، ادیب، نظم و نثر اور دیگر اقسام علوم کے ماہر تھے، بارہ سال کی عمر میں آپ نے قرآن کریم حفظ کر لیا تھا، اور متعدد دہائیوں کے حافظ تھے، آپ نے شمس محمد اربطی المصری الشافعی، محمد انحر اوی الحنفی اور عبدالرحمن الشربینی الخطیب وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”عیون المسائل من أعيان الرسائل“، ”الآیات المقصورة علی الأبیات المقصورة“، ”حسن السیرة علی حسن السیرة“، اور آپ کے بعض علمی رسائل

ہیں جیسے: ”إفحام المجاري في أفهام البخاري“ اور ”سل السیف علی حل کیف“ وغیرہ۔

[خلاصہ لاثر ۲/۴۵۷؛ البدر الطالع ۲/۷۱؛ لا علام ۱۶۸/۴؛ معجم المؤلفین ۵/۳۰۳]

عبداللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

عبدالکریم بن محمد الفکون:

دیکھئے: الفکون۔

عبداللہ بن الحسن (۷۰-۱۴۵ھ)

یہ عبداللہ بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب ہیں، ابو محمد کثیت، اور ہاشمی و قرشی نسب ہے، آپ تابعی اور مدینہ کے رہنے والے ہیں، آپ اپنے والدین، اپنے دادا کے پیچاز اور یحیٰ بن عبداللہ بن جعفر، ابراہیم بن محمد بن طلحہ اور مکرمہ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو صاحبزادے موسیٰ اور یحییٰ، نیز مالک، لیث بن ابی سلیم، ابو بکر بن حفص بن عمر، ثوری، اور عبدالعزیز بن المطلب بن عبداللہ وغیرہ ہیں۔ طبری نے کہا ہے: آپ بڑے وجیہ، بڑے زبان آور، صاحب زبان و بیان اور صاحب عزت تھے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے یہاں آپ کو بلند مقام حاصل تھا۔ ابن معین کہتے ہیں کہ آپ ثقہ تھے، ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات کے تیسرے طبقہ میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۵/۱۸۶؛ لا علام ۴/۲۰۷]

عبداللہ بن الزبیر الحمیری

تراجم فقہاء

عبدہ بن ابی لبابہ

عبداللہ بن الزبیر الحمیری (؟-۲۱۹ھ)

یہ عبداللہ بن الزبیر بن عیسیٰ بن عبید اللہ بن اسامہ ابو بکر، لا سدی، الحمیری، مکی ہیں، آپ ائمہ حدیث میں سے ہیں۔ آپ نے ابن حنیئہ، محمد بن اور لیس الشافعی، ولید بن مسلم اور عبد العزیز بن ابی حازم وغیرہ سے روایت کی۔ اور آپ سے روایت کرنے والوں میں بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ ہیں۔ آپ امام شافعی کے ساتھ مکہ سے مصر تشریف لائے اور وفات تک ان کے ساتھ رہے، پھر مکہ واپس آئے اور وہاں فتویٰ دینے میں مشغول رہے، آپ سے بخاری نے (۷۵) احادیث روایت کیں، اور ”مسند الحمیری“ آپ ہی کی ہے۔

[تہذیب التہذیب ۲۱۵/۵: الطبقات الکبریٰ ۵۰۲/۵]

لاعلام ۲۱۹/۴

عبداللہ بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن سلام (؟-۴۳ھ)

یہ عبداللہ بن سلام بن حارث ہیں، کنیت ابو یوسف اور نسبت لانصاری ہے، آپ صحابی ہیں، آپ پہلے یہودی تھے، نبی ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو آپ مسلمان ہو گئے، آپ کا پہلا نام ”الحصین“ تھا، پھر رسول اللہ ﷺ نے آپ کا نام ”عبداللہ“ رکھ دیا تھا۔ آپ کے متعلق آیت: ”وشہد شاہد من بنی“

اسرائیل“ اور آیت ”ومن عنده علم الكتاب“ نازل ہوئی۔ آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے دو صاحبزادے یوسف اور محمد اور آپ کے پوتے حمزہ بن یوسف بن عبد اللہ اور حضرت ابو ہریرہ وغیرہ ہیں، آپ حضرت عمرؓ کے ساتھ فتح بیت المقدس اور جابہ میں شریک ہوئے۔

[الاصابہ ۳۲۰/۲: أسد الغابہ ۱۶۰/۳: تہذیب

التہذیب ۴۲۹/۵: لاعلام ۲۲۳/۴]

عبداللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ)

یہ عبداللہ بن مغفل بن عبد غنم، اور ایک قول کے مطابق عبد غنم بن عقیف ہیں، کنیت ابو سعید اور نسبت المرنی ہے، آپ اصحاب شجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ایک صحابی ہیں، آپ مدینہ میں رہے، پھر آپ ان دن حضرات میں سے ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے لوگوں کو فتنہ سکھانے کے لئے بصرہ بھیجا تھا۔ آپ نے نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وغیرہ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں حمید بن بلال، ثابت البنانی، مطرف بن عبد اللہ اور سعید بن جبیر وغیرہ ہیں۔

[الاصابہ ۳۷۲/۲: تہذیب التہذیب ۴۲۲/۶: لاعلام

۲۸۲/۴]

عبدالملک بن المہاشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

عبدہ بن ابی لبابہ:

دیکھئے: ابن ابی لبابہ۔

عثمان بن مالک

تراجم فقہاء

عمرو بن شعیب

عثمان بن مالک (؟ - تقریباً ۵۰ھ)

العمادی (۹۷۸-۱۰۵۱ھ)

یہ عثمان بن مالک بن عمرو بن العجلان بن زید، الانصاری، انحرر جی، السالمی ہیں، آپ غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابہ میں سے ایک صحابی ہیں، آپ ﷺ نے آپ کے اور حضرت عمرؓ کے مابین مواخات کرا دی تھی۔ آپ نے نبی ﷺ سے روایت کی، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں انس، محمود بن الربیع اور الحسین بن محمد السالمی وغیرہ ہیں۔ آپ کی (۱۰) حدیثیں ہیں۔

یہ عبدالرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن عماد الدین، العمادی ہیں، دمشق کے رہنے والے تھے، آپ کا مسلک حنفی ہے۔ آپ فقیہ، مفسر اور ادیب تھے، آپ دمشق میں افتاء و تدریس کے منصب پر فائز رہے، پھر اس کے بعد مدرسہ سلیمانہ کے ذمہ دار رہے۔ آپ نے حسن البوری، محمد بن محبت الدین، قاضی محبت الدین اور شمس بن المنقاری وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں احمد بن زین الدین المنطقی وغیرہ ہیں۔

[لأصابہ ۲/۵۴۲: تہذیب التہذیب ۷/۹۳: لأعلام

۳۵۹/۴]

بعض تصانیف: "تحریر التأویل" تفسیر میں، "المستطاع من الزاد" حنفی مسائل حج میں، "کتاب الہدیۃ" عبادات فقہ میں، اور "الروضة الیوم فی من دفن بداریا"۔

عثمان بن عثمان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

[خلاصۃ لأثر ۲/۸۰: ہدیۃ العارفین ۱/۵۴۹: لأعلام ۴/۱۰۸: معجم المؤرخین ۵/۱۹۱]

العز بن عبدالسلام: یہ عبدالعزیز بن عبدالسلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عطاء:

عمر بن عبدالعزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمرو بن دینار:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

علی الجہوری: یہ علی بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

عمرو بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

عمیرہ بنت مسعود (؟-؟)

آپ کا نام عمیرہ بنت مسعود الصامیہ ہے۔ آپ صحابیہ ہیں۔ جعفر بن محمد بن محمد بن مسلمہ کہتے ہیں کہ ان کی داوی عمیرہ بنت مسعود نے ان سے بیان کیا کہ ”وہ اور ان کی بہنیں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیعت کی غرض سے گئیں اور وہ کل پانچ تھیں، انہوں نے آپ ﷺ کو سوکھا گوشت کھاتے ہوئے پایا، آپ ﷺ نے ان کے لئے ایک بوٹی چبائی، پھر وہ ان کو دے دی، چنانچہ ہم نے وہ تقسیم کر لی، ان میں سے ہر ایک نے ایک حصہ چبایا، تو وفات تک انہوں نے اپنے منہ میں کوئی بد بو نہیں پائی، اور نہ انہیں منہ کی کوئی بیماری ہوئی۔“

[المصابہ ۴/۳۷۰؛ أسد الغابہ ۶/۲۰۸]

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گذر چکے۔

ف

الفکون (؟-۳۷۰ھ)

یہ عبدالکریم بن محمد بن عبدالکریم، ابو محمد، الفکون، قسطنطینی، مالکی ہیں، آپ ادیب اور نحوی ہیں۔ آپ نے اپنے والد اور عمر الوزان اور طاہر بن زیان قسطنطینی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، اور آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے محمد، نیز عیسیٰ الثعالبی اور سالم العیاشی وغیرہ ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح نظم المکودی“، ایک رسالہ ”تحریم المدحان“ پر ہے، ”حوادث فقراء الوقت“، اور اہمومیہ پر ”شرح شواہد الشریف“۔

[شجرة النور الزكية ۹/۳۰۹؛ لا ۴/۱۷۹]

غ

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۱ میں گذر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

قاضی حسین

تراجم فقہاء

الکٹوی

قاضی حسین:

الکرمی صاحب دلیل الطالب: یہ مرعی بن یوسف الکرمی

ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۷ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ل

القرانی:

اللقانی: یہ محمد بن حسن ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

الکٹوی (۱۲۶۴-۱۳۰۴ھ)

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

الکٹوی:

آپ کا نام محمد عبدالحی بن محمد عبدالحلیم، کنیت ابو الحسنات ہے،

ہندوستان میں لکھنؤ کے رہنے والے، انصاری تھے، آپ حدیث اور

تراجم رجال کے ماہرین اور فقہاء احناف میں سے تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: ”مجموعۃ الفتاویٰ“، ”نفع المفتی

والسائل بجمع متفرقات المسائل“، ”تحقیق العجیب“

فقہ میں، ”الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة“،

”الفوائد البهية في تراجم الحنفية“ اور ”الرفع والتكمیل

في الجرح والتعديل“۔

ک

[ہدیۃ العارفین ۲/۳۸۰: لا علام ۷/۵۹]

الکرمی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

استغفار دے دیا۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ المہدیۃ فی الوقائع المصریۃ“۔

[ایضاح المکنون ۱۵۸/۲؛ لأعلام ۵۳/۷؛ معجم

المؤلفین ۱۲۱/۱۰]

م

محمد علی الماکلی (۱۲۸۷-۱۳۶۷ھ)

یہ محمد علی بن حسین بن ابراہیم، ماکلی ہیں، فقیہ اور فضلاء حجاز میں سے تھے، آپ مغربی الاصل ہیں، آپ کی ولادت اور تعلیم مکہ میں ہوئی، اور ۱۳۴۰ھ میں مکہ ہی میں ماکلی افتاء کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: ”تہذیب الفروق“ فقہ میں، جس میں آپ نے ”نزدق القرانی“ کی تہذیب کی ہے، اور ”تدریب الطلاب“ نحو میں۔

[لأعلام ۱۹۷/۷؛ معجم المؤلفین ۳۱۸/۱۰]

المرداوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرغینانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

المرزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس الجہینی:

ان کے حالات ج ۶ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

المآزری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

المتولی: یہ عبدالرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد العباس المہدی (۱۲۴۳-۱۳۱۵ھ)

آپ کا نام محمد العباس المہدی بن محمد امین ہے، آپ فقیہ اور مسلک حنفی ہیں، دیار مصریہ کے مفتی رہے، آپ جامع ازہر کی مشیخت پر فائز ہوئے، پھر مشیخت کے منصب سے معزول کئے گئے، پھر اس پر فائز کئے گئے، پھر آپ نے افتاء اور مشیخت دونوں مناصب سے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

میمون بن مہران

معاویہ بن ابی سفیان:

مکحول:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

معاویہ بن الحکم (؟ - ؟)

مہنا لہ نباری (؟ - ؟)

یہ معاویہ بن الحکم المسلمی صحابی ہیں، آپ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادے کثیر، نیز عطاء بن یسار اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن ہیں۔ ابو عمر کا قول ہے کہ آپ مدینہ آ کر بنو سلیم میں قیام فرمایا کرتے تھے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے ایک روایت کی ہے جو کبانت، طیرہ، خط، چھینکنے والے کا جواب دینے اور باندی کو آزاد کرنے کے مضامین پر مشتمل ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ آپ کی ایک دوسری حدیث ہے جسے آپ سے آپ کے صاحبزادہ کثیر بن معاویہ روایت کرتے ہیں۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۲۰۵]

معمر بن راشد (۹۵-۱۵۳ھ)

یہ معمر بن راشد بن ابی عمرو، ابو عمرو، نسبت لہ زوی، اور ولاء کے لحاظ سے لحدانی ہیں، آپ فقیہ، حافظ حدیث، متقن اور ثقہ ہیں۔ اہل بصرہ میں سے ہیں۔ آپ ثابت البنانی، قتادہ، زہری، عاصم لہ حول، صالح بن کیسان اور عبد اللہ بن طاؤس وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے شیخ یحییٰ بن ابی کثیر، عمرو بن دینار، ابواسحاق السبئی، ابن مبارک، ابن عیینہ اور عیسیٰ بن یونس وغیرہ ہیں، ابن معین اور نسائی کا کہنا ہے کہ آپ ثقہ ہیں، اور عمرو بن علی کہتے ہیں کہ آپ لوگوں میں بڑے سچے تھے۔

[تہذیب المعجم ص ۱۰/۴۴۳: میزان الاعتدال ص ۱۸۸]

لہ اعلام ص ۸/۱۹۰

آپ کا نام مہنا بن یحییٰ، کنیت ابو عبد اللہ، اور نسبت الشامی، المسلمی ہے۔ آپ محدث و فقیہ اور امام احمد کے تلامذہ میں سے ہیں، آپ بقیہ بن الولید، سمرہ بن ربیعہ، مکی بن ابراہیم، اور امام احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں حمدان الوراق، ابراہیم نسیا پوری اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل وغیرہ ہیں۔

ابو بکر بن الخلال نے کہا: مہنا امام احمد کے کبار تلامذہ میں سے تھے، اور امام احمد ان کا اکرام کرتے تھے، اور ان کے حق صحبت کا لحاظ فرماتے تھے، وہ وفات تک ان کے ساتھ رہے، ان کے مسائل کثرت کی وجہ سے بے شمار ہیں۔ عبد اللہ بن احمد نے ان سے مروی بہت سے مسائل کو دس سے زائد اجزاء میں لکھا ہے۔ عبد اللہ کہتے ہیں: مہنا کا قول ہے کہ میں ابو عبد اللہ کے ساتھ تینتالیس سال رہا۔ اور دارقطنی کا قول ہے کہ مہنا شامی ثقہ اور شریف ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۸۱، ۳۴، ۳۸۱: مناقب لہ امام احمد لابن الجوزی ص ۱۲۲، ۵۱۱]

میمون بن مہران (۳۷-۱۱۷ھ)

آپ کا نام میمون بن مہران، کنیت ابو ایوب، نسبت الجزری ہے، اور (جزیرہ فراتیہ کے علاقہ میں سے) رقبہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کی نسبت لرقی بھی ہے، آپ تابعی اور فقیہ و تافضی تھے۔ آپ حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عباس

نجم الدین الغزری

تراجم فقہاء

یوسف الصفی

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے روایت کرنے والوں میں آپ کے صاحبزادہ عمرو، نیز حمید الطویل، جعفر بن برقان، حبیب بن الشہید اور علی بن الحکم البنانی وغیرہ ہیں۔ آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے ”رقہ“ کے خراج کا عامل اور قاضی بنایا تھا۔ عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں: میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ میمون بن مہران مکرّمہ سے زیادہ ثقہ ہیں۔ عجمی اور ساسانی کہتے ہیں کہ آپ جزری، تابعی اور ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے آپ کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اور ابوالکلیج کا قول ہے کہ میں نے میمون بن مہران سے افضل کوئی آدمی نہیں دیکھا۔

[تہذیب المعذیب ۱۰/۳۹۰: تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳:

لأعلام ۸/۳۰۱]

ی

یحییٰ بن معین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۷ میں گذر چکے۔

یوسف الصفی (؟-۱۱۹۳ھ)

یہ یوسف بن اسماعیل بن سعید، الصفی، مصری، مالکی ہیں، آپ فقیہ، نحوی اور واعظ تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی الجواهر الزکیۃ فی حل ألفاظ العشماویۃ لابن ترکی“ فقہ میں، ”نزہۃ الأرواح فی بعض أوصاف الجنة دار الأفراح“ اور ”شرح القناعة“۔

[ہدیۃ العارفین ۲/۵۶۹: ایضاً المکنون ۲/۴۶، ۶۳۵:

معجم المؤلفین ۱۳/۲۷۷]

ن

نجم الدین الغزری (۹۷۷-۱۰۶۱ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد، ابو المکارم، نجم الدین، الغزری، الحامری، القرشی، الدمشقی ہیں۔ آپ مؤرخ، محقق اور ادیب تھے، آپ نے شیخ عثمان الیمانی، شیخ یحییٰ الحماری، زین الدین عمر بن سلطان اور شہاب الدین العیثاوی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، پھر درس و تدریس میں مصروف ہو گئے، اور شامیہ اور عمریہ میں پڑھایا، عیثاوی نے آپ کو فتاویٰ نویسی کی اجازت دی۔

بعض تصانیف: ”تحفة الطلاب“، ”فرائض المنہاج“، ”تحفة النظام فی تکبیرۃ الاحرام“ فقہ میں، ”التنبہ فی